

صلى الله عليه وسلم
في قبة القبر

الحجرات

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



ضياء الفرقان فی تفسير القرآن مجلد ۱۳

لِـمُؤَلِّفِهِ سید محمد تقی النّقوی

| | |
|---------------------|---|
| سرشناسه | : نقوی قاضی، محمد تقی، ۱۳۰۸. |
| عنوان و نام پدیدآور | : ضیاء الفرقان فی تفسیر القرآن / لمؤلفه محمد تقی نقوی قاضی. |
| مشخصات نشر | : تهران: قائن، ۱۳۹۶. |
| مشخصات ظاهری | : ۱۸ ج. |
| شابک | : دوره 7 - 978-964-8981-24-7 ؛ ج. ۱۳: 978-964-8981-57-5 |
| وضعیت فهرست نویسی | : فیپا. |
| یادداشت | : عربی. |
| موضوع | : تفاسیر شیعه قرن ۱۴. |
| موضوع | : Qur'an - - Shiite hermeneutics - - 20th century |
| رده‌بندی کنگره | : ۱۳۹۵ ض ۹۸/۷ BP |
| رده‌بندی دیویی | : ۲۹۷/۱۷۹ |
| شماره کتابشناسی ملی | : ۴۴۰۴۹۵۲ |

ضیاء الفرقان فی تفسیر القرآن مجلد الثالث عشر

المؤلف: محمد تقی نقوی قاضی

الکمية: ۱۰۰۰

الطبعة: الأول

تاریخ الطبع: ۱۳۹۷ ش. - ۱۴۳۹ ق.

تنسيق الصفحات: محسن نقوی

لیتوغرافی: لوح محفوظ

المطبعة: گوهر اندیشه

انتشارات: قائن

تلفن: ۰۹۱۲۳۱۷۳۵۵۰

مرکز التوزیع: تهران - شارع انقلاب - بازارچه کتاب - رقم ۱۰ - دارالکتب الاسلامیة

جميع الحقوق محفوظة لمؤلف

شابک: ۵ - ۵۷ - ۸۹۸۱ - ۹۶۴ - ۹۷۸

شابک دوره: ۷ - ۲۴ - ۸۹۸۱ - ۹۶۴ - ۹۷۸

| | |
|-----|------------------------------|
| ٧ | الجزء العشرون |
| ٩ | سُورَةُ النَّملِ |
| ٥٧ | سُورَةُ الْقَصَصِ |
| ١٦٣ | سُورَةُ الْعَنْكَبُوتِ |
| ٢٢٣ | الجزء الحادى والعشرون |
| ٢٦٣ | سُورَةُ الرُّومِ |
| ٣٤٧ | سُورَةُ لُقْمَانَ |
| ٤٠٧ | سُورَةُ السَّجْدَةِ |
| ٤٥٣ | سُورَةُ الْأَحْزَابِ |
| ٥٠٩ | الفهرست |

الجزء

العشرون

سُورَةُ النَّملِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوا آلَ
لُوطٍ مِنْ قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يَسْتَطْهَرُونَ (٥٦)
فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ قَدَّرْنَاهَا مِنْ
الْغَابِرِينَ (٥٧) وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءَ مَطَرُ
الْمُنْذِرِينَ (٥٨) قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ
الَّذِينَ اصْطَفَى اللَّهُ خَيْرٌ أَمَّا يُشْرِكُونَ (٥٩) أَمْ مَنْ
خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَانْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ
مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ
تُنْبِتُوا شَجَرَهَا ؕ إِنَّهُ مَعَ اللَّهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعْدِلُونَ
(٦٠) أَمْ مَنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَارًا
وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِيًّ وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا ؕ إِنَّهُ
مَعَ اللَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (٦١) أَمْ مَنْ يُجِيبُ
الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ
الْأَرْضِ ؕ إِنَّهُ مَعَ اللَّهِ قَلِيلًا مَا تَذَكَّرُونَ (٦٢) أَمْ مَنْ
يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَنْ يُرْسِلُ
الريَّاحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ ؕ إِنَّهُ مَعَ اللَّهِ
تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ (٦٣) أَمْ مَنْ يَبْدُوَ الْخَلْقَ

ثُمَّ يَعْبُدُهُ وَمَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ
 إِلَهُ مَعَ اللَّهِ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ
 صَادِقِينَ (٦٤) قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَ
 الْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ
 يُبْعَثُونَ (٦٥) بَلْ أَدَارِكْ عِلْمُهُمْ فِي الْآخِرَةِ بَلْ هُمْ
 فِي شَكٍّ مِنْهَا بَلْ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ (٦٦) وَقَالَ الَّذِينَ
 كَفَرُوا أَءِذَا كُنَّا تُرَابًا وَآبَاءُنَا أَتْنَا لَمُخْرَجُونَ (٦٧)
 لَقَدْ وَعَدْنَا هَذَا نَحْنُ وَآبَاءُنَا مِنْ قَبْلُ إِنْ هَذَا
 إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ (٦٨) قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ
 فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ (٦٩) وَلَا
 تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُنْ فِي ضَيْقٍ مِمَّا يَمْكُرُونَ (٧٠)
 وَ يَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (٧١)
 قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ رَدِفَ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي
 تَسْتَعْجِلُونَ (٧٢) وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَ
 لَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَشْكُرُونَ (٧٣) وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ
 مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ (٧٤) وَمَا مِنْ غَائِيَةٍ
 فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ (٧٥)

ضياء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٠

المجلد الثالث عشر

◀ اللغة

الْغَايِرِينَ: الغابر الماكث بعد مضي ما هو معه و هو كناية عن البقاء و منه
 الغبرة و هي البقية في الصرع من اللبن، و قيل معناه أنها بقيت و لم تسير مع لوط
 و قيل فيمن بقي بعد في العذاب.

حَدَّثَنَا: جمع حديقة وهي البستان.
 بِهِجَةٍ: منظر حسن إبتهج الناظر به إذا سرَّ.
 رَوَّاسِي: رست ترسوا رسوا إذا ثبتت والمراد بها الجبال الثابتة.
 حَاجِزًا: الحاجز المانع.
 عَمُونَ: جمع عمى.
 أُسَاطِيرُ: جمع أسطورة وهي القضية التي لا أصل لها.
 تَكُنُّ: يقال كنت الشيء في نفسي وأكنته إذا سترته في نفسك والباقي واضح لا خفاء فيه.

◀ الإعراب

خِلَالَهَا ظرف وهو المفعول الثاني وَبَيْنَ الْبَحْرَيْنِ كذلك أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ فاعل يعلم أَلْغِيْبَ مفعول وَإِلَّا اللَّهُ بدل من، مَنْ، وقيل، إلَّا، بمعنى غير وهي صفة، لمن، أَدَارَكَ أصله تدارك ثم سكنت التاء وإجتلبت لها همزة الوصل والتدارك التابع وَابْنَاؤُنَا معطوف على الضمير في، كُنَّا، من غير توكيد لأنَّ المفعول فصل فجرى مجرى التوكيد عَسَى أَنْ يَكُونَ إسم كان مضمراً فيها أي أن يكون الشأن وما بعده في موضع نصب خبر كان رَدَفَ لَكُمْ الجمهور بكسر الدال.

في القرآن في تفسير القرآن

◀ التفسير

فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوا آلَ لُوطٍ مِنْ قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أَنْوَاسٌ يَتَطَهَّرُونَ

أخبر الله تعالى عن قوم لوط حين قال لهم لوط أتأتون الفاحشة إلى آخر ما تقدم ذكره، أنه لم يكن لهم جواب إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوا آلَ لُوطٍ مِنْ قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أي آل لوط، أَنْوَاسٌ يَتَطَهَّرُونَ، عن عملكم في إتيان الذكران من

العالمين إذ تأمروهم و يتنزهون عن ذلك فلا تجاوروهم و هذه صفتهم نقل هذا القول عن ابن عباس.

و قال قتادة أخبر الله تعالى أنه أهلك هؤلاء القوم بأجمعهم و أنجى لوطاً و أهله الذين آمنوا به من ذلك الهلاك و إستثنى من جملة أهله إمرأته و أخبر أنه قدّرناها من الغابرين.

أقول معنى الآية لا خفاء فيه و ذلك لأنّ نوح النبي لما منعهم عما كانوا فيه من القبائح و لم يكن لهم جواب قالوا أي قال بعضهم لبعض أخرجوا آل لوط من قريتكم لأنهم أناس يتطهرون عن أدبار الرجال أي أنهم يتنزهون عنه و من المعلوم عند العقلاء أنّ هذا ليس جواباً له عليه السلام بل هو دليل على ضعف عقولهم و جهلهم أو عنادهم و أمثال ذلك من الوجوه و قد أجمع العقلاء على أنّ التهديد في الجواب دليل على ضعف المجيب و عدم قدرته على الجواب.

فَأَنجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ قَدَّرْنَاهَا مِنَ الْغَابِرِينَ

أي فأنجينا لوطاً و أهله من العذاب الذي نزل على قومه على ما مرّ تفصيله في سورة الشعراء، إلا إمرأته قدّرناها من الغابرين، لأنّ جرمها كان على مقدار جرمهم فهي كانت منهم في الحقيقة.

وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ

و قد مضى بيان هذا في الأعراف و هود و الشعراء و قلنا أنّ جبرئيل أخذ كفّاً من تراب و ضرب به وجوه أهل المدينة فعميت عيونهم و لما حان الفجر نزل بأمر ربّه و ضرب بجناحه الأيمن على ما حوى شريقها و بجناحه الأيسر على ما حوى غريبها فإقتلعها من الأرض و عرج بها حاملاً لها بين جناحيه و رفعها في الجوّ ثمّ قلبها فجعل عاليها سافلها و أمطر الله عليهم من حجارة سجّل و هلك القوم عن آخرهم أجمعين و هذا معنى قوله: **وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا.**

في تفسير القرآن

جزء ٢٠

المجلد الثالث عشر

قُلْ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَ سَلَامٌ عَلَىٰ عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ ءَ اللَّهُ خَيْرٌ أَمَّا يُشْرِكُونَ

الخطاب للنبي ﷺ أي قل يا محمد الحمد لله، شكراً على نعمه وفقنا للإيمان، وقال بعضهم معنى الكلام قل يا محمد الحمد لله على هلاكهم، وقيل الخطاب ليس للنبي ﷺ بل خاطب الله تعالى لوطاً وقال له قل الحمد لله على هلاكهم، والحق أن الخطاب للنبي ﷺ وعليه جمهور المفسرين والمعنى قل يا محمد الحمد لله على هلاك كفار الأمم الخالية قال النحاس وهذا أولى لأن القرآن منزل على النبي وكل ما فيه فهو مخاطب به عليه السلام إلا ما لم يصح معناه إلا لغيره.

وأما قوله: وَ سَلَامٌ عَلَىٰ عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ، الواو للعطف أي قل يا محمد الحمد لله على إهلاكهم و قل سلام على عبادي الذين اصطفى، وهم الأنبياء والأوصياء لأن الله تعالى اصطفاهم أي اختارهم للنبوة والوصاية على جميع خلقه وقوله: ءَ اللَّهُ خَيْرٌ أَمَّا يُشْرِكُونَ، الهَمْزة للإستفهام والله مبتدأ وخيرٌ، خبره و، أم، عاطفة و، ما، إسم موصول واقع على ألتهتم و جملة، يشركون صلة و على هذا فالمعنى ءَ اللَّهُ خَيْرٌ أم الذي يشركون به، من الأصنام وغيرها و قيل اللفظ لفظ الإستفهام ومعناه الخبر وقيل معنى الكلام الخير في هذا أم في هذا الذي تشركون به في العبادة، ثم أن الخير في الآية ليس من أفعال التفضيل بل هو على معناه في اللغة وذلك لأنه لا خير في الأصنام والأوثان أصلاً حتى يقال، الله خير منها أي أفضل منها وعبارة أخرى لابد من وجود فضيلة في المفضل عليه ليصح أن يقال هو أفضل منه فإذا قلت زيد أفضل من عمرو معناه أن عمرو له فضل إلا أن زيدا أفضل منه وأما إذا لم يكن في عمرو فضل أصلاً فلا يعقل هذا الكلام إذا عرفت هذا فقد علمت أنه لا خير في الأصنام والأوثان أصلاً فلا يقال عبادة الله أفضل من عبادتها وإلى هذا أعني إنسلاخ الخير عن التفضيل أشار الشاعر بقوله:

أَتَهْجُوهُ وَلَسْتَ لَهُ بِكَفٍّ
 المعنى فالَّذِي فِيهِ الشَّرُّ مِنْكُمْ لِلَّذِي فِيهِ الْخَيْرُ الْفَدَاءُ وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ
 بِمَعْنَى، مَنْ، لِأَنَّكَ إِذَا قُلْتَ فَلَانَ شَرٌّ مِنْ فَلَانٍ فَقَدْ أَثْبَتْتَ فِي كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا
 الشَّرَّ.

أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ
 حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا ءِإِلَهُ مَعَ اللَّهِ بَلْ هُمْ
 قَوْمٌ يَعْدِلُونَ

قال الزمخشري في الكشاف، فأن قلت ما الفرق بين، أم، في قوله: أم ما
 تشركون به، وقوله: أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ.

قلت تلك متصلة لأنَّ المعنى أيهما خيرٌ، وهذه منقطعة بمعنى، بل،
 والهمزة لما قال الله تعالى، ءالله خيرٌ أم الآلهة، قال بل أَمَّنْ خلق السموات
 الأرض خير تقريراً لهم بأنَّ من قدر على خلق العالم خيرٌ من جماد لا يقدر على
 شيءٍ إنتهى كلامه.

و على هذا فيصير معنى الآية، بل من خلق السموات والأرض وأوجدهما
 من العدم إلى الوجود وأنزل لكم من السماء ماءً، وهو المطر فأثبتنا به، أي
 نسب المطر، حدائق وذات بهجة وهو كناية عن حسن منظرهما، ما
 كان لكم أي ليس لكم أن تنبتوا شجرها أي شجر الحدائق ءإله مع الله بل هم
 قومٌ يعدلون، الهمزة للإستفهام على سبيل الإنكار أي ليس مع الله إلهاً آخر، بل
 هم قومٌ يعدلون، المراد بهم من يشرك بالله فأنهم يعدلون أي يتجاوزون عن
 الحق، أن الله تبارك وتعالى أشار بهذه الآيات إلى بعض ما أنعمه على الخلق
 ممَّا لا يقدر عليه أحد سواه فقال أَمَّنْ خلق السموات والأرض، ومن المعلوم
 أن غيره لا يقدر عليه ثم أشار إلى نعمة الماء الذي لا بد منه لكلٍّ موجودٍ حيٍّ
 في بقاءه وقال وأنزل لكم من السماء ماءً فأثبتنا به أي بسبب الماء حدائق أي

بساتين ذات بهجةٍ ثمَّ أشار إلى ضعف المخلوق من إنبات الشجر و قال ما كان لكم أن تبثوا شجرها، ءإله مع الله بل هم قومٌ يعدلون و يتجاوزون عن الحق حيث يعبدون الأصنام و الأوثان التي لا تقدر على خلق بعوضةٍ فضلاً عن خلق السموات و الأرض و ما فيهما من الموجودات و عجائب الخلقة التي توجب الدهشة و الحيرة فأَنَّ العاقل لا يترك الخالق القادر و يأخذ بالجماد الذي لا شعور له و أي ظلم أفحش منه فهذه الآية و ما يأتي بعدها كالبرهان على إثبات الصانع الحكيم و الإستفهام في قوله ءإله، للإنكار أي ليس إله غيره فهو المعبود الذي يستحق أن يعبد لا غيره ولنعم ما قيل:

تفكر في نبات الأرض و أنظر إلى آثار ما صنع المليك
ففي رأس الزبرجد شاهدات بأنَّ الله ليس له شريك

ثمَّ بعد ما ذكر أنه منشيئ السموات و الأرض و موجدتهما و ذكر شيئاً مشتركاً بين السماء و الأرض و هو إنزال الماء من السماء و إنبات الحقائق في الأرض ذكر بعده ما يختص بالأرض و هو جعلها قراراً أي مستقراً لكم بحيث يمكنكم الإقامة بها و الإستقرار عليها.

أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وَ جَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَارًا وَ جَعَلَ لَهَا رَوَاسِيَ وَ جَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا ءإله مع الله بل أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ فقال في هذه الآية أشار إلى أمور أربعة كلها يدل على كمال قدرته و تمام عنايته بخلقه

أولها: أَنَّ الله تعالى جعل الأرض قراراً أي مستقراً فأَنَّ الموجود المادي لا بد له من مكان بل هو أول ما يحتاج إليه.

ثانيها: أنه تعالى جعل خلالها أي خلال الأرض و وسطها أنهاراً من الماء الذي يوجب حياة الأرض و ما فيها.

ثالثها: جعل له أي للأرض رواسي و هو الجبال الراسيات و منافعها لا تخفى.

رابعها: جعل بين البحرين حاجزاً، أي مانعاً من إمتزاج العذب بالملح، وإله مع الله بل أكثرهم لا يعلمون، أنما قال أكثرهم ولم يقل جميعهم لأن كثيراً من الناس يعلمون ما ذكره في الآية و مع ذلك ينكرونها عناداً و لجاجاً منهم أو لأجل المصالح الدنيوية و غير ذلك و أنما قلنا ذلك لأن منشأ الإنكار قد يكون جهلاً كالعوام و قد يكون عناداً و قد يكون حبّ الدنيا و غير ذلك فليس كل منكرٍ لشئٍ جاهلاً به ألا ترى أن أمير المؤمنين يوقل في الخطبة الشَّشقية:

قوله **عَلَيْهِ السَّلَامُ**: **أَمَّا وَ اللَّهِ لَقَدْ تَقَمَّصَهَا ابْنُ أَبِي قُحَافَةَ وَ إِنَّهُ لَيَعْلَمُ أَنَّ مَحَلِّي مِنْهَا مَحَلُّ الْقُطْبِ مِنَ الرَّخَى، الخ.**

قال الله تعالى: **الَّذِينَ آمَنَّا هُمْ الْكِتَابُ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ وَ إِنَّ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَ هُمْ يَعْلَمُونَ^(١).**

أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَ يَكْشِفُ السُّوءَ وَ يَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ ءِإِلَهُ مَعَ اللَّهِ قَلِيلًا مَا تَذَكَّرُونَ

في هذه الآية إشارة بل تصريح بأن المعبود ينبغي أن يجيب المضطر إذا دعاه و يكشف السوء عنه و من لا يقدر على الإجابة و كشف السوء فهو ليس بمعبودٍ و لا ينبغي أن يعبد إذ وجوده و عدمه على السواء، و توضيح ذلك إجمالاً:

بناء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٠

المجلد الثالث عشر

هو أن العابد محتاج إلى معبوده في جميع شئونه و لا سيما عند الضرورة و الإضطراب و هو على ضربين، مضطر، و غير مضطر، و اختلفوا في معنى المراد بالمضطر فقال ابن عباس هو ذو الضرورة المجهود و قال السدي، الذي لا

حول له ولا قوّة، وقال ذو النُّون هو الَّذي قطع العلائق عمّا دون الله وقيل هو المفلس وقيل هو الَّذي إذا رفع يديه إلى الله داعياً لم يكن له وسيلة من طاعةٍ قدّمها وغير ذلك من الأقوال.

أقول المضطرّ إسم مفعولٍ من الإضطراب وهو الَّذي أحوجه مرضاً أو فقرّاً أو حادث من حوادث الدهر إلى الإلتجاء إلى الله والتّضرع إليه لكشف ما إعتراه من ذلك وإزالته عنه فلا إضطراباً لا يصدق إلّا في الحوائج التي لا يقدر أحدٌ على رفعها وكشفها إلّا الله تعالى.

قال بعض المفسّرين إجابة دعاء المضطرّ هو فعل ما دعا به لأجل طلبه وذلك لا يكون إلّا من قادرٍ عليه مختار له لأنّه يقع على ما دعا به الدّاعي ويكشف السّوء يعني الآلام بصرفها عنكم إنتهى.

والحقّ أنّ المضطرّ الحقيقي هو الَّذي يكون إضطرابه بحيث لا يقدر أحدٌ على رفعه إلّا الله تعالى وأما غيره فهو مضطرّ مجازاً لا حقيقةً قيل جاء رجل إلى مالك بن دينار فقال أنا أسألك بالله أن تدعوا لي فأنا مضطرّ قال مالك إذا فأسئلته فإنّه يجيب المضطرّ إذا دعاه إنتهى.

قال الشّاعر:

وإني لأدعو الله والأمر ضيقٌ عليّ فما ينفك أن يتفرّجاً
و ربّ أخ سدّت عليه وجوهه أصاب لها لما دعا الله مخرجاً
وأما قوله: وَ يَكْشِفُ السُّوءَ فقال بعضهم أي الضّر وقال الكلبي الجور، و
الحقّ أنّ السّوء البليّة التي لا يقدر أحدٌ على رفعها إلّا الله تعالى ولذلك يقال يا
كاشف البليّات.

وقوله: وَ يَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ أي يجعل أهل كلّ عصرٍ يخلفون العصر الأوّل وأن شئت قلت يهلك قوماً وينشئ آخرين، وقيل معناه يجعل أولادكم خلفاء منكم وغير ذلك من الأقوال التي يرجع كلّها إلى أصل واحدٍ **إِلَهُ مَعَ اللَّهِ قَلِيلًا مَا تَذَكَّرُونَ** فيه توبيخ كأنه قال ويلكم أمع الله إله.

أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَنْ يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ ءِإِلَهُ مَعَ اللَّهِ تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ

الهداية إرائة الطررق والمعنى هو الَّذى نصب لكم من الدلالات الَّتى تستدلون بها من الكواكب و غيرها فى البرارى و من الَّذى يرسل الرِّياح بشرى بين يدي رحمته يعنى بين يدي المطر و الغيث و إنما عبّر بالظلمات لأنّ مفاوز البرّ الَّتى لا إعلام لها و هكذا الحجج البحار كأنها ظلمات لأنّه ليس لها علم يهتدى به.

أَمَّنْ يَبْدُوا الْخَلْقَ ثُمَّ يَعِيدُهُ وَمَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ءِإِلَهُ مَعَ اللَّهِ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ

أشار الله تعالى بذلك إلى إختراع الخلق ابتداءً ثمّ عودهم إلى الدّنيا بعد موتهم المعبر عنه بالبعث فإنّ الأحياء و الإمامة ثمّ الأحياء ثانياً كما كان أولاً لا يقدر عليه إلّا الله تعالى ثمّ أشار إلى نعمة أخرى و هي قوله: وَمَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ فمنّ للسّماء بالغيث و المطر و من الأرض بالنبّات و أنواع الثّمار و الفواكه أألّهة مع الله يقدر على ذلك قل يا محمّد لهم، هاتوا برهانكم، أي حجّتكم و دليلكم على صدق مدّعاكم إن كنتم محقّين فى الإشراف معه فإذا لم تقدروا على إقامته و لن تقدروا أبداً فأعلموا أنّه لا إله إلّا هو و لا يستحقّ العبادة سواه و ذلك لأنّ كلّ ما يكون حقّاً من أمر الدّين لأبداً أن يكون عليه دلالة و برهان هكذا قيل أقول فى الآية إشارة إلى أنّ العاقل اللّيب يتّبع الدّليل و البرهان فى عقائده و هذا ممّا لا كلام فيه فمن يعبد الأصنام و الأوثان و غيرها من المخلوق لا برهان له عقلاً و ذلك لأنّ المخلوق كائن ما كان لا يقدر على شئ مع قطع النّظر عن مشيئته خالصة و ما كان كذلك فأبى نفع فى عبادته ثمّ أي دليل دلّ ذلك عقلاً إلّا متابعة الهوى فهذه الآيات المذكورات من قوله: قُلْ الْحَمْدُ لِلّهِ إلى قوله: إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ من أقوى البراهين الَّتى

جاء القرآن فى تفسيره

جزء ٢٠

الجلد الثالث عشر

أُقيمت على توحيد الله عقلاً وحساً أما العقل فواضح وأما الحس فلا يتأثر بأعيننا وندرك بحواسنا ما ذكره الله فيها ومن آثار عقله وحسه معاً فهو جماد بل أضل وأسفل منه لأن الجماد لا عقل له ولا حس والإنسان له عقل وقوى محسوسة فإذا لم يستفد منها فهو أضل من جماد كما قال الله تعالى:

لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ إِلَى قَوْلِهِ: أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ.

قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ وَمَا يَشْعُرُونَ أَتَيَانَ يُبْعَثُونَ

قال في المفردات الغيب مصدر غابت الشمس وغيرها إذا استتارت من العين يقال غاب يغيب غيباً مثل باع يبيع بيعاً وأستعمل في كل غائب عن الحاسة ومما يغيب عن علم الإنسان بمعنى الغائب ويقال للشئ غيب وغائب بإعتباره بالناس لا بالله تعالى فإنه لا يغيب عنه شيء كما لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات والأرض فقوله: غَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ أي ما يغيب عنكم وما تشهدونه، والغيب في قوله: يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ هو لا يقع تحت الحواس ولا يقتضيه بداية العقول وإنما يعلم بخبر الأنبياء عليهم السلام ويدفعه يقع على الإنسان إسم الإلحاد وأما من قال الغيب هو القرآن أو القدر فأشار إلى بعض ما يقتضيه لفظه إذا عرفت معنى الغيب وموارد استعماله.

فنقول أخبر الله تعالى في هذه الآية أن العلم بالغيب منحصر به وأنه لا يعلم الغيب إلا هو وذلك لأنه تعالى نفى العلم بالغيب عن جميع من في السموات والأرض من الملائكة والجن والإنس وأثبتته لنفسه فقال لا يعلم من في السموات والأرض الغيب إلا الله فإنه الاستثناء عن النفي يفيد الإثبات للمستثنى فإذا قلنا ما جئني أحد إلا زيد معناه نفى المجيئ عن جميع الناس وإثباته لزيد وهذا ظاهر ثم أن الاستثناء قد يكون متصلاً وهو ما يكون المستثنى داخلاً في المستثنى منه ثم أخرجه الاستثناء مثل قولك ما جاءني القوم إلا زيد

أو جاءني القوم إلّا زيد، فإنّ زيد كان داخلاً في القوم في المجيء و عدمه وإنّما أخرجه كلمة، إلّا، الإستثنائية، وقد يكون منفصلاً أو منقطعاً وهو ما لا يكون كذلك أي لا يكون المستثنى داخلاً في المستثنى منه من أول الأمر مثل ما جاءني القوم إلّا حماراً فإنّ الحمار لم يكن داخلاً في القوم حتّى يخرججه الإستثناء فكأنك قلت ما جاءني إلّا حمار إذا عرفت هذا فأعلم.

أنّ المفسّرين قد أجمعوا على أنّ الإستثناء في الآية منقطع لا متصل، وذلك لأنّ كلمة من، فاعل الفعل وهذه هي المستثنى منه في الآية، وكلمة، الله، هي المستثنى وهو لم يكن داخلاً في المستثنى منه من أول الأمر حتّى يخرججه الإستثناء وذلك لأنّ الله تعالى ليس له مكان أصلاً لتنزّهه عنه وأن شئت قلت أنّ السّموات والأرض مكان لغيره تعالى من الموجودات التي تحتاج إلى مكانٍ وأما الواجب تعالى فلا يحتاج إلى مكانٍ لتجرده كما ثبت في محله وعلى هذا فالإستثناء ليس متصلاً وإذا لم يكن متصلاً فهو منقطع لا محالة وهو المطلوب.

و حيث أنّ القاعدة تقتضي النّصب في المستثنى المنقطع، وقد أجمع القراء على رفع كلمة، الله، فقالوا أنّ الرّفْع على لغة بني تميم لا على لغة الحجاز وقد فضّل الكلام صاحب الكشف لإثبات هذا المرام وتبعه غيره على هذا التّأويل قال الزّمخشري.

إن قلت هلاًّ زعمت أنّ الله ممّن في السّموات والأرض كما يقول المتكلّمون، الله، في كلّ مكانٍ على أنّ علمه في الأماكن كلّها فكان ذاته فيها حتّى لا تحمله على مذهب بني تميم.

قلت يابى ذلك أنّ كونه في السّموات والأرض مجازٌ وكون غيره من الموجودات فيهنّ حقيقة وإرادة المتكلّم بعبارة واحدة حقيقةً ومجازاً غير صحيحة على أنّ قولك من في السّموات والأرض وجمعك بينه وبينهم في إطلاق اسمٍ واحد فيه إيهام تسوية والإيهامات مزالّة عنه وعن صفاته تعالى إنتهى.

و قد أجاب الرّازي عنه بما حاصله أنّ كونهم في السّموات و الأرض كما أنّه حاصل حقيقة و هو حصول ذواتهم في تلك الأحياز فكذلك حاصل مجازاً و هو كونهم عالمين بتلك الأمكنة فإذا حملنا هذه الغيبة على المعنى المجازي و هو الكون فيها بمعنى العلم دخل الرّب سبحانه و العبيد فيه فصَحَّ الإستثناء إنتهى.

و أنا أقول مستعيناً بالله و متوكلاً عليه أنّ ما ذكرناه في حلّ الإشكال لا يرجع إلى محصلّ و العجب من الرّازي و هو من الفلاسفة كيف قال ما قال و أمّا صاحب الكشف فلا عجب منه لأنّه ليس من فرسان هذا الميدان و هو من علماء الأدب و اللّغة و كان حقّه أن لا يتكلّم في المعقولات و قيل بيان أصل المطلب نقدّم مقدّمة لا بدّ من ذكرها في المقام و هي أنّه لا شكّ في كونه تعالى خالقاً و موجداً لجميع ما سواه فكلّ ما في العالم الإمكان معلول و مخلوق له فهو علّة الإيجاد و غيره معلول و قد ثبت في الفلسفة أنّ المعلول رشح من رشحات وجود العلّة بمعنى أنّ المعلول لا قوام له بدون العلّة كما لا وجود له بدون وجودها فهو قائم بالعلّة لا بنفسه قال الله تعالى: **اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ** و معنى القيوم أنّه تعالى قائم بذاته و ما سواه قائم به، فالعلّة داخلية في المعلول لا كدخول شيء في شيء و خارجة عنه لا كخروج شيء عن شيء و أن شئت قلت داخلية في الأشياء لا بالممازجة و خارجة عنها لا بالمباينة و قد أشار بذلك أمير المؤمنين عليه السلام في نهج البلاغة و قد أجاد بذلك على جميع العقلاء سلام الله عليه بل المراد بالدخول ربط العلّة بالمعلول و عنايتها به و إفاضتها عليه الوجود أنّاً فأنّا (أگر نازی کند از هم فرو ریزند قالبها).

و ليس المراد بدخولها فيه أنّها مثله من حيث الذات أين التراب و ربّ الأرباب و أين الواجب من الممكن، كما أنّ المراد بخروجها من المعلول هو أنّه ليس من سنخ المعلول ذاتاً و صفةً إذا عرفت هذه المقدّمة فنقول:

قوله تعالى: لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ أَنَّ المراد بكلمة (من) التي هي المستثنى منه في الآية جميع الممكنات من ذوي العقول وغيرهم وأنما أتى بكلمة من، التي يقال لذوي العقول ولم يقل ما في السموات والأرض، تغليظاً لذوي العقول على غيرهم مضافاً إلى أَنَّ البحث في العلم وهو يختص بذوي العقول فكلمة من، تشمل جميع الموجودات فيصير المعنى لا يعلم كل موجود من الموجودات التي في السموات والأرض، الغيب إلاّ موجوداً واحداً وهو الله تعالى فالمستثنى منه في الآية هو مطلق الموجود والمستثنى هو الموجود الخاص الواجب ودخول الموجود الخاص في الموجود بمعنى العام لا إشكال فيه إذ كلمة الموجود تطلق على الواجب والممكن على السواء ومن المعلوم أَنَّ الإشتراك في الوجود لا يلزم منه الإشتراك في الذات وعلى هذا فنفي الله العلم بالغيب عن كل موجود وأثبتته لنفسه وأي إشكال فيه أليس الله تعالى من الموجودات فأن كان منها فهو المطلوب وأن لم يكن منها فهو معدوم لأنَّ غير الموجود هو العدم ولا واسطة بينهما.

إن قلت ليس في الآية ما ذكرت من كلمة الموجود بل الثابت فيها هو كلمة من، والمراد بها الذوات.

قلت لا دليل على أَنَّ المراد بها الذوات ولو فرضنا أَنَّ المراد بها الذات فهو أيضاً كما قلنا والمعنى لا يعلم الذوات الغيب إلا ذات الله ولا يلزم من إطلاق الذات عليه تعالى أَنَّ ذاته كذات غيره فأنَّ الإشتراك في المفهوم لا يلزم منه الإشتراك في الذات ألا ترى أَنَّ كلمة الذات تطلق على جميع الموجودات من المجردات وغيرها فيقال ذات الملك وذات الإنسان وذات الله كل ذلك بحسب اللفظ وأما المصاديق فلا وحاصل الكلام في المقام أَنَّ الإستثناء لا إشكال في كونه متصلاً فلا محتاج في رفع كلمة الله، إلى لغة تميم.

وَأَمَّا قَوْلُ الرَّازِي فِي نَقْلِهِ عَنِ الْمُتَكَلِّفِينَ مِنْ أَنَّ تَعَالَى فِي كُلِّ مَكَانٍ عَلَى أَنَّ
مَعْنَاهُ عِلْمُهُ فِي الْأَمَاكِنِ كُلِّهَا فَهُوَ خِلَافُ ظَاهِرِ الْآيَةِ وَلَا يَسَاعِدُهُ الْعَرَفُ وَالْعَقْلُ
وَاللُّغَةُ وَالنَّقْلُ.

أَمَّا الْعَرَفُ فَوَاضِحٌ إِذْ لَا يَفْهَمُ الْعَرَفُ، عَنِ قَوْلِ الْقَائِلِ هُوَ فِي كُلِّ مَكَانٍ يَعْنِي
عِلْمُهُ فِي الْأَمَاكِنِ.

وَأَمَّا الْعَقْلُ فَأَنَّهُ يَفْرُقُ بَيْنَ كَوْنِ الشَّيْءِ فِي مَكَانٍ، وَبَيْنَ عِلْمِهِ بِهِ فَأَنَّ الْعِلْمَ
يَتَعَلَّقُ بِالْمَكَانِ وَالزَّمَانَ لَا أَنَّهُ فِيهِ وَالْفَرْقُ وَاضِحٌ.

وَأَمَّا اللَّغَةُ فَأَنَّ كَوْنَ الشَّيْءِ فِي مَكَانٍ مَعْنَاهُ وَجُودُهُ وَقَرَارُهُ فِيهِ لَا عِلْمُهُ بِهِ.
أَمَّا النَّقْلُ:

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ
بَصِيرٌ^(١).

فَعَلَى مَا قَالَهُ الرَّازِي مَعْنَاهُ عِلْمُهُ مَعَكُمْ، وَأَظْهَرَ مِنْهُ.

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ
إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا^(٢).

وَمِنْ الْمَعْلُومِ أَنَّ حَمْلَ هَذِهِ الْآيَاتِ عَلَى عِلْمِهِ بِالْأَمَاكِنِ فَقَطْ خِلَافُ الظَّاهِرِ
نَعَمِ الْمَعْنَى الْقَرَبَ الْمَكَانِي لَا مَعْنَى لَهُ لِكَوْنِهِ تَعَالَى مَنَزْهًا عَنْهُ، فِي
مَوْضِعٍ آخَرَ.

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ^(٣).

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ^(٤).

فَعَلَى قَوْلِ الرَّازِي لَا بَدَلَ لَنَا مِنْ حَمْلِ هَذِهِ الْآيَاتِ عَلَى عِلْمِهِ تَعَالَى وَلَيْتَ
شَعْرِي مَا مَعْنَى قَوْلِهِ: نَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ إِذْ قُلْنَا أَيُّ أَعْلَمَ بِهِ مِنْ
حَبْلِ الْوَرِيدِ.

و أما إذا قلنا أنَّ المراد بالقرب المعنوي و هو عناية الخالق بمخلوقه و لطفه لا القرب المكاني الذي يكون في الأجسام فهو مطابق للعقل و النقل و أما علمه بجميع الأشياء فقد ثبت في موضعه و لا ربط له بما نحن فيه فالأولى حمل الكلام على ظاهره و الله علم بما قال و أَراده.

ثمَّ أنَّ الآية بصدد بيان أنَّ العلم بالغيب منحصرٌ بذاته و هذا ممَّا لا كلام فيه و أمَّا أنَّه لم يعطه أحداً من خلقه فالآية لا تدلُّ عليه فما ذكره الزمخشري و القرطبي و غيرهما من مفسرين العامة نقلاً عن عائشة بنت أبي بكر أنَّها قالت من زعم أنَّ محمداً لم يعلم ما في غدٍ فقد أعظم على الله الفرية، كلام لا طائل تحته بل هو كذبٌ محض و إفتراءٌ على الرسول و ليس شيء أعظم فريةً على الله من وضع هذه الأحاديث و نقلها، و ذلك لأنَّ الرسول لو لم يعلم ما في غدٍ فما الفرق بينه و بين أبي بكر و عمر و عثمان و غيرهم بل نقول ما الفرق بينه و بين عائشة إلا في الذكورية و الأنوثة أو بينه و بين أحاد الناس أليس هذا ممَّا ينفيه العقل السليم:

قال الله تعالى: **غَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا، إِلَّا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ مِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا، لِيَبْلُغَ أَزْوَاجَ الْمَلَائِكَةِ وَ أَلْبَتَاقَ الرُّسُلِ وَ أَصْحَابَ الْمَقَامَاتِ وَ بَشِيرٍ وَ نَذِيرٍ وَ لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ فَتُبَيِّنْ لَهُ مَا تَفْصِلُ فِيهِ لِلَّذِينَ أُخْذُوا بِالدِّينِ وَ أُولَى الْأُمُورِ**

فالأيات الدالات على أنَّ علم الغيب منحصر به تعالى معناها أنَّ ذاتي له و هذا لا ينافي وجوده في غيره تعالى بإعطائه إياه كما أنَّ الولاية على الغير منحصرة به تعالى أولاً و بالذات و ثابتة للرسول و أوصيائه ثانياً و بالعرض.

قال الله تعالى: **أَطِيعُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ وَ أُولَى الْأُمُورِ مِنْكُمْ** (٢).

في القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٠

المجلد الثالث عشر

حاصل الكلام أن الآية و أمثالها لا تدلّ على عدم وجود العلم بالغيب في غيره تعالى و سيأتي تفصيل الكلام في سورة الجنّ إن شاء الله.

بَلِ آدَارَكَ عِلْمُهُمْ فِي الْآخِرَةِ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا بَلْ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ
قرأ الجمهور بل أدارك، وأصله تدارك فأدغمت التاء في الدال فسكنت و
أجبتلت همزة الوصل، و قرأ أبي، تدارك على الأصل و جعل، أم، بدل، بل،
فقال أم تدارك و قرأ ابن كثير و أبو عمرو و حميد، بل أدرك، من الإدراك و
هكذا فالقرأت فيه مختلفة و المشهور قراءة الجمهور على ما في المصاحف
قال ابن عباس المعنى بل تدارك علمهم ما جهلوه في الدنيا أي في الآخرة
بمعنى تكامل علمهم في الآخرة لأنهم رأوا كل ما وعدوا به معائنة متكامل
علمهم به.

و القول الآخر في معنى الكلام، بل تتابع علمهم اليوم في الآخرة فقالوا لا
تكون.

و القول الثالث، يدرك علمهم في الآخرة و يعلمونها إذا عاينوها حين لا
ينفعهم علمهم لأنهم كانوا في الدنيا مكذّبين.

و القول الرابع أنه على معنى الإنكار و هو مذهب أبي إسحاق و استدل
على صحة هذا القول بأن بعده (بل هم عنها عمون) أي لم يدرك علمهم في الآخرة.

و الأقوال في الآية كثيرة و الذي حصل لنا في معنى الآية هو أن الله تعالى
لمّا أخبر عن الكفار في الآية السابقة أنهم لا يشعرون متى يحشرون يوم القيامة
و أنهم ساخرون في ذلك في الدنيا، أخبر في هذه الآية أنهم سيعلمون حقيقة
ذلك يوم القيامة حين بيعتهم الله إلا أن علمهم لا ينفعهم في ذلك اليوم مع
شكهم في دار الدنيا و أخبر أنهم في شك من البعث و أنهم عمون عن معرفة
حقيقته و هو جمع، عمى، شبه جهلهم به لأن كل واحد منها يمنع بوجوده من
إدراك الشيء على ما هو به فأَن الجهل مضاد العلم و العمى منافٍ للرؤية و

الأصل في، عمون، عميون إستقلّت الضّمة على الياء فنقلت الى الميم بعد حذف كسرتها قال رسول الله ﷺ الناس نيّام إذا ماتوا إنتهبوا.

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَءِذَا كُنَّا تُرَابًا وَآبَاءُنَا أَتَيْنَا لَمُخْرَجُونَ، لَقَدْ وَعِدْنَا هَذَا نَحْنُ وَآبَاءُنَا مِنْ قَبْلُ إِنَّ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ

حكى الله تعالى في هذه الآية عن الكفّار والمشرّكين الذين أنكروا البعث أنهم قالوا إذا كنّا تراباً، بعد الموت في القبور، وهكذا آباءنا، الذين ماتوا و صاروا تراباً تحت القبور، إنّنا لمخرجون، من قبورنا و مبعوثون و الهمزة في ءإنّا، للإنكار أي لا يكون كذلك و كانوا يقولون ذلك مستهزئين منكرين للبعث ثم أخبر الله عنهم أنهم يحلفون و قولون، لَقَدْ وَعِدْنَا هَذَا، أي وعدنا البعث بعد الموت نحن و آباءنا فيما مضى، إن هذا، أي ليس هذا الوعد إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ، أي أنّ القول بالبعث و الحياة بعد الموت من الأساطير التي لا أصل لها، و هذا تفسير ألفاظ الآية و أنت ترى خروجهم عن طور العقل و ذلك لأنّ العقل لا ينكر شيئاً هو في معرض الإمكان و مجرد الإستبعاد لا يكفي في الإنكار و قد إنفق العقلاء على أنّ الأصل في تحقّق الأشياء و وجودها على الإمكان إلّا أن أقيم على إستحالتها بالبرهان القاطع و أخبار الأنبياء في باب الحشر و النّشر و سؤال القبر و تطاثر الكتب و غيرها ممّا هو خارج عن حواسنا من هذا القبيل إذ لم يدا دليل من العقل على إستحالتها و إذا لم يكن الشّيء محالاً فهو ممكن لا محالة فلا سبيل الى الإنكار و لذلك أي لأجل حكمهم على الممكن بالإستحالة صاروا مستحقين للذّم لأنّه خروجٌ عن طور العقل، ألم يعلموا أنّ الذي خلقهم من قطرة ماءٍ يقدر على خلقهم ثانياً من ترابٍ و ليس الخلق ثانياً بأصعب من الخلق أولاً فمن أنكر البعث أنكر الخلق الأوّل إلّا أنّه لم يشعر به و نحن قد تكلمنا في المعاد إجمالاً و سيأتي الكلام منّا في هذا الباب على وجه أبسط إن شاء الله.

قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ

أي قل يا محمد لهؤلاء الكفار المكذبين المنكرين للبعث والنشور، سيروا في الأرض فانظروا كيف كان عاقبة المجرمين الذين ظلموا على أنفسهم وعلى غيرهم زعماء منهم أنه لا بعث ولا نشور ولا حساب ولا كتاب ولا سؤال فأهلكهم الله في الدنيا بذنوبهم وأعد لهم في الآخرة عذاباً أليماً وقد ثبت عقلاً أن حكم الأمثال واحد وإنما عبّر عنهم بالمجرمين، لأن إنكار الأنبياء والرسل في الحقيقة إنكار الله وإنكار الله هو الكفر بعينه وأي جرم أشد وأقبح منه بل الكفر وإنكار الحق رأس الجرائم والذنوب وفي الآية إشارة إلى أن العاقل يعتبر من الحوادث الواقعة ويعلم أن حكم الأمثال واحد ولنعم ما قيل:

أن آثارنا تدل علينا فانظروا بعدنا إلى الآثار

وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُنْ فِي ضَيْقٍ مِمَّا يَمْكُرُونَ

في هذه الآية تسليّة للنبي فقال تعالى: لَا تَحْزَنْ يا محمد عليهم أي على الكفار في تركهم الإيمان وبقاءهم على الكفر ولا تكن في ضيقٍ وشدةٍ مما يَمْكُرُونَ فأن وبال مكرهم عائد عليهم في الدنيا والآخرة، ففي الآية إيماء إلى أن النبي ليس له إلا تبليغ الرسالة لقوله: مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ^(١)

وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ

أي يقولون هؤلاء الكفار للنبي متى هذا الوعد، أي وقت العذاب أو وقت البعث، إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ، في وعدكم، ولم يعلموا أن الأمور مرهونة بأوقاتها قيل الوعد من الحكيم على ضربين:

أحدهما: أن يكون مقيداً بوقتٍ فإذا جاء ذلك الوقت فلا بُد أن يفعل فيه ما

وعد به.

الثاني: أن يكون مطلقاً غير موقتٍ إلا أنه لابد أن يكون معلوماً لعالم الغيوب الوقت الذي يفعل فيه الموعود به فإذا كان ذلك الوقت معلقاً بزمانٍ تعيّن عليه الفعل في ذلك الوقت فلا بدّ للموعود به من وقتٍ وأن لم يذكر مع الوعد ذكره في التّبيان.

قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ رَدِفَ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ

قيل أن، عَسَى، من الله واجبة، و الرّدف الكائن بعد الأوّل قريباً منه و قد فرّقوا بينه و بين التّابع بما حاصله أنّ في التّابع معنى الطّلب لموافقة الأوّل بخلاف الرّدف إذ ليس فيه معنى الطّلب و معنى، ردف لكم، أي قرب منكم و دنا، و قيل طلب لكم و الإستعجال طلب الأمر قبل وقته فهؤلاء الكفار طلبوا العذاب قبل وقته تكذيباً به و قد أقام الله عليهم الحجّة فيه، قال المبرّد و اللّام في، لكم، زائدة أي ردفكم و معنى الآية قل يا محمد لهؤلاء الكفار أنّ الذي وعدكم الله به من العذاب لابدّ أن يردفكم بعض الذي تستعجلون به يوم بدر و قيل عذاب القبر و الحاصل أنّ ما وعدكم الله حقّ لا ريب فيه هذا ما ذكره في معنى الآية.

و قال الرّاغب في المفردات الرّدف التّابع و ردف المرأة عجيزتها و التّرادف التّتابع، و الرّادف المتأخّر و المردف المتقدّم الذي أردف غيره:

قال الله تعالى: فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِالْفِ مِنْ الْمَلَائِكَةِ

مُزِدِّفِينَ^(١).

قال أبو عبيدة أي جائين بعد فجعل ردف و أردف بمعنى واحد و منه قول الشّاعر:

إذا الجوزاء أردفت الثّريا
إنتهى كلام الرّاغب.

ضياء القرآن في تفسير القرآن



المجلد الثالث عشر

و على هذا فمعنى الآية أَنَّ الَّذِي رَدَفَ لَكُمْ مِنَ الْعَذَابِ مِنْ نَزُولِ الْمَلَائِكَةِ يَوْمَ بَدَرَ بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ مِنَ الْعَذَابِ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ وَبِعِبَارَةٍ أُخْرَى تَسْتَعْجِلُونَ بِالْعَذَابِ وَلَا تَعْلَمُونَ أَنَّهُ وَقَعَ بِكُمْ بَعْضُهُ وَسَيَقَعُ بِكُمْ بَعْدَهُ مَا هُوَ أَكْبَرُ مِنْهُ وَيُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ الْمَرَادُ بِالْبَعْضِ، هُوَ عَذَابُ الدُّنْيَا فَأَنَّهُ بِالنِّسْبَةِ إِلَى عَذَابِ الْآخِرَةِ قَلِيلٌ فَصَحَّ أَنْ يَعْتَبَرَ عَنْهُ بِالْبَعْضِ وَكَيْفَ كَانَ أَوْعَدَ اللَّهُ تَعَالَى الْكَفَّارَ فِي هَذِهِ إِلَّا بِنَزُولِ الْعَذَابِ الَّذِي كَانُوا يَسْتَعْجِلُونَ بِهِ فِيهِ الْآيَةُ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ فَأَنَّ الْأُمُورَ مَرْهُونَةٌ بِأَوْقَاتِهَا.

وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ

لَمَّا ذَكَرَ فِي الْآيَةِ السَّابِقَةِ أَنَّهُمْ أَيُّ الْكَفَّارِ وَقَعُوا فِي الْعَذَابِ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ذَكَرَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ أَنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَالْفَضْلُ الزِّيَادَةُ عَلَى مَا لِلْعَبْدِ بِمَا يُوْجِبُهُ الشُّكْرُ فَالْعَدْلُ حَقُّ الْعَبْدِ وَالْفَضْلُ فِيهِ وَاقِعٌ مِنَ اللَّهِ لَا مُحَالَةَ إِلَّا أَنَّهُ عَلَى مَا يَصَحُّ وَتَقْتَضِيهِ الْحِكْمَةُ وَقَدْ وَرَدَ فِي الدُّعَاءِ، يَا ذَا أَيْمَنِ الْفَضْلُ عَلَى الْبَرِيَّةِ يَا بَاسِطَ الْيَدَيْنِ بِالْعَطِيَّةِ، الخ.

وَالْحَقُّ أَنَّهُ مِنْ أَفْضَلِ النُّعَمِ مِنَ اللَّهِ عَلَى الْعِبَادِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلِذَلِكَ وَرَدَ، إِلَهِنَا عَامِلُنَا بِفَضْلِكَ وَلَا تَعَامَلْنَا بِعَدْلِكَ، وَالسَّرْفُ فِيهِ وَاضِحٌ عَلَى الْمُتَأَمِّلِ الْمُنْصَفِ وَذَلِكَ لِأَنَّ الْعَبْدَ لَا يَقْدِرُ عَلَى أَدَاءِ وَظِيفَتِهِ بِالنِّسْبَةِ إِلَى خَالْقِهِ مِنْ جِهَةِ الْعِبَادِيَّةِ كَمَا قَالَ سَيِّدُ الرُّسُلِ مَا عَبْدُنَاكَ حَقَّ عِبَادَتِكَ، وَذَلِكَ لِأَنَّ الْعِبَادَةَ الْكَامِلَةَ لَا تَكُونُ إِلَّا بَعْدَ الْمَعْرِفَةِ الْكَامِلَةِ فَأَنَّ الْعِبَادَةَ فَرَعٌ عَلَى الْمَعْرِفَةِ وَقَدْ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا عَرَفْنَاكَ حَقَّ مَعْرِفَتِكَ إِذَا عَرَفْتَ هَذَا فَنَقُولُ:

الشُّكْرُ عَلَى النُّعَمِ رَأْسُ الْعِبَادَةِ وَأَصْلُهَا بَلْ الْعِبَادَةُ فِي الْحَقِيقَةِ لَيْسَتْ إِلَّا الشُّكْرُ الْعَمَلِيُّ وَإِذَا لَمْ يَقْدِرِ الْعَبْدُ عَلَى حَقِّ الْعِبَادَةِ فَكَيْفَ يَقْدِرُ عَلَى أَدَاءِ حَقِّ الشُّكْرِ وَلِذَلِكَ قِيلَ حَقُّ الشُّكْرِ الْإِعْتِرَافُ بِالْعَجْزِ عَنْهُ ثُمَّ أَنَّ الْعَبْدَ قَدْ يَكُونُ قَاصِرًا وَقَدْ يَكُونُ مَقْصُرًا، فَالْقَاصِرُونَ هُمُ الْأَنْبِيَاءُ وَالْأَوْصِيَاءُ وَالْمَقْصُرُونَ

غيرهم من أحاد الأمم، فإذا أراد الله تعالى أن يجازي العبد بمقتضى عدله لا يخلص من عذابه ومقته أحدٌ لكثرة النعم التي قال فيها **وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا**^(١) والعدل يقتضي إعطاء الأجر بقدر الطاعة وإذا كان كذلك فالعبد محتاج إلى فضله تعالى فكل ما يصل منه تعالى إلينا في الدنيا من الرزق والصحة والعافية وغيرها من فضله لا من عدله لعدم إستحقاقنا ذلك وهكذا يكون في الآخرة أيضاً وإلى ذلك أشار بقوله: **وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ**، ولم يقل على الكفار فقط أو على المؤمنين فقط لأن فضله عام يشمل الجميع.

وقوله: **وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ**، معناه لا يشكرون على هذا الفضل الذي هو فوق العدل ولم يعلموا أن ما يعطيهم الله في الدنيا والآخرة فهو بمقتضى فضله ورحمته عليهم وأنه رؤوف بالعباد.

وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ

الإكتنان جعل الشيء بحيث لا يلحقه أذى لمانع يصد عنه وبعبارة أخرى هو الإستتار والمعنى أن الله يعلم ما في قلوبهم وما يعلنون أي يظهرون به في الآية إشارة إلى أن الله تعالى لا يخفى عليه شيء فإنه تعالى علام الغيوب فهو عالم بالخفيات كما هو عالم بالظواهر فمن كتم في قلبه شيئاً ولم يظهر به فالله تعالى عالم به إذ الجهل نقص والنقص من شئون الممكن والواجب منزلة عنه مضافاً إلى أنه قد ثبت أن العلة حاوية لجميع مراتب المعلول فكيف يعقل أن يخفى عليه شيء ولذلك قال:

وَمَا مِنْ غَائِبَةٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ

كلمة، ما، للتفي أي ليس ممّا هو غائب في السّماء والأرض عن الحوّاس
إلاّ هو موجودٌ معلومٌ في كتابٍ مبين، قيل هو القرآن و قيل هو اللّوح المحفوظ
و قيل هو كتاب المحو والإثبات.

قال الحسن الغائبّة القيامة و قال النّقاش ما غاب عنهم من عذاب السّماء و
الأرض و قيل هو ما أخفاه الإنسان عن قلبه و عينه، و الحقّ أنّ الغائبّة تطلق
على جميع ما غاب عن الحوّاس و لا دليل على إختصاصها بالقيامة و غيرها و
المقصود واضح.



إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَقْصُّ عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَكْثَرَ
 الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (٧٦) وَإِنَّهُ لَهْدَى وَ
 رَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ (٧٧) إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ
 بِحُكْمِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ (٧٨) فَتَوَكَّلْ عَلَى
 اللَّهِ إِنَّكَ عَلَى الْوَقْفِ الْمُبِينِ (٧٩) إِنَّكَ لَا تُسْمِعُ
 الْمَوْتَى وَلَا تُسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا
 مُدْبِرِينَ (٨٠) وَمَا أَنْتَ بِهَادِي الْعُمَى عَنْ
 ضَلَالَتِهِمْ إِنْ تُسْمِعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ
 مُسْلِمُونَ (٨١) وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا
 لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا
 بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ (٨٢) وَيَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ
 فَوْجًا مِّمَّنْ يُكَذِّبُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ يُوزَعُونَ (٨٣)
 حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوكَ أَكْذَبْتُمْ بِآيَاتِي وَلَمْ تُحِطُوا
 بِهَا عِلْمًا أَمَّا ذَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (٨٤) وَقَعَ الْقَوْلُ
 عَلَيْهِمْ بِمَا ظَلَمُوا فَهُمْ لَا يَنْطِقُونَ (٨٥) أَلَمْ يَرَوْا
 أَنَّا جَعَلْنَا اللَّيْلَ لِيَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنَّ
 فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (٨٦) وَيَوْمَ يُنْفَخُ
 فِي الصُّورِ فَفَزِعَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي
 الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ وَكُلُّ أَتَوِّهِ دَاخِرِينَ
 (٨٧) وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ
 مَرَّ السَّحَابِ صُنْعَ اللَّهِ الَّذِي أَتَقَنَ كُلَّ شَيْءٍ إِنَّهُ
 خَبِيرٌ بِمَا تَفْعَلُونَ (٨٨) مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ

ضياء القرآن في تفسير القرآن



المجلد الثالث عشر

مِنْهَا وَهُمْ مِنْ فَرَعٍ يَوْمِئِذٍ آمِنُونَ (٨٩) وَمَنْ
جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ هَلْ
تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (٩٠) إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ
أَعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ الَّذِي حَرَّمَهَا وَلَهُ كُلُّ
شَيْءٍ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ (٩١) وَ
أَنْ أَتْلُوا الْقُرْآنَ فَمَنْ أَهْتَدَى فَأِنَّمَا يَهْتَدِ
لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَقُلْ إِنَّمَا أَنَا مِنَ الْمُنْذِرِينَ
(٩٢) وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ سَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ فَتَعْرِفُونَهَا
وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ (٩٣)

◀ اللغة

يَقْضُ: القصص كلامٌ يتلوا بعضه بعضاً فيما ينبئ عن المعنى.
يَخْتَلِفُونَ: الاختلاف ذهاب كل واحد إلى خلاف ما ذهب إليه صاحبه.
لَهْدَى: الهدى الدلالة على طريق الحق الذي من سلكه أداه إلى الفوز
بالنعم.
الصَّمَمُ: الصمم فقدان حاسة السمع وبه يوصف من لا يصغي إلى الحق ولا
يقبله.

وَلَوْ: التولي الإعراض.

يُورَعُونَ: أي يجمعون وقيل يدفعون.

فَقَنَعَ: الفزع ضد الأمن وقيل هو الخوف.

فَكُبَّتْ: يقال كبّه وأكبّه إذا أنكسه.

◀ الإعراب

تُكَلِّمُهُمْ يَقْرَأُ بفتح التاء و كسر اللام مخففاً بمعنى تسمعهم و تعلم فيهم من كلمه، إذا جرحه و يقرأ بالضَّم و التشديد و هو المشهور بين القراء و عليه المصاحف و هو بمعنى الأولى إلا أنه شدد النكير و يجوز أن يكون من الكلام أَنَّ النَّاسَ بالكسر على الإستئناف و بالفتح أي تخبرهم بأنَّ النَّاسَ، أو لأنَّ النَّاسَ أَتَوْهُ على الفعل و أتوه بالمَد على أنه إسم و دَاخِرِينَ حال تحسبها الجملة حال من الجبال أو من الضمير في، ترى، هِيَ تَمُرُّ حال من الضمير المنصوب في تحسبها و لا يكون حالاً من الضمير في جامدة إذ لا يستقيم أن تكون جامدة مازة مرَّ السحاب و التقدير مرّاً مثل مرَّ السحاب صُنِعَ اللَّهُ مصدر عمل فيه ما دل عليه، تَمُرُّ، لأنَّ ذلك من صنعه تعالى فكأنه قال أصنع ذلك صنعاَ خَيْرَ مِنْهَا يجوز أن يكون المعنى أفضل منها فيكون، من، في موضع نصب و يجوز أن يكون بمعنى فضل فيكون، منها، في موضع رفع صفةً و الباقي واضح لا خفاء فيه.

◀ التفسير

إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَقُصُّ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ قلنا في شرح اللغات كلام يتلوا بعضه بعضاً فيما يَنبَيُّ عن المعنى و على هذا فمن أجاب غيره عما سأل لم يقل له أنه يقصُّ لأنه إقتصر على مقدار ما يقتضيه السؤال و حيث أنَّ الله تعالى ذكر في القرآن من حالات الأنبياء و أمهم ما لم يسأل عنه أحد عبَّر عنه بالقصص و فائدتها الإعتبار بها إن خيراً فخيراً و إن شراً فشرّاً و المراد باختلاف بني إسرائيل إختلافهم في المسيح و تكذيبهم نبوته و قولهم فيه بما لا يليق به و هكذا ما قالته النَّصارى من نبوته و وجوب إلهيته و كاختلاف اليهود في نسخ الشريعة فأجازة قوم في غير التوراة

أباه آخرون فلم يجيزوا النسخ أصلاً واعتقدوا أنه بدءاً و إختلافهم في المعجز فقال بعضهم لا يكون إلا بما لا يدخل مقدور العباد وقال آخرون قد يكون إلا أنه ما يعلم أنه لا يمكن العباد الإتيان به، و إختلافهم في صفة المبشّر به في التوراة فقال بعضهم هو يوشع بن نون وقال آخرون بل هو منتظر لم يأت بعد و كلّ ذلك قد دُلّ القرآن على الحقّ فيه، و قيل قد بيّن القرآن إختلافهم فيمن سلف من الأنبياء.

و قيل أنّ بني إسرائيل إختلفوا حتّى لعن بعضهم بعضاً كالإسماعينيّة و العنانيّة و السامرة هكذا قرّره معنى الإختلاف في التّبيان إنتهى.

و قال صاحب الكشف قد إختلفوا في المسيح فتخربوا فيه أحراباً و وقع بينهم التناكر في أشياء كثيرة حتّى لعن بعضهم بعضاً و قد نزل القرآن ببيان ما إختلفوا فيه لو أنصفوا و أخذلوا به و أسلموا إنتهى.

أقول الإحتمالات في معنى الإختلاف كثيرة و لكلّ منها وجهٌ لصدق الإختلاف على جميع المصاديق و لا يمكن حمل الإختلاف على في الآية على موردٍ أو موارد خاصّة لعدم الدّليل على التّخصيص فاللفظ يحمل على عمومهِ و المعنى أنّ هذا القرآن يبيّن موارد الإختلاف بأحسن وجه و يرفع الإشكال عنها ففي الآية حثٌّ على التمسك بالقرآن و الإيمان و أنّه كلامٌ منزل من ربّ العالمين و توضيح ذلك إجمالاً أنّ اليهود و النّصارى كانوا مختلفين في الأصول و الفروع و ذلك لأنّ اليهود قد أنكروا نبوة المسيح رأساً و من المعلوم أنّ إنكار النبوة معناه إنكار الشريعة رأساً ثمّ أنّهم بعد ذلك أنكروا نبوة محمّد ﷺ و لم يعلموا أنّ القرآن أكبر معجزة النّبي و من جملة إعجازه إخباره بما تضمّن من القصص الموافق لما في التوراة و الإنجيل مع علم اليهود و النّصارى بأنّه ﷺ كان أمياً لم يخالط العلماء و لا اشتغل بالتعليم و التعلّم و مع ذلك جاء بكتاب جامعٍ لما يحتاج إليه البشر إلى يوم القيامة كما قال

تعالى: لَا رَطْبٌ وَ لَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ^(١) و حيث أَنَّهُمْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِرَسُولِ اللَّهِ وَلَمْ يَصْدَقُوهُ بَقِيَ الْإِخْتِلَافُ فِيهِمْ كَمَا كَانَ وَ ذَلِكَ هُوَ الْخَسْرَانُ الْمُبِينُ.

وَ إِنَّهُ لَهْدَى وَ رَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ

قيل أي للمؤمنين منهم فالمعنى أَنَّ القرآن هدى و رحمة لمن آمن به فمن آمن من بني إسرائيل بالقرآن فقد إهتدى و من لم يؤمن فلا و يحتمل أن يراد بالمؤمنين معناه العام الشامل لمن آمن منهم و من غيرهم و هو أي حمل اللفظ على العموم أولى و على هذا فالواو في قوله: وَ إِنَّهُ، للإستئناف و المعنى أَنَّ القرآن لمن آمن به و هدى و رحمة كائناً من كان و قد أشار الله تعالى بهذا المعنى في كثير من الآيات كما لا يخفى.

إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ بِحُكْمِهِ وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ

أي إذا لم يؤمنوا بك و ما أنزل عليك ولم يجعلوا القرآن حكماً بينهم لرفع الاختلافات الموجودة فيهم و بقوا على كفرهم و عنادهم فلا محالة يقضي الله بينهم يوم القيامة بحكمه وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ أي العزيز في إنتقامه من المبطلين، و العليم بالمحق المبين منهم من المبطل فهو يقضي بين المختلفين بما لا يمكن ردّ قضاؤه و لا يلتبس قضاؤه بغير الحق و في هذا الكلام تخويف و تهديد على المنكرين و تسليّة للمؤمنين.

فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ

الفاء للتفريع أي إذا لم يؤمنوا بك و بالقرآن الذي جعلناه حكماً بينهم في اختلافهم، فتوكل على الله و التوكل إيكال الأمر إلى الغير و هو على وجهين: أحدهما: أن يكون بمعنى التولي يقال توكلت لفلان بمعنى توليت له و يقال

ضياء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٠

المجلد الثالث عشر

وكلّته فتوكّل لي ومنه الوكيل و التّوكيل في الأمور.

ثانيها: أن يكون بمعنى الإعتماد أي إعتدته و من هذا القبيل التوكّل على الله و الآيات الحاتّة عليه كثيرة و هو من أعلى مقامات العارفين و الموحّدين فأَنْ العبد و ما في يده كان لمولاه و من يتوكّل على الله فهو حسبه و الآيات و الأخبار الواردة في فضله كثيرة جداً و قد تكلمنا فيه في تضاعيف الكتاب غير مرّة.

قال بعض العرفاء في قوله تعالى: **وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ**^(١) التّوكّل كلة الأمر إلى مالكة و التّعويل على وكالته و هو من أصعب منازل العامّة عليهم و أوهى السّبل عند الخاصّة لأنّ الحقّ و كلّ الأمور كلّها إلى نفسه و أياس العالم من ملك شيء منها و هو على ثلاث درجات كلّها تسير مسير العامّة.

الأول: التوكّل مع الطّلب و معاطاة السّبب على نيّة شغل النّفس و نفع الخلق و ترك الدّعوى.

الثّانية: التوكّل مع إسقاط الطّلب و غصّ العين عن السّبب إجتهاداً في تصحيح التوكّل و قمع تشرف النّفس و تفرّغاً إلى حفظ الواجبات.

الثّالثة: التوكّل مع معرفة علله و هو أن تعلم أنّ ملكة الحقّ تعالى للأشياء ملكة عزّة لا يشاركه فيها أحد فأَنْ من ضرورة العبوديّة أن يعلم العبد أنّ الحقّ هو مالك الأشياء كلّها وحده إنتهى.

أقول الحقّ أنّ العبوديّة الكاملة لا تتحقّق إلّا بالتوكّل عليه تعالى في جميع أموره و لنعم ما قيل فيه:

و ما ثمّ إلّا الله في كلّ حالة
فكم حالة تأتي و يكرهها الفتى
فلا تتكل يوماً على غير لطفه
و خيرته فيها على رغم أنفه

و قال آخر:

تَوَكَّلْ عَلَى الرَّحْمَنِ فِي الْأَمْرِ كُلِّهِ فَمَا خَابَ حَقًّا مِنْ عَلَيْهِ تَوَكَّلَا
وَأَمَّا قَوْلُهُ: إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ فففيه إشعار بأن التوكل على الله أنما
هو في الحق لا في الباطل فكأنه قال فتوكل على الله لأنك على الحق.

قال بعضهم معناه توكل على الظاهر المبين في ما تدعوا اليه، و قيل المراد
بالحق هو الحق المتعال والمعنى توكل على الله الظاهر بأشارته ثم أشار الله
تعالى الى علة الأمر بالتوكل في المقام بقوله:

إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى وَلَا تَسْمَعُ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ
شَبَّهَ اللَّهُ تعالى الكفار بالموتى الذين لا يسمعون ما يقال لهم و بالصم الذين
لا يدركون دعاء من يدعوهم الى الحق لا من جهة أنه لا سمع لهم بل من جهة
أن لهم أذان لا يسمعون بها فكأنه لا سمع لهم و ذلك لأن السمع للإستماع ثم
ترتيب الآثار عليه فمن سمع و لم يترتب عليه آثار الإستماع و هي الإنتفاع
بدعاء الداعي فكأنه لم يسمع شيئاً فهو كالصم من هذه الجهة أعني عدم
الإنتفاع بما سمعه أو هو كالأصم لا يسمع أصلاً و حاصل الكلام هو أن السمع
و البصر هما من الأعضاء للإنتفاع بها و هو عبارة عن ترتب الآثار عليها لا
للإدراك فقط و إلا فما الفرق بين الإنسان و الحيوان فإنه أيضاً ينظر و يسمع و
هكذا بل هذه القوى فيه أقوى فيها في الإنسان وليست فضيلة الإنسان على
الحيوان بوجودها فيه دونه بل الفضل ثابت له لأنه يترتب عليها آثار الخير و
الحيوان لا يقدر على ذلك إذا عرفت هذا فنقول.

لَمَّا أَمَرَ اللَّهُ رَسُولَهُ بِالدُّعَاةِ إِلَى الْحَقِّ بقوله: أَدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَ
الْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ^(١) و دعاهم النبي فأفترق الناس فرقتين:

بناء القرآن في تفسير القرآن



المجلد الثالث عشر

فرقةً قبلت دعوته و فرقةً أنكرها وإستهزء بها أما الفرقة الأولى فهي المؤمنون حقاً.

و أما الفرقة الثانية فهم المنكرون الكافرون و لما أصر النبي في دعوته أيّاهم ولم يقبلوا منه لعنادهم و لجاجهم فقال الله تعالى لنبيه: توكل على الله و ذرهم في خوضهم يلعبون، و ذلك لأنّهم بمنزلة الموتى في القبور أو بمنزلة الصمّ و هم الذين لا سمع لهم وقد وصفهم الله بذلك في كثير من الآيات كما لا يخفى. قال بعض المحققين الصمّ تارة يكون في الأذن و تارة في العقل.

أما الأول فلا كلام فيه بل و لا يتوجّه اليه الذمّ إذا لم يسمع لعدم وجود السامعة فيه.

و أما الثاني فهو المراد في المقام لأنّ الكفار لم يكونوا صمّاً من حيث الآذان بل كانوا صمّاً من حيث العقل أعاذنا الله منه و لذلك ورد في الدعاء عَصِيَّتْكَ بِسْمِعِي و ل شَتَّ لِأَصَمَّتَنِي أي جعلتني أصمّ الآذان لا أسمع شيئاً و قد ذمّهم الله في كتابه.

قال الله تعالى: صُمٌّ بُكْمٌ عُمَىٰ فَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ^(١).

قال الله تعالى: صُمٌّ بُكْمٌ عُمَىٰ فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ^(٢).

قال الله تعالى: إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصُّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ^(٣).

قال الله تعالى: وَ لَا يَسْمَعُ الصُّمُّ الدُّعَاءَ إِذَا مَا يُنْذَرُونَ^(٤).

قال الله تعالى: أَفَأَنْتَ تَسْمِعُ الصُّمَّ أَوْ تَهْدِي الْعُمْى وَمَنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ^(٥).

و غيرها من الآيات و الإنصاف أنَّ هؤلاء شرَّ النَّاسِ بل نقول أنَّهم أصل
الفتنة و الفساد في كلِّ عصر و زمانٍ سواء كانوا في زيِّ الكفَّار أم في زيِّ
المنافقين بلباس الإسلام فإنَّ المنكر لدعوة الحقِّ ينقسم الى القسمين
المذكورين و الثاني أخبث و أضرَّ من الأوَّل كما أنَّ معاوية و أباسفيان و
أمثالهما كانوا أخبث و أضرَّ للإسلام من أبي لهب و أبي جهل و هذا ظاهرة لا
خفاء فيه.

وَمَا أَنْتَ بِهَادِي الْعُمَى عَنْ ضَلَالَتِهِمْ إِنْ تُسْمِعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا
فَهُمْ مُسْلِمُونَ

كما تكون الصِّمَّ تارةً في الآذان و تارةً في العقل على ما مرَّ ذكره كذلك
تكون العمى تارةً في البصر و تارةً في القلب و كما لا يمكن إسماع الصِّمَّ كذلك
لا يمكن هداية الأعْمَى إذا كانا في العقل و القلب و كلمة، ما، نافية، بمعنى
ليس خاطب الله نبيّه في هذه الآية أنَّك لا تقدر على هداية الأعْمَى أي أعْمَى
القلب عن ضلَّالته و هو أيضاً واضح، و العُمَى، بضمِّ العين جمع أعْمَى و لذلك
أتى بضمير الجمع في، ضلَّالته، كلمة، إن، أيضاً نافية أي لا تسمع إلا المؤمن
بآياتنا فهم مسلمون، أي متقادون لك لإيمانهم.

قال الله تعالى: أَفَأَنْتَ تَهْدِي الْعُمَْىٰ وَلَوْ كَانُوا لَا يَبْصُرُونَ^(١).

قال الله تعالى: وَ مَا أَنْتَ بِهَادِي الْعُمَىٰ عَنْ ضَلَالَتِهِمْ^(٢).

قال الله تعالى: أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ أَوْ تَهْدِي الْعُمَْىٰ^(٣).

قال الله تعالى: صُمٌّ بُكْمٌ عُمْى فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ^(٤).

و الحاصل أنَّ الصِّمَّ و البكم و العمى لا فرق فيهم في عدم القبول.

جاء القرآن في تفسير القرآن



المجلد الثالث عشر

قال الله تعالى: وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا
النُّورُ^(١).

شبه الأعمى بالظلمة والبصير بالنور وهما لا يجتمعان في شيء واحد.

وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ
النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ

اختلف المفسرون في معنى، وقع القول، وفي الدابة وتكلمها.

أما الأول فقليل معنى وقع القول عليهم، وجب الغضب عليهم قاله قتادة.

قال مجاهد معناه حق القول عليهم بأنهم لا يؤمنون، وقال ابن عمر و
أبوسعيد الخدري إذا لم يأمرُوا بالمعروف وينهوا عن المنكر وجب السخط
عليهم، وقيل وقع القول، يكون بموت العلماء وذهاب العلم ورفع القرآن و
أمثال ذلك من الأقوال كثيرة.

أما الثاني: وهو الدابة، فقليل أنها تخرج من بين الصفا والمروة وروي
محمد بن كعب القرطبي عن علي بن أبي طالب أنه سئل عن الدابة فقال عليه السلام: أما والله
مالها ذنبٌ وأن لها لحية، وفي قوله هذا إشارة إلى أن الدابة من ابن آدم، و
قال ابن عباس أنه من دواب الله لها زغبٌ وريش ولها أربعة قوائم، وقال ابن
عمر أنها تخرج حتى يبلغ رأسها الغيم فيراها جميع الخلق والأقوال كثيرة وأما
تكلم الدابة ففيه قولان:

أحدهما: تكلمهم بما يسوئهم من أنهم صائرون إلى النار من الكلام بلسان
الآدميين الذي يفهمونه معناه فتخاطب واحداً واحداً فنقول له يا مؤمن يا كافر،
الثاني: أنها تكلمهم أن الناس كانوا بآياتنا لا يوقنون، وفي المقام.

قول ثالث: وهو أنها تكتب على جبين الكافر أنه كافر وعلى جبين المؤمن أنه مؤمن و روي ذلك عن النبي ﷺ والأقوال فيه أيضاً كثيرة وكلها حدسيات ظنيات لا يمكن الإعتماد عليها وحمل كلام الله على الإحتمال والظن مما لا يقبله العقل والنقل و حيث أن الآية من المشكلات فلا يعلم المراد منها إلا الراسخ في العلم وهو المعصوم لا غيره فنقول:

قال علي بن إبراهيم القمي في تفسيره لهذه الآية: **وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً** إلى قوله **بِأَيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ**.

حدثني أبي عن ابن أبي عمير عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إنتهى رسول الله إلى أمير المؤمنين وهو نائم في المسجد قد جمع رملًا ووضع رأسه عليه فحركه برجله ثم قال له قم يا دابة الله فقال رجل من أصحابه يا رسول الله أيسمى بعضنا بعضاً بهذا الاسم فقال ﷺ: لا والله ما هو إلا له خاصة وهو الدابة التي ذكر الله في كتابه، **وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِأَيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ** ثم قال ﷺ: يا علي إذا كان آخر الزمان أخرجك الله في أحسن صورة ومعك ميسم تسم به أعدائك فقال رجل لأبي عبد الله عليه السلام أن الناس يقولون أن هذه الدابة أنما تكلمهم فقال أبو عبد الله كَلَّمَهُمُ اللَّهُ في نار جهنم أنما هو يكلمهم من الكلام.

والدليل على أن هذا في الرجعة قوله: **وَيَوْمَ نَخْشِرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا مِّمَّنْ يُكَذِّبُ بِأَيَاتِنَا فَهُمْ يُوزَعُونَ** قال عليه السلام أمير المؤمنين والأئمة عليهم السلام فقال الرجل لأبي عبد الله عليه السلام أن العامة تزعم أن قوله **وَيَوْمَ نَخْشِرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا** عني القيامة فقال أبو عبد الله أفيحشر الله من كل أمة فوجاً ويدع

الباقيين، لا، ولكِنَّه في الرَّجعة و أَمَّا آيةُ الْقِيامةِ فهي، وَ حَسْرَتُهُمْ فَلَمْ تُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا^(١) إِنَّتْهَى.

و قال أبو عبد الله قال رجل لعَمَّار بن ياسر يا أبا اليقظان آيةٌ في كتاب الله قد أَفْسَدَتْ قَلْبِي وَ شَكَّنِي قال عَمَّار و آيةٌ آيةٌ هي قال قول الله تعالى: وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِنَ الْأَرْضِ فَأَيُّ دَابَّةٍ هي قال عَمَّار و الله لا أَجْلِسُ و لا أَكُلُ و لا أَشْرَبُ حَتَّى أَرِيكَهَا فجاء عَمَّار مع الرَّجُل إلى أمير المؤمنين عليه السلام و هو يأكل تمرًا و زبدًا فقال له يا أبا اليقظان، هَلَمْ، فجلس عَمَّار و أَقْبَلَ يأكل معه فتعَجَّب الرَّجُلُ مِنْهُ فَلَمَّا قال معَمَّار قال له الرَّجُلُ سبحان الله يا أبا اليقظان حلفت أنك لا تأكل و لا تشرب و لا تجلس حَتَّى ترانيها فقال عَمَّار قد أَرَيْتُكَهَا إِنْ كُنْتَ تَعْقِلُ إِنَّتْهَى.

و عن كتاب كمال الدِّين و تمام النعمة بأَسْنَدِهِ إلى النَّزَّالِ بن يسارة عن أمير المؤمنين، الحديث طویل، قال فيه بعد أن ذكر الدِّجَالِ و من یقتله و أين یقتل إِلَّا أَنَّ بعد ذلك الطامة الكبرى قلنا و ما ذلك يا أمير المؤمنين قال خروج دابة الأرض من عند الصِّفا معها خاتم سليمان و عصا موسى عليهما السَّلام تضع الخاتم على وجه كلِّ مؤمنٍ فينطبع فيه هذا مؤمنٌ حقًّا و تضعه على وجه كلِّ كافرٍ فيكتب هذا كافرٌ حقًّا حَتَّى أَنَّ المؤمنَ لِينَادِي الْوَيْلَ لَكَ حَقًّا يا كافرٍ و أَنَّ الْكَافِرَ يَنَادِي طُوبَى لَكَ يا مؤمنٌ و ددت أَنِّي كنتُ مثلك فأفوز فوزًا عظيمًا، ترفع الدابة رأسها من بين الخافقين بأذن الله جلَّ جلاله و ذلك بعد طلوع الشَّمس من مغربها فعند ذلك ترفع التوبة فلا تقبل توبة و لا عمل يرفع و لا ينفع نفسًا إيمانها لم تكن أمنت من

قبل أو كسبت في إيمانها خيراً ثم قال ﷺ لا تسألوني بعد هذا فأنته عهد إلي حبيبي رسول الله أن لا أخبر به غير عترتي إنتهى مانقله عنه في تفسير نور الثقلين.

و فيه عن كتاب علل الشرائع بأسناده عن أبي عبد الله قال قال أمير المؤمنين: أنا قسم الله بين الجنة والنار وأنا الفاروق الأكبر وأنا صاحب العصا والميسم إنتهى.

و فيه أيضاً عن أصول الكافي بأسناده عن أبي جعفر ﷺ قال: قال أمير المؤمنين ﷺ: ولقد أعطيت الست علم المنيا والبلايا والوصايا وفصل الخطاب وأنني لصاحب الكرات ودولة الدول أنني لصاحب العصا والميسم والدابة التي تكلم الناس إنتهى.

و في مجمع البيان بعد نقله حديث العمّار و روى العياشي هذه القصّة بعينها عن أبي ذرّ و روي محمّد بن كعب القرطبي قال سأل عليّ عن هذه الدابة فقال ﷺ: أما والله ما لها ذنب وأن لها اللحية إنتهى.

أقول فهذه الأخبار كما ترى تدلّ بل تصرّح بأن المراد بالدابة ليس ما زعمه الناس من مفسري العامة، وأن المراد بالقول في الآية القول بالرجعة التي أنكروها والمراد بالدابة التي تكلمهم هو أمير المؤمنين ولا إشكال فيه فإن الدابة يطلق على كلّ ما يدب على الأرض من الإنسان وغيره:

قال الله تعالى: وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا^(١).

قال الله تعالى: مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ^(٢) وغيرها من الآيات.

وأما كيفية القضية في الرجعة فالله أعلم بها و حيث أنّ العامة لا يقولون بالرجعة حملوا الآية على غير ما ذكرناه فتأمل فيها.



وَيَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا مِمَّنْ يُكَذِّبُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ يُوزَعُونَ
 وهذه الآية أوضح قرينة على أن المراد بقوله تعالى: وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ، هو الرَّجْعَةُ لأنَّ الحشر يكون بعد الرَّجْعَةِ وهو يوم القيامة والمعنى أنَّ يوم القيامة نحشرهم من كلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا أي طائفةً من المكذِّبين بآياتنا في الدنيا وفي الآية إشارة إلى أنَّ حشر المكذِّبين لا اختصاص له بأُمَّةٍ دون أُمَّةٍ وذلك لأنَّ في كلِّ أُمَّةٍ من الأمم كان المكذِّب بآيات الله موجوداً قل أو كثر وحكم الأمثال واحد.

وقوله تعالى: فَهُمْ يُوزَعُونَ معناه يجمعون وقيل معناه يدفعون وقيل يساقون وقيل يوقف أولهم على آخرهم.

حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُ قَالَ أَكَذَّبْتُمْ بِآيَاتِي وَلَمْ تُحِطُوا بِهَا عِلْمًا أَمْ إِذَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ

والمعنى بعد جمعهم يوم الحشر يقال لهم أَكَذَّبْتُمْ بِآيَاتِي، والإستفهام للتوبيخ والتهديد والمراد بالآيات ما أنزل الله في كتبه السماوية بواسطة الأنبياء ويعبر عنها بالآيات التشريعية ويحتمل أن يكون المراد بها معناها العام الشامل لها والتكوينيات وفي رأسها الأنبياء والأوصياء وأنما أتى بكلمة (قال) ولم يقل يقال لها لأنَّ المستقبل إذا كان محقق الوقوع فهو في حكم الماضي ويوم الحشر من هذا القبيل وقوله: وَلَمْ تُحِطُوا بِهَا عِلْمًا فالظاهر أنَّ الواو للحال أي وقع تكذيبكم بها غير متدبرين لها ولا محيطين علماً بكونها آيات الله، ويجوز أن تكون الواو للعطف أي أجدتموها ومع جحودها لم تلقوا أذهاتكم لتحقيقها وتبصرها فأَنَّ المكتوب اليه قد يجحد أن يكون الكتاب من عند من كتبه اليه ولا يدع مع ذلك أن يقرأ ويحيط بجانبه علماً.

أقول لا نحتاج الى هذه التكلفات في فهم المعنى والحق أنَّ الواو للعطف والمعنى أنَّ علة تكذيبكم الآيات عدم التأمل والتفكر فيها ولو تفكرتم فيها

لعلتمن أنها من عند الله والعاقل لا يكذب شيئاً قبل التأمل والتدبر وقوله: **أَمَّا إِذَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ** قيل، أم، هنا منقطعة وينبغي أن يقدر، ببل، وحدها إنقل من الإستفهام الذي يقتضي التوبيخ الى الإستفهام عن عملهم أيضاً على جهة التوبيخ أي أي شيء كنتم تعملون، والمعنى أن كان لكم عمل أو حجة فهايتوا وليس لهم عمل ولا حجة فيما عملوه إلا الكفر والتكذيب، وماذا، بجملة، يحتمل أن يكون إستفهاماً منصوباً بخبر كان وهو تعملون، ويحتمل أن يكون ما، هو الإستفهام و(ذا) موصول بمعنى، الذي فيكونان مبتدأ وخبر، وكان، صلة، لذا، والعائد محذوف أي تعملونه، وقرأ بعضهم، أماذا، بالتخفيف، أدخل أداة الإستفهام على إسم الإستفهام على سبيل التوكيد.

وَوَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ بِمَا ظَلَمُوا فَهُمْ لَا يَنْطِقُونَ

القول كناية عن العذاب الموعود به بسبب ظلمهم على أنفسهم بسبب تكذيبهم آيات الله فهم لا ينطقون بحجة ولا عذر لما شغلهم من عذاب الله فكأنه يختم على أفواههم فلا يقدرّون على النطق قيل إنتفاء نطقهم يكون في موطن من موطن القيامة أو من فريق من الناس لأن القرآن يقتضي أنهم يتكلمون في غير هذا الموطن.

أَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا اللَّيْلَ لَيْسَكُنُوا فِيهِ وَ النَّهَارَ مُبْصِرًا إِن فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ

لما ذكر الله تعالى أشياء من أحوال القيامة ليرتدع بسماعها من أراد أن يرتدع نبههم على ما هو دليل على التوحيد والحشر والنبوة بما هم يشاهدونه في حال حياتهم وهو تقلب الليل والنهار من نور الى ظلمة ومن ظلمة الى نور وفاعل ذلك واحد وهو الله تعالى وإذا كان كذلك فيجب أن يفرد بالعبادة والالوهية وفي هذا التقلب دليل على القلب من حياة الى موت ومن موت الى

حياةٍ أخرى وفيه دليلٌ أيضاً على النبوة لأنَّ هذا التقلُّب هو لمنافع المكلَّفين و لذلك علَّلَ الجعل بقوله لتسكنوا فيه و بعثة الأنبياء لتحصيل منافع الخلق و أضاف الإبصار الى النَّهار على سبيل المجاز لما كان يقع فيه إضافة إليه كما تقول ليلك نائم و علَّلَ جعل اللَّيل بقوله لتسكنوا فيه أي لأن يقع سكونهم فيه ممَّا يلحقهم من التعب في النَّهار و إستراحة نفوسهم و الى ذلك المعنى أشار الشاعر بقوله:

النَّوم راحة القوى الحسيَّة من حركاتٍ و القوى النفسية
و لم يقع التَّقابل في جعل النَّهار بالنَّص على علته فيكون التركيب و النَّهار
لتبصروا فيه، فأتى بقوله: مُبْصِرًا قِيدًا في جعل النَّهار لا علةً للجعل.
قال بعض المفسرين و الَّذي يظهر لي أنَّ هذا من باب ما حذف من أوَّله ما
أثبت في مقابله و حذف من آخره ما أثبت في أوَّله فالتقدير و جعلنا اللَّيل
مظلماً لتسكنوا فيه و النَّهار مبصراً لتتصرفوا فيه فالإظلام ينشأ عنه السكون و
الإبصار ينشأ عنه النَّصرف في المصالح و يدلُّ عليه قوله تعالى: جَعَلْنَا آيَةً
النَّهَارِ مُبْصِرَةً لِّيَتَّبِعُوا فَضْلاً مِنْ رَبِّكُمْ فَالسَّكُونُ علةٌ لجعل اللَّيل مظلماً و
النَّصرف علةٌ لجعل النَّهار مبصراً إنتهى كلامه.

و كيف كان فمعنى الآية، أو لم ينظروا هؤلاء المكرين للتَّوحيد و النبوة إنَّنا
جعلنا اللَّيل لتسكنوا فيه و النَّهار مبصراً لتعملوا فيه أنَّ في ذلك الجعل لأياتٍ
لقوم يؤمنون.

و أيُّ آيةٍ أظهر منها لمن يتدبَّر فيها بل هي تكفي لإثبات المدعى لمن كان
له قلب لأنَّها من المحسوسات التي لا ينبغي الشكَّ فيها.

و يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَفَزِعَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَ مَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا
مَنْ شَاءَ اللَّهُ وَ كُلُّ أَتَوِّهٍ دَاخِرِينَ

قال في المفردات النَّفْخُ نفخ الرِّيح في شيءٍ ومنه نفخ الرُّوح في النشأة الأولى إنتهى.

و قال في الصّور، قيل هو مثل قرنٍ ينفخ فيه فيجعل الله سبحانه ذلك سبباً لعود الصّور و الأرواح الى أجسامها و روي في الخبر أنّ الصّور صورة النّاس كلّهم إنتهى.

قيل أنّ الملك و هو إسرافيل له في الصّور ثلاث نفحات.

نفخة الفزع و هو فرع حياة الدُّنيا ليس بالفرع الأكبر.

و نفخة الصّعق، و نفخة القيام من القبور، و قيل نفختان بجعل الفزع و الصّعق واحداً و سيأتي الكلام في ذلك إن شاء الله و قوله: وَ كُلُّ أَتَوُهُ دَاخِرِينَ أي خاضعين خاشعين و قيل صاغرين و لفظه، كلّ، ها هنا معرفة لأنها قطعت عن الإضافة و معنى الآية واضح نعوذ بالله من فزع ذلك اليوم بحقّ محمّدٍ و آله.

و تَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَ هِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ صُنِعَ إِلَهِ الَّذِي أَتَقَنَ كُلُّ شَيْءٍ إِنَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَفْعَلُونَ

قال ابن عباس معنى جامدة، قائمة أي تحسب الجبال قائمة و هي تسير سيراً حثيثاً سريعاً.

و قال الرازي في تفسيره لهذه الآية أعلم أنّ هذا هو العلامة الثالثة لقيام القيامة و هي تسير الجبال و الوجه في حسابانهم أنّها جامدة فلائ الأجسام الكبار إذا تحرّكت حركةً سريعة على نهج واحدٍ في السّمت و الكيفيّة ظنّ الناظر اليها أنّها واقفة مع أنّها تمرّ مرّاً حثيثاً إنتهى ما أردنا نقله عنه و أنت ترى أنّ هذا الذي ذكره مجرّد دعوى لا دليل عليه و الإنصاف أنّهم لم يفهموا معنى الآية فقالوا فيه ما قالوا و الذي يختلج بالبال و يحكم به العقل أنّ المقصود من الآية هو بيان أنّ ما سوى الله حادث كائناً ما كان و لا قديم سوى الله تعالى و توضيح ذلك إجمالاً.

أَنَّ الحركة سريعاً كانت أو خفيفاً تدلّ على الحدوث بل لا نعني بالحدوث إلا الحركة وحيث أَنَّ الموجود المخلوق كائناً ما كان يتحرك من النقص إلى الكمال في عالم الوجود فهو حادث لا محالة لتغيّر وقد ثبت أَنَّ كُلَّ متغيّرٍ حادث، ولهذا يقال العالم متغيّر، و كُلَّ متغيّرٍ حادث، فالعالم حادث، وهذا ممّا لا شكّ فيه و أنّما الكلام في كَيْفِيَّةِ الحركة و ملخّص الكلام فيها أَنَّ الحركة في كُلِّ موجودٍ بحسبه و هي تارة تكون سريعة و أخرى خفيفة.

والأولى محسوسة و الثانية غير محسوسة و حركة الجبال من قسم الثاني و لذلك شَبَّهَها بمرّ السحاب و لا يبعد أن تكون الآية دليلاً على وجود الحركة في الجوهر كما ذهب إليه الصّدر الشّيرازي و يحتمل أن تكون الجبال متحركة بحركة الأرض و على هذا فالحركة فيها ليست ذاتية بل هي فيها عرضية بتبع الأرض إلا أَنَّ هذا الأعمال لا يساعده ظاهر الآية إذ المستفاد منها ثبوت الحركة للجبال في نفسها و كيف كان فالحركة ثابتة للجبال بلا كلام.

و قوله: **صُنِعَ اللَّهُ الَّذِي أَتَقَنَ كُلَّ شَيْءٍ إِنَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَفْعَلُونَ**، فقد أشار الله تعالى فيه إلى أمرين:

أحدهما: أَنَّ تلك الحركة في الجبال و غيرها صنع الله و فعله أي أَنَّهُ تعالى أوجد الجبال كذلك و بعبارة أخرى أَنَّ الله تعالى خلقها و أحدثها من العدم إلى الوجود و الحركة من شئون الحادث بل هي عينه.

الثاني: أَنَّ الَّذِي خلقكم و خلق جميع الأشياء خبيرٌ أي عالم بما تفعلون و لا يخفى عليه شيء إذ لا يعقل جهل الخالق بمخلوقه و هو ظاهر.

مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَ هُمْ مِنْ فِرْعَ يَوْمَئِذٍ آمِنُونَ، وَ مَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وَ جُوهُهُمْ فِي النَّارِ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ
أشار الله تعالى في هاتين الآيتين إلى عاقبة أمر الناس يوم القيامة و قسّم الناس إلى صنفين، كما هم كذلك واقعاً:

أحدهما: من جاء بالحسنة في دار الدنيا.

ثانيهما: من جاء بالسيئة فيها.

من المعلوم أنَّ الحصر عقلي لا ثالث له و ذلك لأنَّ فعل العبد لا يخلوا من الحسن و القبح، إمَّا هذا و إمَّا هذا و الجمع بينهما محال لأنَّه من إجتماع التقيضين كما أنَّ رفعهما أيضاً محال للزومه إرتفاعهما فلا محالة يكون الفعل متصفاً بأحدهما و هو المطلوب.

ثمَّ أنَّ الفعل أن كان ممَّا يستحسنه العقل و الشرع فهو حسنة و أن كان بخلافه فهو سيئة فالأول كالصلاة و الصوم و الحجَّ و الجهاد و الإنفاق في سبيل الله و حفظ الأمانة و أمثالها ممَّا حثَّ العقل و الشرع عليه.

الثاني: كالزنا و شرب الخمر و غصب الأموال و الخيانة و الظلم و أمثالها ثمَّ أشار الله تعالى الى ما يترتب على الفعل من الثواب و العقاب فقال في الحسنات: مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا و المراد به هو الثواب المترتب عليها غداً في القيامة فإنَّه أحسن من نفس الفعل كيف، و هم من فزع يومئذ آمنون، و لا شك أنَّ الأمن من فزع ذلك اليوم من أفضل النعم و أحسن الثواب. و قال في السيئات: مَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ و أيُّ عقاب أشدَّ منه ثمَّ قال: إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ الإستفهام للإنكار أي لا تجزون إلا بعملكم في دار الدنيا و في هذا الكلام إشارة الى أنَّ ربك ليس بظلام للعبيد و أنما وقعوا فيما وقعوا من العذاب بسبب أعمالهم الشنيعة، و إذا وجد السبب و جد المسبب قطعاً هذا تفسير ألفاظ الآية.

و الذي يظهر من أخبار أهل البيت هو أنَّ الحسنة ولاية علي و السيئة عداوته.

فقد روي عُمر بن شيبه عن أبي جعفر عليه السلام قال سمعته يقول
إبتداءً منه أنَّ الله إذا بدله أن يبين خلقه و يجمعهم لما لا بدَّ منه أمر

منادياً ينادي فأجتمع الجن والإنس في أسرع من طرفة عينٍ إلى أن قال **عَلَيْهِ السَّلَامُ** رسول الله وعلّي وشيعته على كثران من المسك الأذفر على منابر من نورٍ يحزن الناس ولا يحزنون وتفرع الناس ولا يفرعون ثم تلى هذه الآية: **مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَهُمْ مِنْ فَزَعٍ يَوْمَئِذٍ أَمِنُونَ**، فالحسنة والله ولاية **عَلَيْهِ السَّلَامُ** إنتهى ^(١).

ثم نقل **مَنْ تَرَى** عن كتاب سعد السُّعُود لأبن طاووس رحمه الله قال وقد نقل عن الفراء في قوله تعالى: **مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ** لا إله إلا الله، والسيئة الشرك. أقول هذا تأويل غريب غير مطابق للمعقول والمنقول لأن لفظ لا إله إلا الله يقع من الصادق والمناق و لأن اليهود تقول لا إله إلا الله وكل فرق في الإسلام تقول ذلك و واحدة منها ناجية وإثنان وسبعون في النار وهذه الآية وردت مورد الأمان لمن جاء بالحسنة فكيف تناولها على ما لا يقتضيه ظاهرها. أقول وقد رأيت النقل متظاهراً أن الحسنة معرفة الله ورسوله ومعرفة. الذين يقومون مقامه صلوات الله عليهم إنتهى ما أردناه ^(٢).

وأنا أقول ما ذكره الفراء في تأويل الآية ذكره على مذهبه ومسلكه وبه قال جميع مفسري العامة أو أكثرهم وذلك لأنهم لا يتجاوزون عن ظاهر الألفاظ في تفاسيرهم وأن كان ظاهرها الكفر ولذلك يقولون بالجبر وكونه تعالى جسماً وأمثال ذلك من القبائح ويستدلون بظواهر الآيات:

قال الله تعالى: **إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ**، **خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ** ^(٣).
قال الله تعالى: **وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا** ^(٤).

و هكذا غيرها من الآيات و قد رووا في كتبهم أنّ من قال لا إله إلا الله و جبت له الجنة كائناً من كان فلا عجب من الفراء و هو من علماءهم أن يقول أنّ المراد بالحسنة هو هذه الكلمة أعني التلّفظ بها بلا قيد و شرط و لم يعلموا أنّ التلّفظ بكلمة من دون الإعتقاد بها و العمل بمقتضاها لا خير فيه و لا أنّه من الحسنات ولو كان الأمر كما ذكره فيمكن لكلّ أحدٍ من الناس أن يقول بلسانه لا إله إلا الله، ثمّ يفعل ما يشاء من أنواع المعاصي و القابض و يدخل الجنة و هذا لا يستقيم إلا على مذهب الفراء و أمثاله و لا غزو فيه فأنت من أخذ دينه عن أبي هريرة و أمثاله من المنافقين الذين خرجوا من مكتب السقيفة لا يترتب منه غير هذا و إلا فكيف يحكم العقل السليم أنّ مجرد اللفظ يفيد هذا و لهذا ردّ السيّد عليه السلام عليه و هو في موضعه نعم كلمة لا إله إلا الله من الحسنات بل هي أصل الشجرة و لكن بشروطها و الولاية من شروطها كما قال مولانا الرضا في حديث سلسلة الذهب و هو قوله تعالى: «كلمة لا إله إلا الله حصني ومن دخل حصني أمن من عذابي» بشروطها و أنا من شروطها يعني من شروطها الولاية لعلّي عليه السلام و أبناء المعصومين بل نقول كلّ عملٍ من الأعمال إذا لم يكن على أساس الولاية لا نفع فيه كما ورد في الخبر عن الباقر عليه السلام بني الإسلام على خمسٍ.

في القرآن في تفسير القرآن



المجلد الثالث عشر

على الصلوة و الصوم و الزكوة و الحجّ و الولاية و ما نودي بشي منها كما نودي بالولاية فأخذ الناس بالأربع و تركوها، و الأخبار في الباب كثيرة.

ثمّ أنّ الرازي ذكر في تفسيره لهذه الآية ما هذا لفظه أعلم أنّه تعالى لمّا تكلم في علامات القيامة شرح بعد ذلك أحوال المكلفين بعد قيام القيامة و المكلف أمّا أن يكون مطيعاً أو عاصياً أمّا المطيع فهو الذي جاء بالحسنة و له أمران:

أحدهما: أنّ له ما هو خيرٌ منها و هو الثواب، فأن قيل الحسنة التي جاء العبد بها يدخل فيها معرفة الله و الإخلاص في الطاعات، و الثواب أمّا هو الأكل و الشرب فكيف يجوز أن يقال أنّ الأكل و الشرب خيرٌ من معرفة الله و جوابه من وجوه:

أحدها: أَنَّ ثَوَابَ الْمَعْرِفَةِ النَّظَرِيَّةِ الْحَاصِلَةِ فِي الدُّنْيَا هِيَ الْمَعْرِفَةُ الضَّرُورِيَّةُ الْحَاصِلَةُ فِي الْآخِرَةِ وَلَذَلِكَ النَّظَرُ إِلَى وَجْهِهِ الْكَرِيمِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وَ قَدْ دَلَّتِ الدَّلَائِلُ عَلَى أَنَّ أَشْرَفَ السَّعَادَاتِ هِيَ هَذِهِ اللَّذَّةُ وَ لَوْ لَمْ تَحْمَلِ الْآيَةُ عَلَى ذَلِكَ لَزِمَ أَنْ يَكُونَ الْأَكْلُ وَ الشُّرْبُ خَيْرًا مِنْ مَعْرِفَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَ هُوَ بَاطِلٌ.

ثَانِيهَا: أَنَّ الثَّوَابَ خَيْرٌ مِنَ الْعَمَلِ مِنْ حَيْثُ أَنَّ الثَّوَابَ دَائِمٌ وَ الْعَمَلُ مُنْقَضٌ وَ لِأَنَّ الْعَمَلَ فَعَلَ الْعَبْدُ وَ الثَّوَابَ فَعَلَ اللَّهُ تَعَالَى.

ثَالِثُهَا: فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا، أَيْ لَهُ خَيْرٌ حَاصِلٌ مِنْ جَهْتِهَا وَ هُوَ الْجَنَّةُ إِنْ تَهَيَّ كَلَامُهُ.

أَقُولُ الْآيَةَ الشَّرِيفَةَ قَدْ دَلَّتْ عَلَى أَنَّ مِنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَ لَمْ يَعْينِ الْخَيْرَ فَحَمَلَ الْكَلَامَ عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ بِالْخَيْرِ هُوَ الشُّرْبُ وَ الْأَكْلُ أَوْ لَذَّةُ النَّظَرِ إِلَى وَجْهِهِ الْكَرِيمِ أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ مِمَّا لَا دَلِيلَ عَلَيْهِ وَ قَوْلُهُ فِي الْوَجْهِ الْأَوَّلِ مِنَ الْجَوَابِ وَ هُوَ أَنَّ ثَوَابَ الْمَعْرِفَةِ النَّظَرِيَّةِ الْحَاصِلَةِ فِي الدُّنْيَا هِيَ الْمَعْرِفَةُ الضَّرُورِيَّةُ فِي الْآخِرَةِ وَلَذَلِكَ النَّظَرُ إِلَى وَجْهِهِ الْكَرِيمِ مِنْ أَقْبَحِ الْأَقْوَالِ عَقْلًا وَ نَقْلًا فَانَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَرَى فِي الدُّنْيَا وَ الْآخِرَةِ فَلَا يَعْقِلُ النَّظَرَ إِلَيْهِ حَتَّى يَجْعَلَ ذَلِكَ ثَوَابَ الْحَسَنَةِ وَ حَاصِلُ الْكَلَامِ أَنَّ النَّظَرَ إِلَى وَجْهِهِ الْكَرِيمِ مِنْ مَذْهَبِ الْأَشَاعِرَةِ وَ هُوَ مِنْهُمْ وَ لَا يَجُوزُ حَمْلُ كَلَامِ اللَّهِ عَلَى هَذِهِ الْأَبَاطِيلِ وَ أَمَّا الثَّانِي وَ الثَّالِثُ مِنَ الْوُجُوهِ فَلَا بَأْسَ بِهِمَا وَ لَا شَكَّ أَنَّ عَطَاءَ الْكَرِيمِ خَيْرٌ مِنْ فَعْلِ الْعَبْدِ وَ أَمَّا أَنَّهُ مَا هُوَ فَهُوَ أَعْلَمُ بِهِ.

وَ أَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى: وَ مَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ إِلَى آخِرِ الْآيَةِ فَقَدْ ظَهَرَ مَعْنَاهُ مِمَّا ذَكَرْنَاهُ فَانَّ السَّيِّئَةَ ضِدُّ الْحَسَنَةِ فَانَّ كَانَ الْمُرَادَ بِالْحَسَنَةِ الْوَلَايَةِ، فَالْمُرَادُ بِالسَّيِّئَةِ عَدَمُهَا وَ مِنَ الْمَعْلُومِ أَنَّ جَزَاءَ السَّيِّئَةِ لَيْسَ إِلَّا الْعِقَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَمَا أَنَّ جَزَاءَ الْحَسَنَةِ الثَّوَابَ فِيهِ وَ هَذَا ظَاهِرٌ.

أَنْ قُلْتُ مَا الدَّلِيلُ عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ بِالْحَسَنَةِ الْوَلَايَةَ كَمَا وَرَدَتْ بِهِ الْأَخْبَارُ مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ وَ الْآيَةِ ظَاهِرَةٌ فِي مَطْلُوقِ الْحَسَنَاتِ.

قلت الحسنات تارةً تطلق على متفاهم العرف وأخرى على متعارف الشَّرع، فكلُّ فعلٍ يفعله العبد من أفعال الخير فهو حسنٌ عند العرف ولا يلزم منه أن يكون حسناً عند الشَّرع والآية ناظرة الى الحسنات الشرعيّة وهي لا تكون إلاً بالولاية، مثلاً فعل الصلوة والحجّ والصوم وغيرها من الحسنات عند العرف كيف إتفق وأما عند الشَّارع فأن كان الفعل أعني به الصلوة مثلاً مع الولاية فهو حسنٌ يترتب عليه الثواب وإلا فلا، وهذا هو السرّ في حمل الحسنة على الولاية والأخبار الدالة على أنّ الله لا يقبل عملاً بغير الولاية كثيرة جداً.

إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ الَّذِي حَرَّمَهَا وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ

قال الله تعالى لنبیّه قل لهم إِنَّمَا أُمِرْتُ، من الله تعالى: أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ، يعني مكّة المكرّمة في قول ابن عبّاس وهو ظاهر الآية وقوله: الَّذِي، هو صفة للرّب على مذهب الجمهور وليس صفة للبلدة ولذلك لم يقل، التي، وقوله: حَرَّمَهَا غير تنبيه بنعمته على قريش إذ جعل بلدتهم أمنة من الغارات والفتن التي تكون في بلاد العرب وأهلك من أرادها بسوء، وقرأ بعضهم، التي، حرّمها صفة للبلدة وهي شاذّة والمصاحف كلّها على قراءة الجمهور وقوله: أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ، معناه أن أكون من المطيعين لأوامره ونواهيه وقيل معناه، من الذين يسلمون بتوحيده وإخلاص العبادة له مستسلمين له.

في تفسير القرآن



الجلد الثالث عشر

وَأَنْ أَتْلُوا الْقُرْآنَ فَمَنْ أَهْتَدى فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَقُلْ إِنَّمَا أَنَا مِنَ الْمُنْذِرِينَ

الواو للعطف أي وأمرت أيضاً أن أتلاوا القرآن عليكم وأدعوكم إلى ما فيه، فقوله: أَتْلُوا، إمّا من التلاوة أي وأن أتلاوا عليكم القرآن وهذا هو الظاهر إذ

بعده التَّقْسِيمُ المناسب للتلاوة، وإِمَّا من المَتَلَوِّ أَي و أن أَتَّبَعَ القرآنَ كقوله تعالى: **وَ أَتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ** و قرأ عبد الله، أَتَل، بغير واو و أمراً من تلايتلو و عليه فجاز أن تكون، أن، مصدرية وصلت بالأمر و جاز أن تكون مفسرة على إضمار، و أمرت أن أَتَل أَي أَتَل.

و أما قوله: **فَمَنْ أَهْتَدَىٰ** إلى آخر الآية فهو إشارة إلى نفع الإِهْتِدَاءِ يرجع إلى صاحبه في الدُّنْيَا و الآخرة كما أَنَّ و زر الضلالة أيضاً عليه لأنَّ الله تعالى لا ينفعه طاعة من أطاعه كما لا تضره معصية من عصاه و ذلك لأنه غنيٌّ عن العالمين كما قال أمير المؤمنين عليه السلام:

فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ خَلَقَ الْخَلْقَ حِينَ خَلَقَهُمْ غَنِيًّا عَنْ طَاعَتِهِمْ آمِنًا مِنْ مَعْصِيَتِهِمْ لِأَنَّهُ لَا تَضُرُّهُ مَعْصِيَةٌ مِنْ عَصَاهُ.

و السَّرَفُ في ذلك أَنَّ الإِحتِياج و الفقر دليل على النِّقص و هو من شئون الممكن و الواجب تعالى منزلة عن الفقر.

و قوله: **أَنَا مِنَ الْمُنْذِرِينَ**، معناه واضح لأنَّ النَّبِيَّ مَبْشُرٌ و مُنْذِرٌ، مَبْشُرٌ برحمة الله و مُنْذِرٌ من عقابه.

وَقُلْ الْحَمْدُ لِلَّهِ سِيرِيكُمْ آيَاتِهِ فَتَعْرِفُونَهَا وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ثم أمر الله تعالى نبيه بأن يقول **الْحَمْدُ لِلَّهِ** إعترافاً بنعمته، **سِيرِيكُمْ آيَاتِهِ**، أي سيريتكم الله آياته و دلالاته التي لا يمكن لأحدٍ جحدها.

قال بعضهم يعني في الآخرة و قال الآخرون في الدُّنْيَا و ما رَبُّكَ يا مُحَمَّدٍ **بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ**، من قرأ بالبياء يعني عَمَّا يفعله المشركون و من قرأ بالتاء كما هو المشهور فعلى تقدير، قل لهم، ليس رَبُّكُمْ بِغَافِلٍ عَمَّا تعملونه بل هو عالمٌ بجميع ذلك فيجازيكم عليه و في ذلك غاية التهديد، و أعلم أَنَّ الآيات الدالة على توحيد الله كثيرة بحيث لا يمكن إحصائها و لنعم ما قيل:

و فِي كُلِّ شَيْءٍ لَهٗ آيَةٌ
تَذُلُّ عَلَى أَنَّهُ وَاحِدٌ

و قد أشار الله تعالى إلى هذا الأصل في كثيرٍ من الآيات لمن اعتبر بها ثم أن الآيات المشار إليها في الآية الشريفة أعم من التكوينات و التشريعات و المراد بالتكوينات الموجودات الخارجيّة كلّها و بالتشريعات الآيات الواردة في الأحكام.

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ^(١).

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا^(٢).

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَ اخْتِلَافُ أَلْسِنَتِكُمْ^(٣).

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَ ابْتِغَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ^(٤).

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفًا وَ طَمَعًا^(٥).
قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ^(٦).
قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيَّاحَ مُبَشِّرَاتٍ^(٧) وَ غيرها من الآيات.

و حاصل الكلام أن الآيات المشعرة بالتوحيد و أنه لا إله إلا هو كثيرة إلا أن المعتمد بها قليل قال أمير المؤمنين عليه السلام: ما أكثر العبر و أقل الاعتبار. و نحن نقول اللهم إجعلنا من المعتمدين بآياتك بمحمد و آله الطاهرين.

جاء القرآن في تفسير القرآن



الجلد الثالث عشر

٢- الزّوم = ٢١

٣- الزّوم = ٢٣

٤- الزّوم = ٢٥

١- الزّوم = ٢٠

٢- الزّوم = ٣٢

٣- الزّوم = ٢٤

٤- الزّوم = ٤٦

سُورَةُ الْقَصَصِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

طَسَمَ (١) تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ (٢) تَتْلُوا عَلَيْكَ مِنْ نَبَأِ مُوسَى وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (٣) إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا يَسْتَضَعِفُ طَائِفَةً مِنْهُمْ يُذَبِّحُ أَبْنَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ (٤) وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ (٥) وَنُكِنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَنُرَى فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ (٦) وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ فَإِذَا خَفَتْ عَلَيْهِ قَالَتْ فِيهِ أَلِيمٌ وَلَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكِ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ (٧) فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا إِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا كَانُوا خَاطِئِينَ (٨) وَقَالَتِ امْرَأَةُ فِرْعَوْنَ قُرَّةُ عَيْنٍ لِي وَلَكَ لَا تَقْتُلُوهُ عَسَىٰ أَنْ

يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ (٩) وَ
أَصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَى فَارِغًا إِنْ كَادَتْ لَتُبْدِيَ
بِهِ لَوْ لَا أَنْ رَبطْنَا عَلَى قَلْبِهَا لِتَكُونَ مِنَ
الْمُؤْمِنِينَ (١٠) وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ قُصِّيهِ فَبَصُرَتْ بِهِ
عَنْ جُنُبٍ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ (١١) وَحَرَّمْنَا عَلَيْهِ
الْمَرَاضِعَ مِنْ قَبْلُ فَقَالَتْ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى أَهْلِ
بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ وَهُمْ لَهُ نَاصِحُونَ (١٢)
فَرَدَدْنَاهُ إِلَى أُمِّهِ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلا تَحْزَنَ وَ
لَتَعْلَمَنَّ أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا
يَعْلَمُونَ (١٣) وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَى آتَيْنَاهُ
حُكْمًا وَعِلْمًا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (١٤) وَ
دَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَى حِينٍ غَفْلَةٍ مِنْ أَهْلِهَا فَوَجَدَ
فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ هَذَا مِنْ شِيعَتِهِ وَ هَذَا مِنْ
عَدُوِّهِ فَاسْتَغَاثَهُ الَّذِي مِنْ شِيعَتِهِ عَلَى الَّذِي
مِنْ عَدُوِّهِ فَوَكَزَهُ مُوسَى فَقَضَى عَلَيْهِ قَالَ هَذَا
مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ عَدُوٌّ مُضِلٌّ مُبِينٌ (١٥)
قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَغَفَرَ لَهُ
إِنَّهُ هُوَ الْعَفُورُ الرَّحِيمُ (١٦) قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ
عَلَيَّ فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيرًا لِلْمُجْرِمِينَ (١٧) فَأَصْبَحَ
فِي الْمَدِينَةِ خَائِفًا يَتَرَقَّبُ فَإِذَا الَّذِي اسْتَنْصَرَهُ
بِالْأَمْسِ يَسْتَصْرِخُهُ قَالَ لَهُ مُوسَى إِنَّكَ لَعَويٌّ
مُبِينٌ (١٨) فَلَمَّا أَنْ أَرَادَ أَنْ يَنْبِطِشَ بِالَّذِي هُوَ

ضياء القرآن في تفسير القرآن



المجلد الثالث عشر

عَدُوٌّ لَهُمَا قَالَ يَا مُوسَى أَتُرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا
قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ إِنْ تُرِيدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ
جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ وَمَا تُرِيدُ أَنْ تَكُونَ مِنَ
الْمُصْلِحِينَ (١٩) وَجَاءَ رَجُلٌ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ
يَسْعَى قَالَ يَا مُوسَى إِنَّ الْأَمْلَأَ يَأْتَمِرُونَ بِكَ
لَيَقْتُلُوكَ فَاخْرُجْ إِنِّي لَكَ مِنَ النَّاصِحِينَ (٢٠)
فَخَرَجَ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ قَالَ رَبِّ نَجِّنِي مِنَ
الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ (٢١) وَلَمَّا تَوَجَّهَ تِلْقَاءَ مَدْيَنَ
قَالَ عَسَى رَبِّي أَنْ يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ (٢٢)
وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً مِنَ النَّاسِ
يَسْتُقُونَ وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمْ امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ
قَالَ مَا خَطْبُكُمَا قَالَتَا لَا نَسْقِي حَتَّى يُصْدِرَ
الرَّعَاءُ وَابُنَا شَيْخٌ كَبِيرٌ (٢٣) فَسَقَى لَهُمَا ثُمَّ
تَوَلَّى إِلَى الظِّلِّ فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ
مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ (٢٤) فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا تَمْشِي عَلَى
اسْتِحْيَاءٍ قَالَتْ إِنَّ أَبِي يَدْعُوكَ لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا
سَقَيْتَ لَنَا فَلَمَّا جَاءَهُ وَقَصَّ عَلَيْهِ الْقَصَصَ قَالَ
لَا تَخَفْ نَجَوْتَ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ (٢٥) قَالَتْ
إِخْدِيهِمَا يَا أَبَتِ اسْتَأْجِرْهُ إِنَّ خَيْرَ مَنْ
اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ (٢٦) قَالَ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ
أُنْكِحَكَ إِحْدَى ابْنَتَيَّ هَاتَيْنِ عَلَى أَنْ تَأْجُرَنِي
ثَمَانِي جِجَجٍ فَإِنْ أَتَمَمْتَ عَشْرًا فَمِنْ عِنْدِكَ وَ

مَا أُرِيدُ أَنْ أَشُقَّ عَلَيْكَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ
 مِنَ الصَّالِحِينَ (٢٧) قَالَ ذَلِكَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ أَيَّمَا
 الْأَجْلَيْنِ فَضِيتُ فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ وَاللَّهُ عَلَى مَا
 نَقُولُ وَكِيلٌ (٢٨) فَلَمَّا قَضَى مُوسَى الْأَجَلَ وَ
 سَارَ بِأَهْلِهِ آنَسَ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ نَارًا قَالَ
 لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا
 بِخَبَرٍ أَوْ جَذْوَةٍ مِنَ النَّارِ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ (٢٩)
 فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ الْوَادِي الْأَيْمَنِ فِي
 الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَنْ يَا مُوسَى إِنِّي
 أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ (٣٠) وَأَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَلَمَّا
 رَآهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ يَا
 مُوسَى أَقْبِلْ وَلَا تَخَفْ إِنَّكَ مِنَ الْآمِنِينَ (٣١)
 أَسْلَكَ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجُ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ
 سُوءٍ وَأَضْمَمَ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ فَذَانِكَ
 بُرْهَانَانِ مِنْ رَبِّكَ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ إِنَّهُمْ
 كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ (٣٢) قَالَ رَبِّ إِنِّي قَتَلْتُ
 مِنْهُمْ نَفْسًا فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ (٣٣) وَ أَخِي
 هَارُونُ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا فَأَرْسَلْهُ مَعِيَ رِدْءًا
 يُصَدِّقُنِي إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ (٣٤) قَالَ
 سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ وَنَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطَانًا فَلَا
 يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا بِآيَاتِنَا أَنتُمَا وَمَنْ أَتَّبَعَكُمَا
 أَغَالِبُونَ (٣٥) فَلَمَّا جَاءَهُمْ مُوسَى بِآيَاتِنَا بَيِّنَاتٍ

قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُفْتَرًى وَمَا سَمِعْنَا بِهَذَا
 فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ (٣٦) وَقَالَ مُوسَى رَبِّي أَعْلَمُ
 بِمَنْ جَاءَ بِالْهُدَى مِنْ عِنْدِهِ وَمَنْ تَكُونُ لَهُ
 عَاقِبَةُ الدَّارِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ (٣٧) وَقَالَ
 فِرْعَوْنُ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ
 غَيْرِي فَأَوْقِدْ لِي يَا هَامَانُ عَلَى الطِّينِ فَاجْعَلْ
 لِي صَرْحًا لَعَلِّي أَطَّلِعُ إِلَى إِلَهِ مُوسَى وَإِنِّي
 لَأَظُنُّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ (٣٨) وَاسْتَكْبَرَ هُوَ وَجُنُودُهُ
 فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ إِلَيْنَا لَا
 يُرْجَعُونَ (٣٩) فَأَخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي
 الْيَمِّ فَاظْطَرُّ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ (٤٠) وَ
 جَعَلْنَاهُمْ أُمَّةً يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ لَا
 يُنصَرُونَ (٤١) وَاتَّبَعْنَاهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَ
 يَوْمَ الْقِيَمَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ (٤٢) وَلَقَدْ آتَيْنَا
 مُوسَى الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ
 الْأُولَى بَصَائِرَ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لَعَلَّهُمْ
 يَتَذَكَّرُونَ (٤٣) وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ إِذْ
 قَضَيْنَا إِلَى مُوسَى الْأَمْرَ وَمَا كُنْتَ مِنَ
 الشَّاهِدِينَ (٤٤) وَلَكِنَّا أَنْشَأْنَا قُرُونًا فَتَطَاوَلَ
 عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ وَمَا كُنْتَ ثَاوِيًّا فِي أَهْلِ مَدْيَنَ
 تَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا وَلَكِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ (٤٥) وَمَا
 كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا وَلَكِنْ رَحْمَةً مِنْ

رَبِّكَ لَتُنذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَيْتَهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ
لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ (٤٦) وَلَوْلَا أَن تَصِيبَهُمْ مُصِيبَةٌ
بِمَا قَدَّمْت أَيْدِيَهُمْ فَيَقُولُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ
إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ وَنَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ
(٤٧) فَلَمَّا جَاءَهُمْ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا لَوْلَا
أُوتِيَ مِثْلَ مَا أُوتِيَ مُوسَى أَوْ لَمْ يَكْفُرُوا بِمَا
أُوتِيَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ قَالُوا سِحْرَانِ تَظَاهَرَا وَ
قَالُوا إِنَّا بِكُلِّ كَافِرُونَ (٤٨) قُلْ فَأْتُوا بِكِتَابٍ مِنْ
عِنْدِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَى مِنْهُمَا أَتَّبِعْهُ إِنْ كُنْتُمْ
صَادِقِينَ (٤٩) فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّمَا
يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوَاهُ
بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ
الظَّالِمِينَ (٥٠) وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ لَعَلَّهُمْ
يَتَذَكَّرُونَ (٥١) الَّذِينَ آتَيْنَاهُمْ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ
هُم بِهِ يُؤْمِنُونَ (٥٢) وَإِذَا يُنْلَى عَلَيْهِمْ قَالُوا آمَنَّا
بِهِ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ
(٥٣) أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا وَ
يَذَرُهُنَّ بِالْحَسَنَةِ الْيَسِيَّةِ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ
يُنْفِقُونَ (٥٤) وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ وَ
قَالُوا إِنَّا أَعْمَالُنَا وَلكُمْ أَعْمَالُكُمْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ
لَا نَبْتَغِي الْجَاهِلِينَ (٥٥) إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ
أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ

بِالْمُهْتَدِينَ ﴿٥٦﴾ وَقَالُوا إِن تَتَّبِعِ الْهْدَىٰ مَعَكَ
تُخْطِفُ مِنَّا أَرْضَنَا أَوْ لَمْ تُمَكِّنْ لَهُمْ حَرَمًا آمِنًا
يُجْبَىٰ إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ رِّزْقًا مِن لَّدُنَّا وَ
لَكِنَّا أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥٧﴾ وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِن
قَرْيَةٍ بَطَرَتْ مَعِشَتَهَا فَنَلَّكَ مَسَاكِينُهُمْ لَمْ تَسْكُنْ
مِن بَعْدِهِمْ إِلَّا قَلِيلًا وَكُنَّا نَحْنُ الْوَارِثِينَ ﴿٥٨﴾ وَ
مَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَىٰ حَتَّىٰ يَبْعَثَ فِي أُمِّهَا
رَسُولًا يُتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا وَ مَا كُنَّا مُهْلِكِي
الْقُرَىٰ إِلَّا وَ أَهْلُهَا ظَالِمُونَ ﴿٥٩﴾ وَمَا أَوْتِيتُمْ مِّنْ
شَيْءٍ فَمَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَ زِينَتُهَا وَ مَا عِنْدَ
اللَّهِ خَيْرٌ وَ أَبْقَىٰ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٦٠﴾ أَفَمَن وَعَدْنَاهُ
وَعْدًا حَسَنًا فَهُوَ لَاقِيهِ كَمَن مَّتَّعْنَاهُ مَتَاعَ الْحَيَاةِ
الدُّنْيَا ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مِنَ الْمُحْضَرِينَ ﴿٦١﴾ وَ
يَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَاءِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ
تَزْعُمُونَ ﴿٦٢﴾ قَالَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ رَبَّنَا
هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَغْوَيْنَا أَغْوَيْنَاهُمْ كَمَا غَوَيْنَا
تَبَرَّأْنَا إِلَيْكَ مَا كَانُوا إِيَّانَا يَعْبُدُونَ ﴿٦٣﴾ وَ قَبِلَ
أَدْعَاؤَ شُرَكَاءِ كُفٍّ فَدَعَوْهُم فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَ
رَأَوْا الْعَذَابَ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ ﴿٦٤﴾ وَ يَوْمَ
يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ ﴿٦٥﴾
فَعَمِيَتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءُ يَوْمَئِذٍ فَهُمْ لَا يَتَسَاءَلُونَ
﴿٦٦﴾ فَأَمَّا مَن تَابَ وَ آمَنَ وَ عَمِلَ صَالِحًا فَعَسَىٰ

أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُفْلِحِينَ (٦٧) وَ رَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَ تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ (٦٨) وَ رَبُّكَ يَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَ مَا يُعْلِنُونَ (٦٩) وَ هُوَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْحَمْدُ فِي الْأُولَى وَ الْآخِرَةِ وَ لَهُ الْحُكْمُ وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (٧٠) قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِضِيَاءٍ أَوْ لَآ تَسْمَعُونَ (٧١) قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِلَيْلٍ تَسْكُنُونَ فِيهِ أَوْ لَآ تُبْصِرُونَ (٧٢) وَ مِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَ النَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (٧٣) وَ يَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنتُمْ تَزْعُمُونَ (٧٤) وَ نَزَعْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا فَقُلْنَا هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ فَعَلِمُوا أَنَّ الْحَقَّ لِلَّهِ وَ ضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ (٧٥)

ضياء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٠

المجلد الثالث عشر

◀ اللغة

طَسَمَ: إسم للسورة.

نَبَأَ: بفتح النون و الباء الخبر.

عَلَا: العلو التجبر و البغي.

شَيْعًا: شيع بكسر الشين وفتح الياء جمع شيعة وهي التابع.
يَسْتَحْيِي: أي يستبقي بناتهم.
هَامَانٌ: إسمٌ لوزير فرعون.
يَحْذَرُونَ: الحذر تَوْقِي ما فيه المَضَرَّة.
أَلِيمٌ: بفتح الياء وتشديد الميم البحر يعني النِيل.
فَالْتَقَطَهُ: أي أخذه و قيل الإلتقاط هو إصابة الشئ من غير طلب و منه
الْلَقْطَةُ.
فُوَادٌ: القلب.
قَصِيهِ: بضم القاف و كسر الصاد المشددة أي إتبعي أثره يقال قصه يقصه إذا
تبع أثره.
الْمَرَاضِعُ: بفتح الميم و كسر الصاد جمع مرضعة.
يَكْفُلُونَهُ: الكفيل الضامن.

◀ الإعراب

نَتْلُوا عَلَيْكَ مفعول له محذوف دلّت عليه صفته تقديره شيئاً من نبأ موسى
و على قول الأخفش، من، زائدة بالحقّ حال من النَّبَأِ يَسْتَضَعِفُ صفة لشيع
يُذَبِّحُ تفسير له أو حال من فاعل يستضعف منهم متعلّق بنرى و لا يتعلّق
بيحذرون لأنّ الصلّة لا تتقدّم على الموصول أَنْ أَرْضِعِيهِ أن مصدرية و قيل
بمعنى، أي، لِيَكُونَ لَهُمُ اللَّامُ لِلصَّيْرُورَةِ لا لام الغرض و الحزن و الحزن لغتان
قُرَّةٌ عَيْنٍ أي هو قرّة عينٍ لي وَ لَكَ صفتان، لقرّة إن كادتْ إن مخففة من
الثقيلة و قيل بمعنى، و جواب لولا، محذوف دلّ عليه، إن كادت، وَلِتَكُونَ
اللام متعلّقة، بربطنا، عَنْ جُنُبٍ هو في موضع الحال من الهاء في، به، أي بعيداً
أو من الفاعل في، بصرت، الْمَرَاضِعَ جوع مرضعة و يجوز أن يكون جمع
مرضع الذي هو مصدر و لَا تَحْزَنَ معطوفٌ على، تقرّ.

◀ التفسير

طسم

قد مرّ الكلام في الحروف المقطعات و قلنا معناها إلا الله و المختار من بين الأقوال هو أنها أسماء للسور.

تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ

الظاهر أنّ المراد بالكتاب القرآن و قيل المراد به اللّوح المحفوظ و الأوّل أظهر أنّ الكتاب المبين هو القرآن لكونه ظاهراً يراه كلّ أحد بخلاف اللّوح المحفوظ فإنّه لا يوصف بكونه مبيناً.

تَتْلُوا عَلَيْكَ مِنْ نَبَأِ مُوسَى وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ

أي نتلوا عليك طرفاً من أخبار موسى و فرعون بالحقّ على حقيقة البيان و هو إظهار المعنى للنفس بما تمزّه من غيره و إنّما قال لقوم يؤمنون لأنّ غير المؤمن بالله و رسوله لا يصدّق القرآن فضلاً عمّا فيه من الأحكام و القصص و هو من الواضحات و أعلم أنّ هذه السورة سمّيت بسورة القصص لأنّ الله تعالى ذكر فيها قصّة موسى و قصّة فرعون و قصّة قارون بوجه أبسط ممّا مضى أمّا موسى، فقال الرّاغب من جعله عربياً فمَنَقُولٌ عن موسى الحديث يقال أوسيت رأسه حلقتّه إنتهى.

بناء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٠

المجلد الثالث عشر

و قال بعض أهل اللّغة هو فعلى أو فعل بضّم الفاء فيهما و هو ما يحلق به الرأس يذكّر و يؤنّث و على الأوّل لا ينصرف للألف المقصورة و يجمع على صرفه على المواسي و على المواسيات كالجليات و موسى لقيط فرعون من البحر قيل سمّي به لأنّه أُلْتَقَطَ من بين الماء و الشجر و الماء بلغة القبط إسمه (مو) و الشجر (سا) مركّباً و جعلاً إسماً لموسى لأدنى ملابسة، إنتهى.

وَأَمَّا نَسَبُهُ فَهُوَ مُوسَى ابْنُ عِمْرَانَ بْنِ يَصْهَرَ بْنِ فَاهْتَ بْنِ لَأَوِي بْنِ يَعْقُوبَ بْنِ إِسْحَاقَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ وَكَانَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ إِبْرَاهِيمَ خَمْسُمِائَةِ سَنَةٍ وَكَانَ أَخُوهُ هَارُونَ أَكْبَرُ مِنْهُ وَتَقَى قَبْلَ مُوسَى وَعَاشَ مُوسَى فِي الدُّنْيَا مِائَتَيْنِ وَارْبَعِينَ سَنَةً وَهُوَ أَوَّلُ رَسُولٍ أُرْسِلَ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَ مِنْ تَقَدَّمَ كَانُوا غَيْرَ رَسُولٍ وَ آخِرَ رَسُولٍ بَنِي إِسْرَائِيلَ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ وَ بَيْنَهُمَا سِتْمِائَةُ نَبِيٍّ وَ كَانَ فِي لِسَانِ مُوسَى عَقْدَةٌ وَ ثَقُلَ وَ كَانَ أَخُوهُ هَارُونَ أَفْصَحَ مِنْهُ لِسَانًا وَ كَانَ لَهُمَا وَلَدَانِ، شَبِيرُ وَ شَبْرُ وَ أُمُّ مُوسَى إِسْمُهَا بُوخَايْدُ أَوْ فَاحِيَةُ أَوْ نَخِيبُ عَلَى إِخْتِلَافِ الرِّوَايَاتِ وَ هِيَ بِنْتُ إِشْمُوئِيلَ مِنْ وَلَدِ إِبْرَاهِيمَ وَ لَمْ يَكُنْ لِمُوسَى وَلَدٌ وَ إِنَّمَا الْخِلَافَةُ كَانَتْ لَوْلَدِ هَارُونَ مِنْ بَعْدِهِ وَ كَانَ الْوَحْيُ مِنَ اللَّهِ يَنْزِلُ عَلَى مُوسَى لِكُونِهِ أَفْضَلَ مِنْ أَخِيهِ وَ هُوَ يُخْبِرُ أَخَاهُ بِمَا يُوحَى إِلَيْهِ وَ إِذَا غَابَ مُوسَى عَنْ قَوْمِهِ كَانَ خَلِيفَتُهُ فِيهِمْ هَارُونَ وَ هُوَ أَخُوهُ مِنْ أُمِّهِ وَ أَبِيهِ، رَوَى أَنَّ يُوسُفَ الصَّدِيقَ بْنَ يَعْقُوبَ لَمَّا حَضَرَتْهُ الْوَفَاةُ جَمَعَ شِيعَتَهُ وَ أَهْلَ بَيْتِهِ وَ فِيهِمْ ثَمَانُونَ رَجُلًا مِنْ وَلَدِ أَبِيهِ فَحَمَدَ اللَّهَ وَ أَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ جَعَلَ يَحْدِثُهُمْ عَمَّا سَيَجْرِي عَلَيْهِمْ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ فِرَاعْنَةَ أَزْمَتِهِمْ وَ حَدَّثَهُمْ بِمَا سَيَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَ هَامَانَ وَ أَتْبَاعُهُمَا مِنَ الْقَبْطِ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ وَ كَيْفَ يَسُومُونَهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ فَيَقْتُلُ رِجَالَهُمْ وَ يَشَقُّ بَطُونَ الْحَوَامِلِ مِنْ نِسَائِهِمْ وَ يَذْبَحُ الْأَطْفَالَ ثُمَّ بَشَّرَهُمُ بِالنَّجَاةِ قِيلَ يَدُ رَجُلٍ أَسْمَرَ طَوِيلَ إِسْمِهِ مُوسَى بْنُ عِمْرَانَ وَ ذَكَرَ لَهُمْ صِفَاتِهِ وَ نَعُوتهُ وَ أَمْرَهُمْ بِاتِّبَاعِهِ وَ إِطَاعَتِهِ وَ الْإِيمَانَ بِنَبْوَتِهِ وَ سَغْلَبَ عَلَى مِصْرَ بَعْدِي فِرَاعْنَةُ الزَّمَانِ وَ أَمْتَدَّتِ الْأَيَّامُ وَ بَنِي إِسْرَائِيلَ تَحْتَ سُلْطَةِ أَوْلَئِكَ الْعَتَاةِ فِي أَضْيَاقٍ حَالٍ وَ أَسْوَءِ عَيْشَةٍ لَتَمْسُكُهُمْ بِشَرِيعَةِ إِبْرَاهِيمَ وَ مَخَالَفَتُهُمْ لِلْعَمَالِقَةِ وَ الْأَقْبَاطِ فِي الْعَقِيدَةِ وَ الْعَمَلِ وَ هُمْ يَنْتَظِرُونَ الْفِرْجَ كَمَا وَعَدَهُمُ يُوسُفُ عَلَيْهِ السَّلَامُ.

وَ فِرْعَوْنُ عَلَى وَزْنِ بَرَزَوْنِ وَ الْوَاوِ وَ الثُّونُ زَانِدَتَانِ وَ هُوَ لَا يَنْصَرِفُ لِأَنَّهُ إِسْمٌ أَعْجَمِيٌّ وَ جَمَعَهُ فِرَاعْنَةُ قَالَ ابْنُ الْجَوْزِيِّ الْفِرَاعْنَةُ ثَلَاثَةٌ:

فرعون الخليل وإسمه سنان، و فرعون يوسف وإسمه الريان بن الوليد، و فرعون موسى وإسمه الوليد بن مصب و كان بين اليوم الذي دخل يوسف مصر و اليوم الذي دخله موسى رسولاً أربعمائة عام، و كلّ عاتٍ فرعون و العتاة الفراعنة و قد تفرّعن هو و ذو فرعة أي ذو دهاءٍ و مكرٍ إنتهى.

إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ وَ جَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا يَسْتَضَعِفُ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يُذَبِّحُ أَبْنَاءَهُمْ وَ يَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ

أخبر الله تعالى في هذه الآية أنّ فرعون علا أي تجبّر و تكبر في الأرض و جعل أهلها أي مصر، شيعاً، أي جعلهم من أتباعه قهراً و ظلماً يستضعف أي يستعبد طائفةٌ منهم يُذَبِّحُ أَبْنَاءَهُمْ وَ يَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ أي يستبقي بناتهم فلا يقتلهنّ و قيل أنّه كان يأمر بإخراج أحيائهنّ الذي فيه الولد و الأول هو المعتمد ثمّ حكم الله بأنّ فرعون كان من المفسدين في الأرض و أيّ فسادٍ أقبح و أشنع ممّا فعل فرعون لعنه الله، قيل أنّ فرعون رأى ليلة في منامه كان ناراً قد أقبلت من بيت المقدس و أشتملت على بيوت مصر فأخربتّها و أحرقت القبط و تجنّبت بني إسرائيل فلما قصّها على المنجمين و الكهنة قالوا يولد في بني إسرائيل غلام يسلبك ملكك و يغلبك على سلطانك فسألهم هل ولد هذا الغلام أم لم يولد بعد قالوا أنّه لم يولد و لكنّه قرب مولده ففرع من ذلك و أمر بقتل كلّ غلام يولد لبني إسرائيل و جمع القوابل من نساء مملكته و شدّد عليهنّ بقتل كلّ غلام يولد على أيديهنّ و ترك البنات من المواليد و نفذ هذا الأمر بشدّة هائلة و أسرع الموت في شيوخ بني إسرائيل و أشرفوا على الفناء حتّى دخلت رؤساء القبط على فرعون يقولون له أنّ الموت كاد أن يفتني بني إسرائيل فيوشك أن يقع العمل و الإستخدام علينا فأمر فرعون بأن يذبحوا سنة و يتركوا سنة ذبح الأولاد فولد في أوّل سنة الترك هارون و لمّا كان العام

الثاني ولد موسى فلما حملت به أمه حزنت و أشتد خوفها عليه و أقام فرعون عليها قابلة فلما وضعته و نظرت قابلة الى وجهه جعلت تبكي أمه و أرثعت فرائصها فرفق الله سبحانه بقلب القابلة فأحبت موسى و قالت لأمه لا تخافي فإني سأكتم عليك فلم تتق أم موسى بكلامها و كان موسى لا يراه أحد إلا أحبه فحلفت القابلة لأمه فهدأ روعها فحملته القابلة و أدخلته مدخلاً خفياً ثم خرجت إلى الحرس و هم على الباب و قالت لهم إنصرفوا فأنها لم يخرج منها إلا دم منقطع فصدقوا كلامها و إنصرفوا و جعلت أم موسى ترضعه في المخدع و هي فرعة عليه من فرعون فقد ذبح في سبيله أكثر من عشرين ألف ولد فأرضعته ثلاثة أشهر و هي تخفيه إلى أن أبصره ذات يوم بعض العيون فأخبروا الحرس الذباحين فجمعوا على بابها و أحسّت بهم أخت موسى فأخبرت أمها و لم تعقل ماذا تصنع بالصبي فوضعته في التنور و هي لا و عي معها و هو ملتهب ناراً و لما دخل الحرس و تفحصوا في جميع جوانب الدار فلم يجدوا شيئاً و لم يدانوا من التئور لرؤية النار تخرج من داخله و ما أن خرج الحرس حتى إنتبهت أم موسى أنّ التئور مسجور و ملؤه نار فأسرعت لتنظر ماذا جرى فسمعت صوته من البعد و وجدته في وسط النار و هو سالم و قد جعلها الله عليه برداً و سلاماً كما جعلها على جدّه إبراهيم من قبل فأسرعت و أخرجته من التئور و فرحت بسلامته.

ضياء القرآن في تفسير القرآن

و نُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُوا فِي الْأَرْضِ وَ نَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَ نَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ

لما أخبر الله تعالى في الآية السابقة أنّ فرعون فعل ما فعل من الظلم على بني إسرائيل حتى لا يوجد موسى أخبر في هذه الآية أنّ ما شاء الله و أراد لا مردّ له و لا يقدر أحدٌ على دفعه و منعه فقال: وَ نُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ و الإرادة في المقام تكوينيّة لا تشريعيّة فإنّ لله تعالى إرادتين، تكوينيّة، و تشريعيّة.

جزء ٢٠

المجلد الثالث عشر

فالتكوينية هي المعبر عنها بالإرادة الإبداعية التي لا إختيار في المراد فيها كما قال الله تعالى: إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ^(١)، فهذه الإرادة أساسها على الجبر والقهر.

و أما التشريعية فهي عبارة عن إرادة الحق في الأحكام والأفعال الصادرة من العبد والإختيار ثابت فيها للعبد فإذا أمر الله العبد بالصلاة والصوم والحج وغيرها من الأحكام بل جميع أفعال الخير فقد أراد الفعل من العبد وإلا لم يأمر به لأن الأمر بالشئ أو النهي عنه مسبوق بالإرادة قطعاً مع أن العبد قد يصلي وقد لا يصلي أو قد يفعل المراد وقد لا يفعل وليس ذلك إلا لأجل الإختيار الذي جعله الله للعبد لمصلحة إقتضاها التكليف.

إذا عرفت هذا فقد علمت أن قوله تعالى: وَ تُرِيدُ أَنْ تَمُنَّ، معناه أن المراد قطعي الحصول وفي التعبير بالمنية إشارة إلى أن رفع الظلم عن المظلوم المستضعف لا يقدر عليه أحد إلا الله فهو يليق بالإمتنان.

قال قتادة يعني من بني إسرائيل، والحق أن الآية بصدد بيان حكم كلي عام الشامل لجميع الأرملة وجميع المستضعفين والتخصيص ببني إسرائيل لا دليل عليه فأن خصوصية المورد لا تنافي عموم المعنى وحاصل الكلام في معنى الآية هو أن الله تعالى حكم فيها بأن لكل شدة فرج وكل عسر يسر فلا الظالم يبقى على ظلمه ولا المظلوم على مظلوميته.

وفي قوله: وَ نَجْعَلُهُمْ أَيْمَةً وَ نَجْعَلُهُمْ آلَؤَارِثِينَ، إشارة إلى نقطة خفية وهي أن الله تعالى قادر على أن يجعل المظلوم قوّة وإماماً وارثاً لجميع ما تركه الظالم ففي الكلام تسليّة للمظلوم وتهديد للظالم.

و روي بعض أصحابنا أن الآية نزلت في شأن المهدي عليه السلام وأن الله يؤمن عليه بعد أن إستعصف ويجعله إماماً ممكناً ويورثه ما كان في أيدي الظلمة. قال علي بن إبراهيم في تفسيره لهذه الآية وما قبلها ما هذا لفظه:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جزء ٢٠

المجلد الثالث عشر

ثُمَّ خَاطَبَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ نَبِيَّهٖ فَقَالَ، نَتْلُوا عَلَيْكَ يَا مُحَمَّدٌ مِنْ نَبَاِ مُوسَى وَ
 فِرْعَوْنَ إِلَى قَوْلِهِ: مِنْ أَلْمُفْسِدِينَ، فَأَخْبَرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ نَبِيَّهٖ بِمَا لَقِيَ مُوسَى وَ
 أَصْحَابَهُ مِنْ فِرْعَوْنَ مِنَ الْقَتْلِ وَالظُّلْمِ لِيَكُونَ تَعْزِيَةً لَهُ فِيمَا يَصِيبُهُ فِي أَهْلِ بَيْتِهِ
 صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ مِنْ أُمَّتِهِ ثُمَّ بَشَّرَهُ بِعَدِّ تَعْزِيَتِهِ أَنَّهُ تَعَالَى يَتَفَضَّلُ عَلَيْهِمْ بَعْدَ
 ذَلِكَ وَيَجْعَلُهُمْ خُلَفَاءَ فِي الْأَرْضِ وَأُتِمَّتْ عَلَى أُمَّتِهِ وَ يَرْدُّهُمْ إِلَى الدُّنْيَا مَعَ
 أَعْدَائِهِمْ حَتَّى يَنْتَصِفُوا مِنْهُمْ فَقَالَ جَلَّ ذِكْرُهُ: وَ تُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ
 اسْتَضَعُّوْا فِي الْأَرْضِ وَ نَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَ نَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ. وَ نُمَكِّنَ
 لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَ نَرَى فِرْعَوْنَ وَ هَامَانَ وَ جُنُودَهُمَا وَ هُمُ الَّذِينَ غَضَبُوا
 آلَ مُحَمَّدٍ حَقَّهُمْ.

و قَوْلُهُ: مِنْهُمْ، أَيُّ مِنْ آلِ مُحَمَّدٍ، مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ، أَيُّ مِنَ الْقَتْلِ وَ
 الْعَذَابِ وَلَوْ كَانَتْ هَذِهِ نَزَلَتْ فِي مُوسَى وَ فِرْعَوْنَ لَقَالَ وَ نَرَى فِرْعَوْنَ وَ هَامَانَ وَ
 جُنُودَهُمَا مِنْهُ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ أَيُّ مِنْ مُوسَى وَلَمْ يَقُلْ مِنْهُمْ فَلَمَّا تَقَدَّمَ قَوْلُهُ: وَ
 تُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلِمْنَا أَنَّ الْمَخَاطَبَةَ لِلنَّبِيِّ وَ مَا وَعَدَ اللَّهُ بِهِ رَسُولَهُ فَإِنَّمَا يَكُونُ
 بَعْدَهُ وَ الْأُتَمَّةُ يَكُونُونَ مِنْ وَلَدِهِ وَ أَنَّمَا ضَرَبَ اللَّهُ هَذَا الْمَثَلَ لَهُمْ فِي مُوسَى وَ
 بَنِي إِسْرَائِيلَ وَ فِي أَعْدَائِهِمْ بِفِرْعَوْنَ وَ هَامَانَ وَ جُنُودَهُمَا فَقَالَ أَنَّ فِرْعَوْنَ قَتَلَ
 بَنِي إِسْرَائِيلَ فَظَفَرَ اللَّهُ مُوسَى بِفِرْعَوْنَ وَ أَصْحَابِهِ حَتَّى أَهْلَكَهُمُ اللَّهُ وَ كَذَلِكَ
 أَهْلَ بَيْتِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَصَابَهُمْ مِنْ أَعْدَائِهِمُ الْقَتْلُ وَ الْغَضَبُ ثُمَّ يَرْدُّهُمْ
 اللَّهُ وَ يَرُدُّ أَعْدَائِهِمْ إِلَى الدُّنْيَا حَتَّى يَقْتُلُوهُمْ.

قَالَ مُؤَلِّفُ هَذَا الْكِتَابِ عَفِيَ عَنْهُ يُمْكِنُ إِرَادَةُ مُوسَى وَ فِرْعَوْنَ وَ إِرَادَةُ أَهْلِ
 الْبَيْتِ وَ أَعْدَائِهِمْ وَ مَا قِيلَ أَنَّهُ مَانِعٌ لَا مَنَعَ فِيهِ كَمَا يَظْهَرُ بِأَدْنَى تَأَمُّلٍ عَلَى إِرَادَةِ
 كُلِّ مِنَ الْمَعْنِيِّينَ فِي الظَّاهِرِ وَ الْبَاطِنِ كَمَا نَطَقَتْ بِهِ الْأَخْبَارُ الْكَثِيرَةُ عَنْهُمْ عَلَيْهِمُ
 السَّلَامُ وَ قَدْ ذَكَرْنَا فِي هَذَا الْكِتَابِ مِنْ ذَلِكَ مَا فِيهِ كِفَايَةٌ لِمَنْ تَبَّعَهُ وَ وَقَفَ عَلَى
 طَرِيقِهِمْ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَ يُؤَيِّدُ ذَلِكَ.

مارواه في الكافي بأسناده إلى حفص بن غياث قال قال أبو عبد الله عليه السلام: يا حفص أن من صبر قليلاً وإن من جزع جرماً قليلاً إلى أن قال ثم بشر في عترته بالأئمة ووصفوا بالصبر فقال جل ثناؤه و **جَعَلْنَا مِنْهُمْ أُمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا وَ كَانُوا بِآيَاتِنَا يُوْقِنُونَ** ^(١) فعند ذلك قال الصبر من الإيمان كالرأس من الجسد فشكر الله عز وجل ذلك له فأنزل الله عز وجل وَ تَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنَى عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ بِمَا صَبَرُوا وَ دَمَرْنَا مَا كَانَ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَ قَوْمُهُ وَ مَا كَانُوا يَغْرِشُونَ ^(٢) فقال صلى الله عليه وآله: أنه بشرى و إنتقام مع مارواه في أصول الكافي في كتاب فضل القرآن مسنداً عن رسول الله من قوله: و قد ذكر القرآن وله ظهر و بطن فظااهره حكم و باطنه علم ظااهره أنيق و باطنه عميق إنتهى كلامه.

أقول ما ذكره رحمته لا بأس به فإن الآية تشمل ظهور المهدي عليه السلام بلا كلام فإن حكم الأمثال واحد و لا فرق بين قوم بني إسرائيل و شيعة أمير المؤمنين من جهة الإستضعاف و تسلط الأشرار و الفراعنة على أولياء الحق بعد غصب الخلافة فالملاك فيهما واحد و على هذا فالآية شاملة لأتباع أهل البيت و أنهم من المستضعفين إلى يوم الوقت المعلوم و يؤيد هذا المعنى.

مارواه عاصم بن حميد عن أبي عبد الله عليه السلام قال عليه السلام: لقي المنهال بن عمرو علي ابن الحسين عليه السلام فقال له كيف أصبحت يا بن رسول الله صلى الله عليه وآله فقال عليه السلام: ويحك أما أن تعلم كيف أصبحت و أصبحت في قومنا مثل بني إسرائيل في آل فرعون يذبحون أبناءنا و يستحيون نساءنا و أصبح خير البرية بعد محمد صلى الله عليه وآله يلعن على المنابر و أصبح عدونا يعطى المال و الشرف و أصبح من

في تفسير القرآن



المجلد الثالث عشر

يَحِبُّنَا مُحَقَّقًا مَنْقُوصًا حَقًّا وَكَذَلِكَ لَمْ يَزَلِ الْمُؤْمِنُونَ وَأَصْبَحَتْ الْعَجَمُ تَعْرِفُ لِلْعَرَبِ حَقَّهَا بِأَنَّ مُحَمَّدًا ﷺ كَانَ مِنْهَا وَأَصْبَحَتْ الْعَرَبُ تَعْرِفُ لِقُرَيْشٍ بِأَنَّ مُحَمَّدًا كَانَ مِنْهَا وَأَصْبَحَتْ قُرَيْشٌ تَفْتَخِرُ عَلَى الْعَرَبِ بِأَنَّ مُحَمَّدًا كَانَ مِنْهَا وَأَصْبَحَتْ الْعَرَبُ تَفْتَخِرُ عَلَى الْعَجَمِ بِأَنَّ مُحَمَّدًا كَانَ مِنْهَا وَأَصْبَحْنَا أَهْلَ الْبَيْتِ لَا يَعْرِفُ لَنَا حَقٌّ فَهَكَذَا أَصْبَحْنَا يَا مَنْهَالِ إِنْتَهَى^(١).

وَالْأَخْبَارُ فِي الْبَابِ كَثِيرَةٌ.

وَتُمْكِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَنُرِيَ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا مِنْهُمَا مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ

التَّمْكِينُ هُوَ فِعْلٌ جَمِيعٌ مَا لَا يَصِحُّ الْفِعْلُ وَلَا يَحْصُلُ إِلَّا مَعَهُ مِنَ الْقُدْرَةِ وَالْأَلَّةِ وَاللُّطْفِ وَغَيْرِ ذَلِكَ وَالضَّمِيرُ فِي، لَهُمْ، عَائِدٌ عَلَى الْأُثْمَةِ وَالْمَعْنَى تُمْكِّنُ الْأُثْمَةَ فِي الْأَرْضِ وَيَحْتَمِلُ عَوْدَ الضَّمِيرِ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ وَالْمَالِ وَاحِدٌ.

وَقَوْلُهُ: وَنُرِيَ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا، أَيُّ نَظَرٍ لِهَمَا وَلِجُنُودِهِمَا قَدَرْنَا لِيُرُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَقَوْلُهُ: مِنْهُمَا حَيْثُ أَتَى بِضَمِيرِ الْجَمْعِ فَهَذَا هُوَ الَّذِي اسْتَدَلَّ بِهِ عَلَيَّ ابْنُ إِبْرَاهِيمَ عَلَى أَنَّ الْآيَةَ فِي ظُهُورِ الْأُثْمَةِ عَلَى مَا مَرَّ الْكَلَامُ فِيهِ وَلَوْ كَانَتْ نَزَلَتْ فِي مُوسَى وَفِرْعَوْنَ لَقَالَ مِنْهُ أَيُّ مِنْ مُوسَى.

وَنَحْنُ نَقُولُ مَا ذَكَرَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا بَأْسَ بِهِ لِكَوْنِهِ مِنْ مُصَادِقِ الْآيَةِ بَلْ أَظْهَرُهَا إِلَّا أَنَّ الْإِسْتِدْلَالَ فِيهِ ضَعْفٌ ظَاهِرٌ وَذَلِكَ لِإِحْتِمَالِ عَوْدِ الضَّمِيرِ إِلَى مُوسَى وَهَارُونَ وَهُمَا أَثْنَانِ وَقَدْ ثَبِتَ أَنَّ أَقْلَ الْجَمْعِ أَثْنَانِ نَعَمْ الْإِسْتِدْلَالَ بِأَنَّ ظُهُورَ الْأُثْمَةِ أَمْرٌ ثَابِتٌ بِالْأَخْبَارِ الْوَارِدَةِ فِي بَابِ الرَّجْعَةِ مِمَّا لَا كَلَامَ فِيهِ فَلَا اسْتِدْلَالَ بِهَا أَوْلَى مِمَّا اسْتَدَلَّ بِهِ فَمَعْنَى الْكَلَامِ نَرِيهِمَا مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ وَيَخَافُونَ مِنْهُ وَهُوَ ظُهُورُ رَجُلٍ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَغَلَبَتْهُ عَلَى فِرْعَوْنَ وَأَعْوَانِهِ.

جاء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٠

المجلد الثالث عشر

وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ فَإِذَا خِفَتْ عَلَيْهِ فَالْقِيهِ فِي الْيَمِّ وَلَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكَ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ

قلنا أُنْ أُمِّ موسى أرضعته ثلاثة أشهر وهي تخفيه إلى أن أبصره ذات يوم بعض العيون فوضعت في التَّنُور خوفاً من الحرس و الله تعالى جعل النار عليه برداً و سلاماً فألهمها الله تعالى أن تضعه في التَّابُوت و تلقيه في الماء لعلَّ الله يسلمه و ينجيه من فرعون و ملائه فذهبت أُمِّ موسى إلى التَّجَار ودعته لصنع التَّابُوت فسألها عمّا تصنع به فكرهت أن تخبره و كرهت أن تكذب فقالت لي ابن أريد أن أخبثه فيه فمضى إلى الحرس و أراد أن يخبرهم بالخبر فأمسك الله لسانه من الكلام فعلم أن هذا أمرٌ من الله و كأنه ألهم أن هذا هو المولود الَّذي سيكون هلاك فرعون على يده فهدى الله قلبه و عاهد الله تعالى أن ردَّ عليه لسانه أن لا يدلَّ على الوليد بل يحافظ عليه فأنطلق لسانه في الحال فأزداد إيماناً بموسى و أسرع في صنع التَّابُوت و تسليمه إلى أُمِّ موسى فأخذته و وضعت فيه شيئاً من القطن و وضعت فيه موسى و أطبقت بابه عليه و سدَّت نوافذه بالزَّفَت ثم حملته في اللَّيْل و ألقت في بحر النَّيْل و لما توارى عنها و ضربته الأمواج و خفي عن عينها إلتهب قلبها و ندمت على ما فعلت و بقي موسى في البحر ثلاثة أيام تضربه الأمواج حتَّى إنتهت به إلى أشجار عند دار فرعون.

فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا إِنَّ فِرْعَوْنَ وَ هَامَانَ وَ جُنُودَهُمَا كَانُوا خَاطِئِينَ، وَ قَالَتْ أُمْرَأَةٌ فِرْعَوْنَ قُرَّةَ عَيْنٍ لِي وَلَكْ لَا تَقْتُلُوهُ عَسَىٰ أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا وَ هُمْ لَا يَشْعُرُونَ

قد مرَّ في شرح اللِّغات أن الالتقاط هو إصابة الشَّيْ من غير طلبٍ و منه اللُّقطة، قيل كان فرعون جالساً مع أسيه على شفير النَّهر الَّذي كان منشقاً من النَّيْل إلى قصر فرعون و أو أقبلت ابنة فرعون في جواربها و كان في بنته برصٌ شديد عجز الأطباء عن معالجة فخبره السَّحرة أنَّها تبرأ من البرص من قبل

النَّيْلِ حَيْثُ يَخْرُجُ مِنْهُ شَبَهٌ إِنْسَانٍ فَيُؤْخَذُ مِنْ رِيقِهِ وَيَلْطَخُ بِهِ بَرَصَهَا فَتَصَحُّ فَوْرًا
وَذَلِكَ عِنْدَ شُرُوقِ الشَّمْسِ فَنَصَبَتْ أُمَةُ اللَّهِ الصَّالِحَةُ أَسِيَّةَ قَبَّةَ عَلَى شَاطِئِ
النَّيْلِ تَتَرَقَّبُ الْعِلَاجَ الْمُنْتَظَرَ وَهُمْ عَلَى تِلْكَ الْحَالِ إِذْ أَقْبَلَ التَّابُوتُ تَضَرُّبَهُ
الْأَمْوَاجُ وَلَمَحَتْهُ أَسِيَّةٌ أَوَّلًا فَقَالَتْ لِحَوَارِيهَا أَمَا تَرِينَ مَا أَرَى عَلَى الْمَاءِ قَلْنَ
بَلَى، فَلَمَّا دَنَا التَّابُوتُ أَسْرَعَتْ بِنَفْسِهَا لِتَأْخُذَهُ وَكَادَتْ تَغْمَرُهَا الْمَاءُ إِلَى أَنْ
تَنَاطَلَتْ التَّابُوتُ بِيَدِهَا وَأَخْرَجَتْهُ مِنَ الْمَاءِ وَفَتَحَتْهُ فَإِذَا فِيهِ غُلَامٌ مِنْ أَجْمَلِ
النَّاسِ وَأَحْسَنِهِمْ وَهُوَ يُمِصُّ إِيَّاهُ فَوَضَعَتْهُ فِي حَجْرٍ وَأَحَبَّهُ حَبًّا شَدِيدًا وَ
هِيَ تَقُولُ هَذَا ابْنِي وَعَمِدَتُ بِنْتُ فِرْعَوْنَ إِلَى فَمِهِ وَأَخَذَتْ مِنْ رِيقِهِ وَلَطَخَتْ
بِهِ بَرَصَهَا فَخَفِيَ فِي الْحَالِ وَشَفِيَتْ مِنْهُ وَحَمَلَتْ أَسِيَّةَ مُوسَى وَارْتَهَ لِفِرْعَوْنَ وَ
كَانَ بَعِيدًا عَنْهُمْ وَ قَدْ رَأَى مَا جَرَى لَهُنَّ فَقَالَ اللَّعِينُ هَذَا إِسْرَائِيلِيُّ وَهُمْ بِقَتْلِهِ
فَتَوَسَّلَتْ أَسِيَّةٌ بَابِيَّةٌ تَقُولُ كَمَا حَكَاهُ اللَّهُ مِنْهَا فِي الْمَقَامِ.

فَلَمْ تَزَلْ أَسِيَّةٌ تَسْتَوْهِيهِ وَهُوَ يَقُولُ أَخَافُ أَنْ يَكُونَ هَذَا هُوَ الَّذِي عَلَى يَدِهِ
هَلَكَنَا وَزَوَالَ مَلِكُنَا وَهِيَ تَقُولُ لَا تَخَفْ أُنْمَا هُوَ ابْنُكَ يَنْشَأُ فِي حَجْرِكَ إِلَى أَنْ
قَلْبُهُ عَنْ رَأْيِهِ وَوَهَبَ لَهَا ثُمَّ أَنَّهُ أَحَبَّهُ حَبًّا شَدِيدًا وَتَبَّاهُ وَطَلَبَ لَهُ مَرْضَعَةً تَرْبِيَهُ
كَمَا سَيَجِيءُ الْكَلَامُ فِيهِ وَفِي هَاتَيْنِ الْآيَتَيْنِ نَقَاطٌ لَا بَأْسَ بِالْإِشَارَةِ إِلَيْهَا إجمالاً:
الأولى: قوله تعالى: **فَالْتَقَطَهُ**، وَالتَّعْبِيرُ بِهِ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّهُمْ أَيُّ فِرْعَوْنَ وَ
أَتْبَاعِهِ لَمْ يَطْلُبُوا مُوسَى بَلْ كَانُوا مِنْهُ عَلَى حَذَرٍ وَلِذَلِكَ عَبَّرَ عَنْ أَخْذِهِ مِنَ الْمَاءِ
بِالْإِلْتِقَاطِ وَهُوَ الَّذِي يَحْصُلُ لِلْإِنْسَانِ مِنْ غَيْرِ طَلَبٍ فِيهِ إِيمَاءٌ إِلَى أَنَّ الْعَبْدَ يَذْبَرُ
وَاللَّهُ يَقْدَرُ وَتَقْدِيرُهُ مَقْدَمٌ عَلَى تَدْبِيرِ الْعَبْدِ وَهُوَ وَاضِحٌ.

ثانيهما: قوله: **لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا**، فَاللَّامُ فِي، لِيَكُونَ، لَامُ الْعَاقِبَةِ أَوْ
الصَّبْرِ يَرْتَدُّ عَلَى جَهْلِ الْإِنْسَانِ بِعَاقِبَةِ الْأَمْرِ وَإِلَى هَذَا الْمَعْنَى أَشَارَ إِلَهُ تَعَالَى
بِقَوْلِهِ: **وَ عَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ** ^(١).

ثالثهما: قوله: **إِنَّ فِرْعَوْنَ وَ هَامَانَ**، حكم فيها بكونهم جميعاً خاطئين و فيه إشارة إلى أنَّ الأعوان والأنصار لهم سهمٌ وافرٍ في ظلم المتبوع لأنَّ الظَّالِم كائنًا من كان لا يقدر على إنفاذ أمره مع قطع النَّظر عن الأعوان فهم مشتركون في الظُّلم لأنَّ من رضي بفعل قومٍ فهو منهم ألا ترى أنَّ فرعون أمر بقتل الأولاد ولم يقتل أحداً بنفسه و إنما قتلهم من أعانه و تبعه فيما أراد و هذا الحكم ثابت في جميع أعوان الظَّلمة.

رابعها: أنَّ في قوله تعالى: **خَاطِئِينَ** إشارة إلى أنَّ فرعون ما كان في أخذه موسى من الماء ظالماً بل كان خاطئاً لأنَّه أخذه ليكون له قرة عينٍ و لم يعلم أنَّ الأمر بخلافه ولعلَّه لذلك عبَّر عنهم بالخاطئين دون الظَّالمين و يدلُّ على ما ذكرناه ما حكاه الله عنهم بقوله: **وَقَالَتْ أَمْرَأَةُ فِرْعَوْنَ قُرَّةُ عَيْنٍ لِي وَلَكَ لَا تَقْتُلُوهُ عَسَىٰ أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا وَ هُمْ لَا يَشْعُرُونَ**

روي أنَّ أسيه امرأة فرعون حملت موسى و أرتته لفرعون بعد ما أخذته من الماء و كان فرعون بعيداً عنها إلَّا أنَّه كان يرى ما جرى لهنَّ فقال اللعين هذا إسرائيلي و همَّ بقتله فتوسلت أسيه به و قالت: **قُرَّةُ عَيْنٍ لِي وَلَكَ** و إنما قالت ذلك لأنَّ فرعون لم يكن له ولد و لذلك قالت: **أَوْ نَتَّخِذُهُ وَلَدًا وَ هُمْ لَا يَشْعُرُونَ**، بأنَّهم أخذوا من الماء من هلاكهم على يده و من كان في جهله منغمراً كيف يدعي الرِّبوبيَّة و يقول أنا ربكم الأعلى، و أجهل من أعانه على إدعائه و إعتقد ربوبيَّته.

في القرآن في تفسير القرآن



المجلد الثالث عشر

وَأَصْبَحَ قُودًا أُمِّ مُوسَىٰ فَارِغًا **إِنْ كَادَتْ لَتُبْدِي بِهِ لَوْلَا أَن رَّبَطْنَا عَلَىٰ قَلْبِهَا لِتَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ**

الفؤاد القلب أي صار قلب أم موسى فارغاً من كلِّ شيءٍ إلَّا من ذكر موسى، و قيل فارغاً من وحيها بنسيانه فأنَّها نسيت ما وعدها الله به و قيل فارغاً من الحزن لعلمها بأنَّ ابنها ناجٍ سكوناً إلى ما وعد الله و قبلت به هكذا فسَّروا

الكلام و الذي يقوي في النَّظَر أَنَّ قوله: فَارْغًا إشارة إلى فزعها و أنها لم تعقل ماذا تصنع بالصَّبِيِّ و ذلك لِأَنَّ حفظه من أعين الحرس كان من أصعب الأمور و كان الفزع باقياً لها بعد أن ألقته في اليمِّ أيضاً فلَمَّا أخذوا موسى من الماء و علمت أمّه به صار قلبها فارغاً عن الحزن لِأَنَّها كانت تخاف منه من الغرق في اليمِّ فَلَمَّا علمت أَنَّهُ لم يغرق خرج الحزن من قلبها و دخل السُّرُور فيه و علمت صدق ما وعدها الله من الرِّدِّ إليها هذا ما فهمناه من الكلام و قد رأيت في بعض تفاسير العامة أَنَّهُ فسّر الكلام بما هذا لفظه:

و أصبح أي صار فارغاً من العقل و ذلك حين بلغها أَنَّهُ وقع في يد فرعون قد همَّها أمرٌ مثله لا يثبت معه العقل لا سيَّما عقل امرأةٍ خافت على ولدها حتَّى طرحته في اليمِّ رجاء نجاته من الذَّبْح هذا مع الوحي إليها أَنَّ الله يردهُ إليها و يجعله رسولاً و مع ذلك فطاش لها و غلب عليها ما يغلب على البشر عند مفاجأة الخطب العظيم ثمَّ إستكانت بعد ذلك لموعد الله إنتهى كلامه.

أنا أقول ما ذكره بعيد غاية البعد و لا سيما بالنسبة الى أم موسى بعد أن وعدها بقوله: إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكَ وَ جَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ فالحقُّ أَنَّ قلبها صار فارغاً من الحزن على موسى بعد أن علمت بَأَنَّهُ لم يغرق و أخذ من الماء حياً لعلمها بَأَنَّ الَّذِي أنجاه من الغرق قادرٌ على حفظه من شرِّ فرعون أيضاً لِأَنَّهُ مقلَّب القلوب و هذا المعنى أليق و أنسب فتعالى الله.

و أمَّا قوله: إِنَّ كَادَتْ لَتُبْدِي بِهِ لَوْلَا أَنَّ رَبَّنَا عَلَى قَلْبِهَا قِيلَ معناه كادت أم موسى لتبدي و تظهر بذكر موسى و تقول يا إبنه مثلاً و قيل أن كادت لتبدي بالوحي الذي أوحاه إليها بَأَنَّهُ يردهُ إليها و يجعله من المرسلين، لَوْلَا أَنَّ رَبَّنَا عَلَى قَلْبِهَا فالربط على القلب تقويته على الأمر حتَّى لا يخرج منه ما لا يجوز، و جواب (لولا) محذوف و تقديره ربطنا على قلبها لأظهرته هكذا قيل في تفسير الكلام.

أقول لا شك أن، كاد، من أفعال المقاربة وإسمها مستتر تقديره، هي و جملة، تبدي، خبر، كادت، وإن مخففة من الثقيلة، والإبداء الإظهار يقال بدي يبدوا، إذا ظهر، و جواب لولا، محذوف، و على هذا فالمعنى، أن أم موسى كادت أي قربت أن تظهر ما في قلبها و لولا أن ربطنا على قلبها لأظهرته أي لأظهرت ما في قلبها لكنّها لم تظهر لتكون من المؤمنين فاللّام في، لتكون، للتعليل أي إيمانها كان علّة لعدم إظهارها ما في قلبها وفيه إشارة الى أن حفظ الأسرار من الإيمان و بعبارة أخرى إيمانها دعاها الى عدم إظهارها ما في قلبها وفيه مدح لأم موسى و أنّها كانت من المؤمنين و أمّا، أن، في قوله: **أَنَّ رَبَّنَا،** فهي مصدرية و هي مع مدخولها مصدر في محل رفع مبتدأ محذوف الخبر أي لولا ربطنا على قلبها حاصل، لأظهرته و محصل الكلام في معنى الآية هو أن الله تعالى لما أوحى الى أم موسى **وَلَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكِ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ،** وهذا هو الذي كان فرعون خائفاً منه و فعل ما فعل من قتل الأولاد و إستحياء النساء فلو علم حين ألقت موسى من الماء أنّه هو الذي أخبروه بأنّ هلاك فرعون على يده، قتله قطعاً و أنّما لم يقتله لعدم علمه به فلو كانت أم موسى أظهرت ما أوحى الله اليها و سمع بذلك فرعون لقتله و لكنّ الله تعالى ربط على قلبها فلم تظهر ما فيه و كان ذلك سبباً لبقاء موسى وفيه إشارة الى أنّ الله إذا أراد شيئاً هباً أسبابه فيلقي الى قلب فرعون محبة موسى و يحفظ على قلب أمّه ما فيه من السرّ كلّ ذلك لأنّه تعالى أراد هلاك فرعون و من تبعه على يد موسى و ما شاء الله و أراد لا مرد له و هو على كلّ شيء قدير.

في القرآن في تفسير القرآن



المجلد الثالث عشر

وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ قُصِّيهِ فَبَصَّرَتْ بِهِ عَنْ جُنْبٍ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ

لما أخذه من الماء و توسّلت آسية بفرعون و قالت له لا تقتله الآية و إنصرف فرعون عن قتله و وهبه لآسية حين تستوهمه جعل الله تعالى محبته

في قلب فرعون أيضاً فأحبّه حبّاً شديداً حتّى تبناه أي جعله بمنزلة إبنه و طلب له مرضعة تربيّه و أقبلت المراضع فلم يقبل ثدي امرأة أبداً الى أن عجزت آسية و حارت في أمره و بلغ الخبر أم موسى أيضاً قيل أن أخت موسى دخلت على آسية و رأت أن موسى عندها أخذته من الماء و لا يقبل ثدي امرأة أخبرت أمّها و قالت لها أن موسى أخذ من الماء و لا يقبل ثدي امرأة من المراضع و عند ذلك قالت أم موسى لأخته أي لأخت موسى التي أخبرتها، قصّه، أي اتبعي أثره يقال قصّه يقصّه قصّاً إذا إتبع أثره و منه القصص لأنّه حديث يتبع بعضه بعضاً يتبع الثاني للأوّل و الإقتصاص إتباع الجاني في الأخذ بمثل جنائته في النفس، و قوله: فَبَصُرَتْ بِهِ أي رآته و هو لا يتعدى إلا بحرف الجرّ و الرويّة تتعدى بنفسها و قوله: عَنْ جُنُبٍ أي عن بعدٍ و به قال مجاهد و مثله، أبصرته عن جنابةٍ قال الأعشي:

أتيت حريثاً زائراً عن جنابةٍ فكلّ حربٍ عن عطائي جاملاً
أي عن بعدٍ و قيل معنى عن جنبٍ عن مكانٍ جنب و هو الجانب لأنّ الجنب صفة وقعت مقام الموصوف لظهور معناه و كان ذلك أحسن و أوجز قاله في التبيان.

و قيل معنى عن جنبٍ عن شوقٍ إليه و قيل هي لغة جذام يقولون جنبت إليك أي إشتقت، و قيل معناه عن جانبٍ لأنّها كانت تمشي على الشطّ و هم لا يشعرون أنّها تقصّ، و قيل لا يشعرون أنّها أخته و قيل لا يشعرون أنّه عدوّ لهم، و قرأ الجمهور، جنبٍ، بضّمتين و قرأ زيد بن عليّ، جنب، بفتح الجيم و سكون النّون و عن قتادة أنّه قرأ بفتحهما أيضاً و عن الحسن بضّم الجيم و اسكان النّون و قرأ النّعمان بن سالم عن جانب، قال قتادة معنى عن جنب، أنّها تنظر إليه كأنّها لا تريده، و كيف كان فأنّها عرفته حالاً و أدركت أنّه أخوها فتقدّمت حينئذٍ إليهم و هم في حيرةٍ شديدة فقالت لهم ما حكاها الله عنها بقوله:

وَحَرَّمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ مِنْ قَبْلُ فَقَالَتْ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ وَهُمْ لَهُ نَاصِحُونَ

أي فقالت أخت موسى لآل فرعون هل أدلكم على أهل بيت يكفلونه، أي يكفلون هذا الرضيع وهم له ناصحون، معناه يضمنونه برضاعه والقيام عليه و ينصحونه في ذلك فقبل لأخته من أين قلت أنهم ناصحون له أعرفت حاله وأهله فقالت أنما عنيت ناصحون للملك وكانت أم موسى قد وعدا الله تعالى أن يرجعه إليها و تقرّ به عينها فاستقبلوا مقالة أخته و وعدوها بالجزاء إن أتت بمرضعة يقبل ثديها فرجعت الفتاة راکضة نحو أمها و بشرتها بحياة أخيها موسى ثم أتت بها إليهم و لما وقع نظر الأم على إنها كادت أن تصرخ فرحاً و سروراً فربط الله على قلبها و ضبطت أعصابها و تناولت ولدها فألقمته ثديها فإلتقمه بكلّ و له و أخذ يمتصّه و فرحت بذلك أسيه و فرعون و أكرموها و وعدوها بجزاء حسن فقّرت بذلك عينها و زالت عنها أحزانها كما حكى الله تعالى في كتابه.

فَرَدَدْنَاهُ إِلَىٰ أُمِّهِ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ وَلِتَعْلَمَ أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ

هذا ما وعد الله به أم موسى من قبل و من أصدق من الله قبيلاً فردّ الله موسى إلى أمه كي تقرّ عينها برؤيته و لا تحزن بعد ذلك على فقدان ولده و لتعلم أم موسى و غيرها أنّ وعد الله حقّ لا مريه فيه و لكنّ أكثرهم أي أكثر الناس لا يعلمون ذلك و التعبير بأكثر الناس مع أنّ الكلام في قصّة موسى للإشارة إلى نقطة ينبغي التوجه إليها لجميع الناس و هي أنّ وعد الناس كوعد أم موسى فهو حقّ بالنسبة إلى الجميع و لا فرق بين موسى و غيره من هذه الجهة إلا أنّ هذه النقطة خفيت على أكثر الناس لجهلهم و عدم إيمانهم و قليل من عبّاد الشكور.

وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَىٰ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَكَذَٰلِكَ نَجْزِي
الْمُحْسِنِينَ

أي ولما بلغ موسى، أشدّه، قال قتادة أي ثلاث وثلاثون سنة، واستوى، أي بلغ أربعون وقيل إستواءه قوته.

وقال في المفردات حتّى إذا بلغ أشدّه، أي بلغ أربعين سنة ففيه تنبيه على أنّ الإنسان إذا بلغ هذا القدر يتقوى الله خلقه الذي هو عليه فلا يكاد يزياله بعد ذلك إنتهى.

وقال في المجمع قوله تعالى حتّى يبلغ أشدّه، أي قوته ومنتهى شبابه واحداً شديداً مثل فلس وأفلس قيل هو ما بين ثماني عشر سنة إلى ثلاثين وهو مروي عن الصادق عليه السلام وفي الحديث إنقطاع يتم اليتيم بالإحتلام وهو أشدّه إنتهى.

وقوله: **آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا**، فالحكم النبوة والعلم ما يحتاج إليه البشر أو علم الأحكام، أو العلم بما كان وما يكون إلى يوم القيامة وفي هذا الكلام إشعار بأن علم الأنبياء إفاضيّ من عند الله لا كسبيّ وهو كذلك.

وقوله: **وَكَذَٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ**، معناه مثل ما فعلنا به نجزي أيضاً من فعل الإحسان وفعل الطاعات والأفعال الحسنة، نشأ موسى على يد عدوه فرعون وكتمت الخبر أمّه وأخته والقابلة والنجار ولم يعلم بنو إسرائيل ولم يزالوا في طلبه وموعد ظهوره وربّي موسى في حجر فرعون دون أن يعلم فرعون أنّ هلاكه سيكون على يده وقد عاش في قصر فرعون كائن له وبقي كثيراً من العز والكرامة حتّى بلغ مبلغ الرجال وكان يدعى موسى بن فرعون كما أنّه كان يركب مراكب فرعون ويلبس ملابسه وقد رفع بمركزه كثيراً من الظلم عن بني إسرائيل وكان لبني إسرائيل شيخ عالم يستريحون إلى أحاديثه وعنده بعض العلوم بصفات موسى عليه السلام وقد اجتمعوا معه في بعض الليالي و

جعل يحدثهم الشيخ الفقيه بحديث موسى و صفاته و أنّه رجلٌ طويلٌ أسمر و عددٌ نعوته و بينما هم كذلك إذ طلع عليهم موسى و هو يومئذٍ حدث السن راکبٌ بغله فيحاء و كان قد خرج من دار فرعون و صار مروره على القوم و هم يتحدثون و لما وقف عليهم نظر إليه الشيخ و شكّ بأنّه رسولهم الموعود لأنطباع النعوت عليه فقام إليه و قال له ما أسمك يرحمك الله، قال ابن من، قال ابن عمران فوثب إليه و أخذ بيده يقبلها و هو يقول الحمد لله الذي لم يمتني حتى أرينك و ثار القوم و أيقنوا أنّه صاحبهم فأخذوا يقبلون يديه ثمّ خرّوا لله ساجدين شكرًا و لكن موسى لم يزد على أن قال لهم أرجوا أن يعجل الله فرجكم ثمّ تولى و إنصرف عنهم و رجع إلى محله من دار فرعون و كان يركب في موكب فرعون و يخرج معه إذا خرج و بقي على ذلك مدة لا يعلمها إلا الله و الناس كانوا يزعمون أنّه ابن فرعون لظاهر الأمر.

وَ دَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَى حِينٍ غَفْلَةٍ مِنْ أَهْلِهَا فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ هَذَا مِنْ شِيعَتِهِ وَ هَذَا مِنْ عَدُوِّهِ فَاسْتَعَاثَ الَّذِي مِنْ شِيعَتِهِ عَلَى الَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ فَوَكَرَهُ مُوسَى فَقَضَى عَلَيْهِ قَالَ هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ عَدُوٌّ مُضِلٌّ مُبِينٌ

اختلف المفسرون في المدينة التي دخل فيها موسى فقال قوم هي مدينة مصر بنفسها و كان موسى قد بدت منه مجاهرة لفرعون بما يكرهون فاختفى و خاف فدخلها متنكرًا حذرًا منفعلاً للناس.

و قال ابن زيد كان فرعون قد أخرج من المدينة فغاب عنها سنين ففسى و جاء و الناس في غفلة بنسيانهم له و بعد عهدهم به، و قيل كان يوم عيد و هم مشغولون بلهوهم، و قيل خرج من قصر فرعون و دخل مصر و قيل المدينة عين شمس، و قيل قرية على فرسخين من مصر و قيل الأسكندرية و هكذا و الكل لا دليل عليه و لا يهمننا البحث عنهما.

وَأَمَّا كَيْفِيَّةُ الْقَضِيَّةِ أَنَّهُ حَدَثَ ذَاتَ يَوْمٍ أَنَّ فِرْعَوْنَ رَكِبَ وَ خَرَجَ مَعَهُ بَعْدَهُ عَلَى أَثَرِهِ وَ سَارَ وَحْدَهُ إِلَى أَنْ دَخَلَ الْمَدِينَةَ فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ هَذَا مِنْ شِيعَتِهِ وَ هَذَا مِنْ عَدُوِّهِ أَيَّ كَانَ أَحَدُهُمَا إِسْرَائِيلِيًّا وَ الْآخَرُ قِبْطِيًّا، وَ قِيلَ كَانَ أَحَدُهُمَا مُسْلِمًا وَ الْآخَرُ كَافِرًا، فَاسْتِغَاثَهُ الَّذِي مِنْ شِيعَتِهِ، أَيَّ اسْتَنْصَرَهُ لِيَنْصُرَهُ عَلَى عَدُوِّهِ، فَوَكَزَهُ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ أَيَّ دَفَعَ فِي صَدْرِهِ وَ جَمِيعَ كَفِّهِ، فَقَضَى عَلَيْهِ، أَيَّ مَاتَ فَقَالَ عِنْدَ ذَلِكَ مُوسَى، هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ، أَيَّ مِنْ إِغْوَائِهِ وَ إِضْلَالِهِ أَنَّهُ أَيَّ الشَّيْطَانِ عَدُوٌّ لِبَنِي آدَمَ وَ مُضِلٌّ ظَاهِرٌ لَهُمْ هَذَا تَفْسِيرُ أَلْفَاظِ الْآيَةِ.

إِنْ قُلْتَ كَيْفَ قَتَلَ مُوسَى مَنْ لَمْ يُؤْمَرْ بِقَتْلِهِ وَ لَا سَيِّمًا عِنْدَ مَنْ يَقُولُ فِي الْأَنْبِيَاءِ بِالْعَصْمَةِ مِنَ الْبَدْوِ إِلَى الْخَتْمِ أَيَّ فِي جَمِيعِ الْأَحْوَالِ قَبْلَ الْبُعْثَةِ وَ بَعْدَهَا وَ بِعِبَارَةٍ أُخْرَى مِنْ إِبْتِدَاءِ خَلْقَتِهِمْ إِلَى آخِرِ عَمْرِهِمْ كَمَا تَقُولُ بِهِ الشَّيْعَةُ.

قُلْتَ الْجَوَابُ عَنْهُ مِنْ وَجْهِ:

أَحَدُهَا: مَا نَقَلَهُ الطَّبْرَسِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي تَفْسِيرِهِ لِهَذِهِ الْآيَةِ عَنِ السَّيِّدِ الْمُرْتَضَى عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ قَالَ أَرَادَ أَنْ تَزِيينَ قَتْلِي لَهُ وَ تَرْكِي لِمَا نَدَيْتَ إِلَيْهِ مِنْ تَأْخِيرِهِ وَ تَقْوِيَتِي مَا اسْتَحَقَّهُ عَلَيْهِ مِنَ الثَّوَابِ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ.

ثَانِيهَا: مَا نَقَلَهُ عَنْهُ أَيْضًا وَ هُوَ أَنَّهُ يَرِيدُ أَنَّ عَمَلَ الْمَقْتُولِ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ يَبَيِّنُ بِذَلِكَ أَنَّهُ مُخَالَفٌ لِلَّهِ تَعَالَى مُسْتَحَقٌّ لِلْقَتْلِ.

ثَالِثُهَا: مَا ذَكَرَهُ الْفَيْضُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي الصَّافِي عَنِ الرِّضَا عَلَيْهِ السَّلَامُ حَيْثُ سُئِلَ عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَضَى عَلَيْهِ أَيَّ عَلَى الْعَدُوِّ وَ بِحُكْمِ اللَّهِ تَعَالَى ذَكَرَهُ فَوَكَزَهُ فَمَاتَ.

وَابْعَثْهَا: مَا ذَكَرَهُ بَعْضُ الْمَعَاصِرِينَ فِي تَفْسِيرِهِ لِهَذِهِ الْآيَةِ وَ حَاصِلُهُ أَنَّ مَا وَقَعَ بَيْنَهُمَا مِنَ الْإِقْتِتَالِ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَأَنَّهُ هُوَ الَّذِي أَوْقَعَ الْعَدَاوَةَ وَ الْبَغْضَاءَ بَيْنَهُمَا وَ أَغْرَى عَلَى الْإِقْتِتَالِ حَتَّى أَدَّى ذَلِكَ إِلَى مَدَاخِلَةِ مُوسَى وَ قَتْلِ الْقِبْطِيِّ بِيَدِهِ وَ سَاقَ الْكَلَامَ إِلَى أَنْ قَالَ فَعِنْدَ ذَلِكَ تَنَبَّهَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ أَخْطَأَ فِيمَا فَعَلَهُ مِنَ الْوَكْزِ الَّذِي أَوْرَدَهُ مُورِدُ الْهَلَكَةِ وَ لَا يَنْسَبُ الْوُقُوعُ فِي الْخَطَأِ إِلَى اللَّهِ سُبْحَانَهُ لِأَنَّهُ لَا

يهدي إلا إلى الحقّ والصّواب، ففضى أنّ ذلك منسوب إلى الشّيطان و فعله ذاك و أنّ لم يكن معصية منه لوقوعه خطأ و كون دفاعه عن الإسرائيليّ دفعاً لكافر ظالم لكنّ الشّيطان كما يوقع بوسوسة الإنسان في الإثم و المعصية كذلك يوقعه في أيّ مخالفة للصّواب يقع بها في الكلفة و المشقّة كما أوقع آدم و زوجه فيما أوقع من أكل الشّجرة المنهيّة فقول هذا من عمل الشّيطان إنزجار منه عمّا وقع من الإقتال المؤدّي إلى قتل القبطي و وقوعه في الخطر إنتهى.

أقول هذا ما ذكره في تفسير الآية و قد أطالوا الكلام حول الآية بما لا فائدة في نقلها و من أراد الوقوف على أقوالهم فعليه بمراجعة التّفاسير والذي يختلج بالبال في حلّ الإشكال هو أنّ موسى عليه السلام لم يرد قتل القبطي بل أراد دفع شرّه عن المسلم فوكزه أي دفع في صدره بجميع كفّه فمات فقوله: **فَقَضَىٰ عَلَيْهِ** أي قضى الله عليه بالموت لا أنّ موسى قضى عليه بالموت إذ لو كان كذلك لقال فوكزه موسى فقتله و حيث لم يقل ذلك علمنا أنّ موسى لم يكن قاتله واقعاً نعم كان وكزه إياه سبباً له و هذا ليس من الذّنْب بل يحتمل أن يكون قصده منع القبطي عن قتل الشّيعي و هو أمر مرغوب فيه إلا أنّه وقع ما وقع و قوله: **هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ** يعني الإقتال من عمل الشّيطان لا ما فعله موسى عليه السلام و لا يبعد أن يكون الضّمير في، قضى، عائد على موسى كما يقتضيه ظاهر الكلام و على هذا فالمعنى فوكزه موسى ففضى عليه أي حكم على القبطي له و لذلك وكزه و هو مشعر بكون القبطي مقصراً في عمله قاصداً قتل لا شّيعي من غير جرم.

و حاصل الكلام أنّه لا يستفاد من الآية أنّ موسى عليه السلام ارتكب ذنباً ينال في العصمة و نهاية الكلام أنّه من قبيل ترك الأولى كما نقول به في جدّه آدم و هذا القدر من الذّنْب لا ينافي العصمة فأوّ حسانات الأبرار سيّئات المقرّبين و في خاتمة البحث نذكر حديثاً رواه الصّدوق عليه السلام في العيون عن مولانا الرّضا في تفسير هذه الآية الشّريفة.

في القرآن في تفسير القرآن



الجلد الثالث عشر

روى بأسناده عن علي بن محمد بن الجهم قال حضرت مجلس
 المأمون و عنده الرضا عليه السلام فقال له المأمون يا بن رسول
 الله ﷺ أليس من قولك أن الأنبياء معصومون قال عليه السلام: بلى قال
 فأخبرني عن قول الله عز وجل: فَوَكَرَهُ مُوسَى فَقَضَى عَلَيْهِ. قال
 هذا من عمل الشيطان فقال الرضا عليه السلام: أن موسى عليه السلام دخل مدينة
 من مدائن فرعون على حين غفلة من أهلها و ذلك بين المغرب و
 العشاء فوجد فيها رجلين يقتتلان هذا من شيعته و هذا من عدوه
 فأستغاثه الذي من شيعته على من عدوه فقضى عليه السلام على العدو
 بحكم الله تعالى ذكره فوكزه فمات قال هذا من عمل الشيطان يعني
 الإقتال الذي وقع بين الرجل لا ما فعله موسى من قتله أنه يعني
 الشيطان عدو مضل مبين قال المأمون فما معنى قول موسى رب
 إني ظلمت نفسي فأغفر لي قال عليه السلام يقول وضعت نفسي غير
 موضعها بدخول هذه المدينة، فأغفر لي، أي إسترني من أعدائك
 لئلا يظفروا بي فيقتلوني فغفر له أنه هو الغفور الرحيم إنتهى
 موضع الحاجة من كلامه عليه السلام و أنت ترى أن ما ذكره الرضا عليه السلام
 في تفسير الآية موافق للعقل و النقل فليس فيه إشكال حتى نحتاج
 الى الجواب عنه و ذلك لأنه فسّر قوله فقضى عليه، بقوله فقضى
 عليه بحكم الله لا أنه قتله فهذا من قبيل من أقيم عليه الحد فمات فأن
 إقامة الحد واجب مات أو لا نعم إذا أراد فجرى الحد قتله فأجرى
 الحد بقصد القتل فهو مذنب عاص و ما نحن فيه ليس من هذا القبيل
 لأن موسى لم يرد قتله بل من قبيل الأول و هو إجراء حكم الله في
 حقه و أمّا أنه مات فمات بذنوب موسى فيه، و على هذا فلا إشكال في
 الآية صدق ولي الله و لأجل هذا قال الرسول ﷺ أني تارك فيكم

التَّالِينَ كَتَابَ اللَّهِ وَ عَتَرْتِي الْحَدِيثَ هَذَا تَمَامَ الْكَلَامِ فِي تَفْسِيرِ الْآيَةِ
وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَغَفَرَ لَهُ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ
قد ظهر معنى هذه الآية من الحديث المروى عن الرضا عليه السلام لما سألته
المؤمنون عن قول موسى رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي وقول الرضا في الجواب أي
وضعت نفسي غير موضعها بدخول هذه المدينة، فأغفر لي أي إسترني من
أعداءك، و أن أردت توضيح ذلك فنقول، الظلم ثلاثة:

ظلم على النفس، ظلم على الغير و ظلم على الله، و الظلم على الله هو
الشرك به كما قال تعالى حكاية عن لقمان: يَا بُنَيَّ لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ
عَظِيمٌ^(١) وهذا ممّا لا كلام فيه فعلاً لخروجه عن مورد البحث إذ لم يقل أحد
أن موسى أشرك بالله و أنّما الأمر يدور بين الظلم على النفس و الظلم على
الغير لا سبيل الى الثاني لأن موسى لم يظلم على القبطي بل قضى عليه بحكم
الله و هو عين العدل كما يستفاد من الحديث و لو كان ظالماً على غيره، لقال
رَبِّ أَنِّي ظَلَمْتُ غَيْرِي، و حيث لم يقل ذلك فلم يكن ظالماً على الغير فبقى
في المقام قسم واحد و هو الظلم على النفس و هو تارة يتحقق بالذنب و
العصيان كترك الواجب مثلاً و تارة يتحقق بترك الأولى فالأول يوجد في غير
المعصوم و الثاني في المعصوم بل نقول ترك الأولى لا يعدّ في غير المعصوم
من الذنب حتّى يحتاج الى المغفرة و أمّا في المعصوم فإنّه يعدّ من الذنب لأنّ
حسنات الأبرار سيئات المقربين و لأجل ذلك فسّر الإمام قوله فأغفر لي، بقوله
إسترني، و فيه إيحاء الى أنّي لم أذنب شيئاً يحتاج الى مغفرة الله بل كان ذنبي و
خطأي دخولي المدينة و أرجوا من الله أن يستره من أعداءه و حاصل الكلام

في القرآن في تفسير القرآن



المجلد الثالث عشر

بعد اللَّتْيَا وَالتِّي أَنَّ الْغَفْرَانَ فِي الْآيَةِ لَيْسَ مِنَ الْغَفْرَانِ عَنِ الذَّنْبِ بَلْ هُوَ بِمَعْنَاهُ
الْغَوِي وَهُوَ السِّرُّ فَظْهَرَ وَتَحَقَّقَ مِمَّا ذَكَرْنَاهُ أَنَّ الْأَيْتِينَ لَا إِشْكَالَ فِيهَا وَلَا
تَنَافِيَانَ الْعَصْمَةِ حَتَّى نَحْتَاجَ إِلَى الْجَوَابِ نَعَمْ لَوْ حَمَلْنَاهُمَا عَلَى ظَوَاهِرِ
الْفَافِظِهِمَا فَالْإِشْكَالُ ثَابِتٌ فِيهِمَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيرًا لِلْمُجْرِمِينَ

قِيلَ مَعْنَاهُ، أَنْعَمْتَ عَلَيَّ فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيرًا لِلْمُجْرِمِينَ فَهُوَ مُشَبَّهٌ بِجَوَابِ
الْجَزَاءِ وَلِذَلِكَ دَخَلَتْ الْفَاءُ فِي الْجَوَابِ وَإِذَا وَقَعَ الْأَنْعَامُ قِيلَ لِمَا أَنْعَمْتَ فَلَنْ
أَكُونَ لِأَنَّهَا فِي كُلِّ الْمَوْضِعِينَ تَدُلُّ عَلَى أَنَّ الثَّانِيَّ وَقَعَ لِأَجْلِ الْأَوَّلِ وَيَحْتَمِلُ أَنْ
يَكُونَ ذَلِكَ قِسْمًا مِنْ مُوسَى بِنِعْمِ اللَّهِ عَلَيْهِ بِمَغْفِرَتِهِ وَفَنُونَ نِعْمَهُ بِأَنْ لَا يَكُونَ
مَعِينًا عَلَى خَطِيئَةٍ وَلَا يَكُونَ ظَهِيرًا وَالظَّهِيرُ الْمَعِينُ لغيره بِمَا بِهِ يَصِيرُ كَالظَّهِيرِ
لَهُ الَّذِي يَحْمِيهِ مِنْ عَدُوِّهِ هَذَا مَا ذَكَرَهُ فِي التَّبَيَّانِ فِي تَفْسِيرِ الْآيَةِ وَقَالَ بَعْضُهُمْ
الْبَاءُ فِي، بِمَا، لِلْقِسْمِ وَالتَّقْدِيرِ أَقْسَمَ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ مِنَ الْمَغْفِرَةِ وَالْجَوَابِ
مَحْذُوفٌ أَيْ لَا تُؤْتِبَتَهُنَّ فَلَنْ أَكُونَ، أَوْ مُتَعَلِّقَةٌ بِمَحْذُوفٍ تَقْدِيرُهُ إِعْصَمَنِي بِحَقِّ
مَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ مِنَ الْمَغْفِرَةِ فَلَنْ أَكُونَ إِنْ عَصَمْتَنِي ظَهِيرًا لِلْمُجْرِمِينَ، وَقِيلَ فَلَنْ
أَكُونَ، دَعَاءٌ لَا خَبَرَ، لَنْ، بِمَعْنَى، لَا، فِي الدُّعَاءِ، وَالْمُظَاهَرَةُ أَمَّا بِصَحْبَتِهِ
لِفِرْعَوْنَ وَإِنْتِظَامِهِ فِي جَمْلَتِهِ وَتَكْثِيرِ سَوَادِهِ حَيْثُ كَانَ يَرْكَبُ بِرُكُوبِهِ كَالْوَلَدِ مَعَ
الْوَالِدِ وَكَانَ يُسَمَّى ابْنَ فِرْعَوْنَ، وَأَمَّا أَنَّهُ أَذَّتْ الْمُظَاهَرَةَ إِلَى الْقَتْلِ الَّذِي جَرَى
عَلَى يَدِهِ، وَقِيلَ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ بِالنَّبُوَّةِ فَلَنْ أَسْتَعْمِلَهَا إِلَّا فِي مُظَاهَرَةِ أَوْلِيَاءِكَ
وَلَا أَدْعُ قَبْطِيًّا يَغْلِبُ إِسْرَائِيلِيًّا.

وَقَالَ الطَّبْرِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ لِهَذِهِ الْآيَةِ مَا هَذَا لَفْظُهُ وَقَوْلُهُ: قَالَ رَبِّ بِمَا
أَنْعَمْتَ عَلَيَّ يَقُولُ تَعَالَى ذَكَرَهُ قَالَ مُوسَى رَبِّ بِإِنْعَامِكَ عَلَيَّ بِعُفُوكَ عَنْ قَتْلِ
هَذِهِ النَّفْسِ فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيرًا لِلْمُجْرِمِينَ يَعْنِي الْمَشْرِكِينَ كَأَنَّهُ أَقْسَمَ بِذَلِكَ وَقَدْ
ذَكَرَ أَنَّ ذَلِكَ فِي قِرَاءَةِ عَبْدِ اللَّهِ فَلَا تَجْعَلْنِي ظَهِيرًا لِلْمُجْرِمِينَ كَأَنَّهُ عَلَى هَذِهِ

القراءة دعا ربّه فقال اللهم لَنْ أَكُونَ ظاهراً ولم يَسْتثنِ عليه السلام حين قال فَلَنْ أَكُونَ ظاهراً للمجرمين فإبتلى، إنتهى موضع الحاجة من كلامه إذا عرفت هذا فنقول ما ذكره في معنى الآية أنما إختارعه من عند أنفسهم بناءً على ما ذهبوا اليه من أن موسى إرتكب ذنباً بقتله القبطي ثم ندم و طلب من الله المغفرة فغفر الله له فقال ربّ بإنعامك علىّ بعفوك عن قتل هذه النفس الخ.

و أمّا على مذهب الحق فلم يأت موسى بالذنب حتّى يحتاج الى المغفرة بل المراد بها هو السّتر عليه كما مرّ الكلام فيه و على هذا فما ذكره الطبري و تبعه من تأخر عنه لا يستقيم أصلاً فالحق أن المراد بالإنعام في الآية هو ما أنعم الله على موسى من حين ولادته فجعل محبته في قلب القابلة أولاً و حفظه من الحرس الذين تفحصوا الدار في جميع جوانبها ليجدوه و يقتلوه و لم يجدوا شيئاً لأنّ موسى كان في النور و قد جعل الله تعالى عليه النار برداً و سلاماً. ثانياً: ثمّ أنجاه الله تعالى عن الغرق في اليم.

ثالثاً: و أخذ آل فرعون إياه من الملاء سالماً و إلقاء محبة في قلب آسية و فرعون.

رابعاً: و تحريمه المراضع عليه حتّى أرضعته أمّه على ما مرّ الكلام فيه. خامساً: و غيرها ممّا لم نذكره مخافة الإطناب فهذه النعم هي التي أشار موسى إليها بقوله: رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ، لا ما ذكره الطبري و أمثاله.

و قوله: فَلَنْ أَكُونَ ظاهراً للمجرمين، فالفاء للتفريع و كلمة، لن، لنفي الأبد أي إذا كان الأمر على هذا المنوال فالشكر على هذه النعم يقتضي أن لا أكون ظاهراً أي معيناً و ناصرراً للمجرمين أبداً و ذلك لأنك خلقتني و حفظتني من فرعون و أتباعه لإقامة العدل في عبادك لا لإقامة الجور و محصل الكلام أنّ الشكر على النعمة أوجب عليّ أن لا أكون ظاهراً للمجرمين هذا ما خطر ببالي في معنى الآية و الله أعلم بما أراد.

فَأَصْبَحَ فِي الْمَدِينَةِ خَائِفًا يَتَرَقَّبُ فَإِذَا الَّذِي اَسْتَنْصَرَهُ بِالْأَمْسِ
يَسْتَصْرِخُهُ قَالَ لَهُ مُوسَى إِنَّكَ لَغَوِيٌّ مُبِينٌ

معناه أن موسى أصبح في المدينة التي قتل فيها القبطي و هو من أعوان
فرعون، خَائِفًا يَتَرَقَّبُ، أي أصبح و هو خائف من فرعون و قوله: يَتَرَقَّبُ أي
كان ينتظر الأخبار، فإذا الَّذِي اَسْتَنْصَرَهُ بِالْأَمْسِ يستصرخه، إذ للمفاجأة، يعني
اليوم الَّذِي قبل يوم الإستصراخ و هو اليوم الَّذِي قتل فيه القبطي و المعنى فإذا
الَّذِي اَسْتَنْصَرَهُ بِالْأَمْسِ يعني الإسرائيلي يستصرخه اليوم أيضاً و يطلب منه
النصرة كما طلب بها بالأمس.

فَلَمَّا أَنْ أَرَادَ أَنْ يَبْطِشَ بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ لَهُمَا قَالَ يَا مُوسَى أَتُرِيدُ أَنْ
تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ إِنَّ تُرِيدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي
الْأَرْضِ وَمَا تُرِيدُ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْمَصْلُحِينَ
قال الراغب في المفردات، البطش تناول الشئ بصولة إنتهى.

أي فلما أراد موسى أن يبطش بالذي، أي بالرجل الذي هو عدو لهما أي
لموسى و الإسرائيلي قال الرجل العدو يا موسى أتريد أن تقتلني اليوم كما
قتلت نفساً، و هو القبطي، بالأمس، إن تريد، إن نافية أي لا تريد إلا أن تكون
جباراً في الأرض و ما تريد أن تكون من المصلحين في الأرض و الجبار بفتح
الجيم و الباء المشددة يقال للقاهر غيره بالعلو و هو في الإنسان من صفات الدم.
إعلم أنهم اختلفوا في مرجع الضمير في، وله، و الخطاب في، إنك، فقال
قوم الضمير في قوله: قَالَ لَهُ، و الخطاب للقبطي أي قال موسى بعد أن
استصرخه الإسرائيلي، للقبطي أنك لغوي مبين و دل عليه قوله: يَسْتَصْرِخُهُ و
لم يفهم الإسرائيلي أن الخطاب في، إنك، للقبطي فلما أراد أن يبطش الظاهر
أن الضمير في، أراد، و يبطش، هو لموسى أي لما أراد موسى أن يبطش بالذي
هو عدو لهما أي للمستصرخ و موسى و هو القبطي يوهم الإسرائيلي أن قوله:

إِنَّكَ لَغَوِيٌّ مُّبِينٌ، هو على سبيل إرادة السوء و ظنَّ أَنَّهُ يسطو عليه قال أي الإسرائيلي يا موسى أتريد أن تقتلني كما قتلت نفساً بالأمس دفعاً ظنَّه من سطو موسى عليه و كان تعيين القاتل القبطية قد خفي على الناس فإنتشر في المدينة أن قاتل القبطي هو موسى ففى ذلك إلى فرعون فأمر بقتل موسى، و قال الآخرون في، أراد، و يبطش، للإسرائيلي و قيل الضمير في، له، عائد على المستصرخ و الخطاب أيضاً و هو الذي إختارناه في تفسير ألفاظ الآية أي قال موسى للمستصرخ و هو الإسرائيلي إِنَّكَ لَغَوِيٌّ مُّبِينٌ، لكونك كنت سبباً في قتل القبطي بالأمس و لذلك وصفه بالغواية و التعدي عن الحق و يظهر من أخبار أهل البيت ذلك قال الرضا عليه السلام فأصبح موسى في المدينة خائفاً يترقب فإذا الذي إستنصره بالأمس يستصرخه، قال له موسى إِنَّكَ لَغَوِيٌّ مُّبِينٌ، قاتلت رجلاً بالأمس و تقاتل هذا اليوم لأدبكَ و أراد أن يبطش به فَلَمَّا أَنْ أَرَادَ أَنْ يَبْطِشَ بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ لَهُمَا و هو من شعيبته قال يا موسى أتريد أن تقتلني إلى آخر الآية قال المأمون جزاك الله عن أنبيائه خيراً يا أبا الحسن إنتهى.

وَجَاءَ رَجُلٌ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ يَسْعَى قَالَ يَا مُوسَى إِنَّ الْمَلَأَ يَأْتَمِرُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ فَاخْرُجْ إِنِّي لَكَ مِنَ النَّاصِحِينَ

إختلفوا في إسم الرجل فقال بعضهم إسمه جبريل بن شمعون، و قال الضحاك شمعون بن إسحاق، و قيل إسمه حزقيل و هو المعتمد، لما خاف موسى على نفسه بسبب موت القبطي و إنتشر الخبر في المدينة بأن إسرائيلياً قتل قبطياً هاجت الناس و أخبروا فرعون فأمرهم بطلب القاتل و هم لا يعرفونه و توارى موسى و سمع بذلك رجل إسمه حزقيل كان قد أمن سرّاً و كان من خواص فرعون فوثب من ساعته يفتش حتى وجد موسى و أخبره بالخبر و أن الملاء يأتَمرون بك أي يأمر بعضهم بعضاً بقتلك فأخرج، من المدينة، إِنِّي لَكَ مِنَ النَّاصِحِينَ، فلما قال ذلك لموسى خرج منها كما قال تعالى:

ضياء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٠

المجلد الثالث عشر

فَخَرَجَ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ قَالَ رَبِّ نَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ
 أي فخرج من المدينة حال كونه خائفاً من فرعون وأتباعه، يَتَرَقَّبُ، أي يطلب ما يكون ويتوقعه، والترقُّب طلب ما يكون من المعنى على حفظه للعمل عليه.

و قال قتادة خرج منها خائفاً من قتله النفس يترقب الطلب وقيل خرج منها بغير زاد وكان لا يأكل إلا حشاش الصحراء وقال أي قال موسى رب نجني وخلصني من القوم الظالمين وهم فرعون وأعداؤه وأنصاره وجعل يسير ليله و هو لا يعرف الطريق فوجهه الله تعالى نحو مدين ولما انتهى إلى أرض مدين هو في غاية الضعف والتعب نزل تحت شجرة قرب باب المدينة بجوار بئر حوله أمة من الناس يسقون أغنامهم ومواشيهم كما قال تعالى:

وَلَمَّا تَوَجَّهَ تِلْقَاءَ مَدْيَنَ قَالَ عَسَى رَبِّي أَنْ يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً مِنَ النَّاسِ يَسْقُونَ

و كان موسى جالساً هناك وإذا فتاتان ضعيفتان بحيال الجموع وهما تذودان غنمهما من الدلو نحو البئر كما قال الله تعالى:

وَجَدَ مِنْ دُونِهِمَ امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ قَالَ مَا خَطْبُكُمَا قَالَتَا لَا نَسْقِي حَتَّى يُصْدِرَ الرِّعَاءُ وَأَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ

أي وجد موسى من دونهم أي من دون الناس، إمرأتين تذودان، أي تحبسان غنمهما وتمنعانها من الورود إلى الماء، قال، موسى، لهما ما خطبكما، أي ما شأنكما، فأجابته لا نسقي غنمنا، حتى يصدر الرِّعَاء، أي حتى ينصرف الرِّعَاء، الرِّعَاء جمع راع أي راعي أي راعي الغنم وأبونا شيخ كبير لا يقدر على ذلك بنفسه، وكانت المرأتان بنتي شعيب النبي فرحمهما موسى وكان هناك بئر غير التي يستسقي منه الرِّعَاء على رأسها صخرة كبيرة لا

يرفعها إلا رجال فتقدّم إليها و رفعها عن البئر وحده ثم أخذ دلواً لهما فسقى أغنامهما و رجعتا سريعاً إلى أبيهما قبل الناس و تولى موسى إلى ظل شجرة و لما رجعت البنتان سريعاً تعجّب أبوهما و قال لهما ما كان أعجلكما قالتا وجدنا رجلاً صالحاً رحماً و سقى لنا أغنامنا و وصفنا له قوّته بحمل الحجر الثّقل و إلى هذا أشار الله بقوله:

فَسَقَى لَهُمَا ثُمَّ تَوَلَّى إِلَى الظِّلِّ فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لَمَّا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ

ما، في، لما، بمعنى الذي و اللام بمعنى، إلى، و المعنى إنّي لما أنزلت إليّ من خيرٍ فقيرٍ و تقديره إنّي فقير لما أنزلت إليّ من خيرٍ.

قال ابن عباس أدرك موسى جزعٌ شديد فقال ربّ إنّي لما أنزلت إليّ من خيرٍ فقيرٍ، فقال شعيب للكبيّرة و هي صفراء (صفوراء) التي تزوّج بها موسى بعد ذلك إذ هبى فادّعيه لنكرمه و نجزيه كما قال تعالى: فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا تَمْشِي عَلَى اسْتِحْيَاءٍ قَالَتْ إِنَّ أَبِي يَدْعُوكَ لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا فَلَمَّا جَاءَهُ وَقَصَّ عَلَيْهِ الْقَصَصَ قَالَ لَا تَخَفْ نَجَوْتَ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ.

فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا، و هي صفوراء جاءت إلى موسى، تمشي على إستحياء، أي مستترّة بكمّ درعها أو قميصها.

فكانت له، أي لموسى، إنّ أبي يدعوك ليجزيك، أي يكافئك على ما سقيت لنا قيل أنّ موسى كره و أراد أن لا يذهب و لكنّه لم يجد بداً من الذهاب فقام و تبعها، و جعلت صفوراء تمشي أمامه و كانت الرّيح تضرب ثوبها و تلتصقه بجسمها فقال موسى لها إمشي خلفي و دلّيني على الطّريق، فتأخّرت خلفه و هي تصف له الطّريق حتّى إنتهيا إلى منزل أبيها و لما دخل البيت و سلّم على شعيب وجد عنده طعاماً فقال له شعيب إجلس و كل قال موسى

أَعُوذُ بِاللَّهِ قَالَ شَعِيبٌ وَلَمْ أَلَسْتُ بِجَائِعٍ قَالَ مُوسَى بَلَى وَلَكِنْ أَخَافُ أَنْ يَكُونَ هَذَا ثَمْنًا لِمَا سَقَيْتَ لَهُمَا وَإِنَّا مِنْ بَيْتٍ لَا يَبِيعُ شَيْئًا مِنْ عَمَلِ الْآخِرَةِ بَمَلَأِ الْأَرْضَ ذَهَبًا قَالَ شَعِيبٌ هَذِهِ عَادَتِي وَعَادَةُ أَبَائِي أَنْ نَقْرِيَ الضَّيْفَ وَنَطْعِمَ الطَّعَامَ فَجَلَسَ مُوسَى يَأْكُلُ فَأَنْسَ وَارْتَاحَ ثُمَّ حَكَى لَشَعِيبِ قِصَّتَهُ وَمَا جَرَى لَهُ مَعَ فِرْعَوْنَ فَقَالَ لَا تَخَفْ نَجُوتَ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ.

قَالَتْ إِحْدَاهُمَا يَا أَبَتِ اسْتَأْجِرْهُ إِنَّ خَيْرَ مَنْ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ
أَي قَالَتْ إِحْدَى الْبَتَيْنِ لَشَعِيبِ النَّبِيِّ وَهِيَ صَفُورَاءُ الَّتِي ذَهَبَتْ إِلَى مُوسَى وَدَعَتْهُ إِلَى الْبَلَدِ قَالَتْ لِأَيِّهَا يَا أَبَتِ، اسْتَأْجِرْهُ أَيِ اجْعَلْهُ أَجِيرًا إِنَّ خَيْرَ مَنْ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ، قَدْ عَرَفْتَ قُوَّتَهُ بِأَنَّهُ سَقَى الْمَاشِيَةَ بِدَلْوٍ وَاحِدٍ وَ عَرَفْتَ أَمَانَتَهُ بِغَضِّ طَرَفِهِ وَ أَمْرِهِ بِإِيَّاهَا بِأَنْ تَمْشِيَ خَلْفَهُ وَ لِذَلِكَ لَمَّا سَأَلَهَا شَعِيبٌ قَدْ عَرَفْتَ قُوَّتَهُ مِنْ رَفْعِ الْحَجَرِ فَمِنْ عَرَفَكَ أَمَانَتَهُ فَحَكَتْ لَهُ قِصَّةَ مَشْيِهَا فِي الطَّرِيقِ وَ تَعَفَّفَهُ مِنَ النَّظَرِ إِلَيْهَا فَتَعَجَّبَ شَعِيبٌ وَ قَالَ لِمُوسَى كَمَا قَالَ تَعَالَى:

قَالَ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُنْكِحَكَ إِحْدَى ابْنَتَي هَاتَيْنِ عَلَى أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمَانِي حَجَاجَ فَإِنْ أَتَمَمْتَ عَشْرًا فَمِنْ عِنْدِكَ وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَشُقَّ عَلَيْكَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ

أَي قَالَ شَعِيبٌ لِمُوسَى أَنِّي أُرِيدُ أَنْ أُنْكِحَكَ إِحْدَى ابْنَتَي هَاتَيْنِ، وَلَمْ يَعْنِ شَعِيبٌ كَأَنَّهُ خَيْرُهُ بَيْنَهُمَا، عَلَى أَنْ تَأْجُرَنِي ثَمَانِي حَجَاجَ، أَيِ عَلَى أَنْ تَجْعَلَ أَجْرِي عَلَى تَرْوِيجِي إِيَّائِي رَعِي مَاشِيَتِي ثَمَانِي سَنِينَ لِأَنَّهُ جَعَلَ صَدَاقَ ابْنَتِهِ هَذَا الَّذِي عَقَدَ عَلَيْهِ.

وَ قَوْلُهُ: فَإِنْ أَتَمَمْتَ عَشْرًا، مَعْنَاهُ أَنَّهُ جَعَلَ الزَّيَادَةَ عَلَى الْمَدَّةِ إِلَيْهِ الْخِيَارَ فِيهَا فَلِذَلِكَ قَالَ فَإِنْ أَتَمَمْتَ عَشْرًا فَمِنْ عِنْدِكَ، أَيِ لَكَ الْخِيَارُ فِيهِ، ثُمَّ قَالَ شَعِيبٌ، وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَشُقَّ عَلَيْكَ، بِأَنْ أَزْمِكَ عَشْرَ سَنِينَ سَتَجِدُنِي فِيمَا بَعْدَ

إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ، الَّذِي يَفْعَلُونَ الْخَيْرَاتِ فَتَزُوجَ مُوسَى أَكْبَرَهُمَا وَهُوَ صَفُورَاءُ ثُمَّ وَعَدَهُ شَعِيبُ أَنْ يَعْطِيَهُ نَتَاجَ غَنَمِهِ كُلَّ دَرْعَاءِ أَيَّ أُسُودِ الرَّأْسِ ابْتِغَايَ الْجَسَدِ وَقِيلَ جَعَلَ لِمُوسَى كُلَّ صَخْلَةٍ تُولَدُ عَلَى خِلَافٍ شَبِهَ أُمِّهَا فَوُلِدَتْ حَمْلَانِ شَعِيبُ فِي تِلْكَ السَّنَةِ كُلُّهَا دَرْعَاءُ بِأُذُنِ اللَّهِ وَصَارَتِ الْمَوَالِيدُ كُلُّهَا لِمُوسَى وَقِيلَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَوْصَى مُوسَى أَنْ أَلْقَ عَصَاكَ فِي الْمَاءِ فَوُلِدَتْ كُلُّهُنَّ خِلَافَ شَبْهَتِهِنَّ وَمِنَ الْمَعْلُومِ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ.

قَالَ ذَلِكَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ أَيَّمَا الْأَجَلَيْنِ قَضَيْتُ فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ وَاللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ

أَيَّ قَالَ مُوسَى فِي جَوَابِ شَعِيبِ ذَلِكَ، أَيَّ ذَلِكَ الشَّرْطِ بَيْنِي وَبَيْنَكَ أَيَّمَا الْأَجَلَيْنِ، وَهُمَا ثَمَانِي حَجَّجَ أَوْ عَشْرًا، قَضَيْتُ فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ أَيَّ لَا تَعْدِي عَلَيَّ لِأَنِّي مَخِيرٌ فِيهِمَا، وَاللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ أَيَّ كَافٍ وَحَسِيبٌ وَقِيلَ شَعِيبُ فَلَمَّا مُوسَى الشَّرْطَ وَأَكْمَلَ خِدْمَتَهُ لَشَعِيبِ أَمْرَهُ اللَّهُ تَعَالَى بِعُودِهِ إِلَى مِصْرَ كَمَا قَالَ:

فَلَمَّا قَضَى مُوسَى الْأَجَلَ وَسَارَ بِأَهْلِهِ آنَسَ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ نَارًا قَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ جَذْوَةٍ مِنَ النَّارِ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ

أَيَّ فَلَمَّا قَضَى مُوسَى الْأَجَلَ وَأَكْمَلَ خِدْمَتَهُ لَشَعِيبِ وَقَدْ صَارَ لَهُ غَنَمًا كَثِيرًا إِشْتَقَ إِلَى أُمِّهِ وَأَخْوَانِهِ فَقَالَ لَهُ شَعِيبُ مَا وَضَعْتَ أَغْنَامِي هَذِهِ السَّنَةَ مِنْ غَنَمٍ بَلَقَ فَهُوَ لَكَ فَبَقِيَ مُوسَى فَلَمْ تَصْنَعْ تِلْكَ الْأَغْنَامَ إِلَّا حَمْلَانًا بَلَقَانَا فَاِسْتَكْمَلَهَا مُوسَى وَهُمْ بِالرَّجُوعِ إِلَى مِصْرَ لِيُخْرِجَ أَخَاهُ مِنْهَا فَزَوَّدَهُ شَعِيبُ عَصَا مِنْ بَيْنِ عِدَّةِ عَصِي كَانَتْ عِنْدَهُ ثُمَّ خَرَجَ مُوسَى وَسَارَ بِأَهْلِهِ وَكَانَتْ زَوْجَتُهُ حَبْلَى فَجَعَلَ يَسِيرُ فِي الْبَرَارِيِّ وَهُوَ لَا يَعْرِفُ طَرِيقًا فَقَادَهُ السَّيْرُ إِلَى

جانب الطُّور الأيمن في عَشِيَّةٍ ممطرةً فبينما هو حائرٌ في أمره إذ أخذ امرأته التلق فآزاداد إضطراباً و فجأةً ظهر له نور فحسبه ناراً فقال لأهله أمكثوا إنني أنست ناراً، أي رأيتها وأبصرتها فأمضي نحوها لعلِّي أتيكم منها بخبرٍ، يعرف منه الطريق و أنما قال ذلك لأنه كان قد ضلَّ عن الطريق، أو جذوةً من النَّار، أي قطعةً من الحطب غليظة فيها النَّار و قيل الجذوة الشُّعلة منها لكي تصطلوا بها، قيل أنهما كانا وجدا البرد فذلك قال ما قال أي تتسخنوا بها إذ كانت ليلة باردة.

فَلَمَّا أَتَيْهَا نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ الْوَادِي الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَنْ يَا مُوسَى إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ

كلمة، من، في من شاطي لإبتداء الغاية و من الشجرة كذلك إذ هي بدل من الأولى أي من قبل الشجرة و الأيمن صفة للشاطي أو للوادي على معنى اليمين و البركة و المراد بالأيمن هو أيمن موسى في إستقباله حتَّى يهبط الوادي أو بعكس ذلك بضم الباء على الأشهر و قيل بفتحها أيضاً و وصفت بالبركة لما خصت به من آيات الله و أنواره و تكليمه لموسى أو لما حوت من الأرزاق و الثمار الطيبة و أن، في قوله أن ياموسى يحتمل أن تكون حرف تفسيرٍ و أن تكون مخففة من الثقيلة، و معنى الآية أن موسى لما أتها أي أتى النَّار التي كان رآها من بعيدٍ نودي من جانب شاطي الواد الأيمن و هو الشَّط و يجمع شواطئ و شطآنًا، من البقعة المباركة، وصفها بالمباركة، لأنه كَلَّمَ الله فيها موسى، من الشجرة، أي من ناحية الشجرة لأنَّ الله تعالى أوجد الكلام فيها لا أنه تعالى كان في الشجرة لتزهره عن المكان و الحلول في الجسم، أن يا موسى، أى ناداه بأن قال له ياموسى إنني أنا الله رب العالمين، و جاء في سورة طه: **إِنِّي أَنَا رَبُّكَ** (١)، و في سورة النمل: **نُودِيَ أَنْ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ** (٢) و هنا نودي من شاطي، و لا

منافاة إذ حكى في كل سورة بعض ما إشتمل عليه ذلك النداء و الذي يظهر من الأخبار أنّ موسى أقبل نحو النار يقتبس فإذا شجرة و نار تلتهب عليها فلما ذهب نحو النار يقتبس منها أهوت ففرع وعداً و رجعت النار إلى الشجرة فألتقت إليها و قد رجعت إلى الشجرة فرجع الثانية ليقتبس فأهوت إليه فعدا و تركها ثم إلتفت و قد رجعت إلى الشجرة فرجع إليها الثالثة فأهوت إليه فعدا و لم يعقبل أي لم يرجع فناداه الله عزّ و جلّ أن ياموسى أني أنا الله ربّ العالمين.

وَأَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَلَمَّا رَآهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ يَا مُوسَى أَقْبِلْ وَلَا تَخَفْ إِنَّكَ مِنَ الْآمِنِينَ

أخبر الله تعالى في هذه الآية أنّه لما قال لموسى أني أنا الله ربّ العالمين، أمره أيضاً أن يلقي عصاه، وإلقاؤها طرحها من يده إلى الأرض فلما طرحها إنقلبت بأذن الله ثعباناً عظيماً، تهتزّ كأنها جانّ في سرعة حركته و شدة إهتزازه فعلم موسى أنّ الذي سمعه من الكلام كان صادراً من الله حقاً و أنّ الله هو المتكلم له و قوله: وَلَّى مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ، أي لم يرجع و ذلك أنّه خاف بطبعه البشرية و تأخر عنها و لم يقف فقال عزّ و جلّ أقبل و لاتخف أنك من الآمين، من ضررها فتناولها بيده فإذا هي عصا كما كانت أولاً.

في تفسير القرآن



الجلد الثالث عشر

أَسْلُكَ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجُ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سَوَاءٍ وَ أَضْمُمْ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ فَذَانِكَ بُرْهَانَانِ مِنْ رَبِّكَ إِلَى فِرْعَوْنَ وَ مَلَائِهِ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ

ثمّ أمره الله تعالى أن يسلك يده في جيبه أي بأن يدخلها فيه و كانت سمرة شديدة السمرة فلما أخرجها خرجت بيضاء نقيّة و قوله و أضمم جناحك من الرهب.

قال صاحب الكشف له معنيان أحدهما أَنَّ موسى لَمَّا قَلَبَ اللَّهُ العَصَا حَيَّةً فزع و اضطرب فألقاها بيده كما يفعل الخائف من الشَّيْ فقبل له أَنَّ إلْقَاؤُكَ بيدك فيه غضاضة عند الأعداء فإذا أَلْقَيْتَهَا فكما تَنْقَلِبُ حَيَّةٌ فأدخل يدك تحت عضدك مكان إِتْقَانِكَ بها ثُمَّ أخرجها بيضاء ليحصل الأمران إجتنا ب ما هو غضاضة عليك وإظهار معجزة أخرى و المراد بالجناح اليد لأنَّ يدي الإنسان بمنزلة جناحي الطائر وإذا أدخل يده اليمنى تحت عضد يده اليسرى فقد ضمَّ جناحه إليه.

والوجه الثَّاني: أَن يراد بضمَّ جناحه إليه تَجَلَّدَه و ضبطه نفسه و تشدده عند إنقلاب العصا حَيَّةً حَتَّى لا يضطرب و لا يهرب إستعاره من فعل الطائر لأنَّه إذا خُوفَ نشر جناحيه و أرخاهما و إلَّا فجناحه مضمومتان إليه و ساق الكلام إلى أَن قال و معنى و أضمم إليك جناحك، و قوله: **أَسْلُكُ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ** على أحد التفسيرين واحد و لكن خُولِفَ بين العبارتين و أنما كرَّر المعنى الواحد لإختلاف الغرضين و ذلك أَنَّ الغرض في أحدهما خروج اليد البيضاء و في الثَّاني إخفاء الرَّهْب و الخوف إلى آخر ما قال.

و قال بعض المفسرين و قوله: **أَسْلُكُ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجُ بَيِّضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوِّءٍ** المراد بسلوكه إدخاله فيه و المراد بالسُّوء على ما قيل، البرص، و الظَّاهر أَنَّ في هذا التَّقييد تعريضاً للتَّوراة الحاضرة في هذا الموضع من القصَّة ثُمَّ قال له لا رُبَّ أيضاً أدخل يدك في جيبك فأدخل يده في عبَّه ثُمَّ أخرجها و إذا يده برصاء مثل الثلج.

و قوله: **وَ أَضْمَمُ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ** إلى آخر الآية، الرَّهْب بالفتح فالسَّكون و بفتحيتين، و بالضَّم فالسَّكون الخوف، و الجناح قيل المراد به اليد و قيل العضد، قيل المراد بضمَّ الجناح إليه من الرَّهْب أَن يجمع يديه على صدره إذا عرضه الخوف عند مشاهدة إنقلاب العصا حَيَّةً ليذهب ما في قلبه من الخوف.

وقيل أنه لما ألقى العصا وصارت حية بسط يديه كالمتمقي وهما جناحاه فقيل له أضمم إليك جناحك أي لا تبسط يديك خوف الحية فأنتك آمن من ضررها إنتهى موضع الحاجة من كلامه.

و أن أقول ما ذكروه في تفسير الآية لا بأس به إلا أن الآية لا تحتاج إلى هذه التكلفات، أما قوله: **أَسْلُكْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخَرُّجَ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ** أي أدخلها في جيبك تخرج أي تخرج اليد البيضاء، فهو إحدى معجزاته و يعبر عنها باليد البيضاء وهذا ظاهر لا كلام فيه.

و أما قوله: **وَ أَضْمَمُ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ** فهو معجزة أخرى له وذلك لأن موسى عليه السلام رهب أي حاف من الحية فأمره الله تعالى أن يضم إليه جناحه ليذهب عنه الفزع و إنما قال من الرهب لأنه جعل الرهب الذي أصابه علة و سبباً لما أمر به من ضم الجناح و لذلك قيل كل من فزع من شيء فضم جناحه إليه ذهب عنه الفزع و الحق أن حقيقة ضم الجناح غير مرادة في الآية بل هو مجاز عن تسكين الروع و تثبيت الجأش و إن شئت قلت المراد بضم الجناح هو العزم و الجد في الإيمان و التسلط على الأعصاب عند الفزع كما قيل، أشدد حيازيمك للموت فإن الموت لاقبك أي لا تفزع منه و محصل الكلام أن ضم الجناح كناية عن الإستقامة و العزم الراسخ و الله أعلم.

و أما قوله: **فَذَانِكَ بُرْهَانَانِ**، معناه أن الأمرين المذكورين دليلان و برهان على صحة دعواك و أنك مبعوث من الله تعالى إلى فرعون و من تبعه ثم حكم بأنهم كانوا قوماً فاسقين، و هو كذلك و أي فسق أعظم من الشرك و إدعاء الألوهية و قتل الأولاد و سبي الرجال و إستحياء النساء من غير جرم ألا لعنة الله على القوم الظالمين.

قَالَ رَبِّ إِنِّي قَتَلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ

أشار موسى بذلك إلى قصة القبطي حيث وكزه موسى فمات فخرج منها خائفاً يترقب و إنما قال ذلك بعد ما أمره الله بالذهاب إلى فرعون و ملائه و

إرشاده إلى توحيد الله ثم جاء الوحي مؤكداً أمر ربه ياموسى إنطلق برسالتى و أنت بعينى و سمعى و معك قوتى و نصرتى فعزم موسى على إطاعة أمر ربه و تنفيذ و المضى إلى فرعون و لكنه رجع إلى زوجته فوجدها قد ولدت إبناً و إنتظر حتى طلع النهار و إذا برجلٍ من أهل مدين أمةً مؤثماً فأرجع زوجته إلى أهلها ليتفرغ إلى أمر ربه و تبليغ رسالته ثم رجع إلى مناجاة ربه فقال:

وَ أَخِي هَارُونُ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا فَأَرْسَلْهُ مَعِيَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِي إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ

قيل أن موسى كان في لسانه عقدة ولم يكن كذلك هارون فسأل الله أن يرسل هارون معه ليكون رداءً، أي عوناً له، و الردء العون الذي يدفع السوء عن صاحبه.

و قوله: يُصَدِّقُنِي، فمن جزعه جعله جواباً للأمر و من رفعه جعله صفة للذكورة و تقديره رداءً مصداقاً، إني أخاف أن يكذبون، في إدعاء النبوة و الرسالة كما هو شأن أكثر الناس بالنسبة إلى الأنبياء قال موسى ذلك و نزل عن الطور و سار إلى مصر ألهم الله تعالى أخاه هارون فخرج صباحاً إلى شاطئ النيل و أقبل موسى فتلاقيا معاً و تعانقا طويلاً و غمرهما فرح عظيم ثم مضى موسى أخوه إلى أمهما فأسعدها بمجيئه و أخبر أخاه برسالة ربه و عرفه أن الله جعله وزيراً له و نبياً معه فقال هارون سمعاً و طاعةً و إلى هذا أشار الله تعالى بقوله حيث قال:

قَالَ سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ وَ نَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطَانًا فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا بِآيَاتِنَا أَنتُمَا وَ مَنْ أَتَبَعَكُمَا أَغَالِيُونَ

و المعنى سنقويك بأخيك هارون بأن نقرنه إليك بالرسالة لتقوي بعضكما ببعض و نجعل لكما سلطاناً أي حجةً و قوةً على الأعداء و هي التي كانت لهما

بالعصا و اليد البيضاء و السُلطان الحجة الظاهرة على الخصم، فلا يصلون، أي فرعون و ملائه إليكما، أي لا يتمكنون من قتلكما و لا يسلطون عليكما و لا يقدرون على إذاكما بأياتنا، أي ببراهيننا فإن أنتما و من اتَّبَعكما من المؤمنين من بني إسرائيل و غيرهم، الغالبون، لفرعون و عدهما الله في هذه الآية بالنصر و الغلبة على فرعون و من تبعه و لذلك عزمنا على الذهاب إلى فرعون فخرج موسى و هارون في اليوم الثاني حتّى دخلاً غيطة فرعون التي ملأها سباعاً ضارية فلم تتَّعرض لهما فأتتهما إلى الباب الأعظم و كان أقربها إلى فرعون في منزله الخاصّ فوقفا على الباب يلتمسان وسيلة الدّخول فرأهما بعض الحرس فزجرهما و قال لهما أتدريان لمن هذا الباب فقال موسى نعم أنّ الباب و الأرض و ما فيها لربّ العالمين فدهش الحارس من سماع ذلك الذي لم يمع مثله قطّ، ثمّ أنّه أعجب بفصاحتها و جرأتها و أسرع إلى من فوقه من كبراء الحرس و حكى لهم ذلك و شاع الخبر بين الحرس حتّى بلغ الخبر فرعون ثمّ أنّ موسى و هارون ولجا في الباب بأمر الله تعالى و تابعا سيرهما فلم يأتيا باباً إلّا إنفتح لهما حتّى إنتهيا إلى قصر فرعون و كان فرعون حينئذٍ في قبة عظيمة فجلس موسى و هارون لدى باب القصر فمَرَّ رجل من حجاب فرعون فسأله موسى أن يستأذن له على فرعون فلم يلتفت إليه فقال موسى أنا رسول ربّ العالمين فقال الرَّجل مستهزئاً به أما وجد ربّ العالمين غيرك فغضب موسى و ضرب الباب بعصاه ففتح حالاً ففزع البواب و سمع فرعون فصاح بحرأسه من الذي ضرب الباب فتقدّم إليه عابثٌ يلعب و قال له أيّها الملك أنّ على بابك رجلاً مجنوناً يقول أنّ له إلهاً غيرك و هو ربّ العالمين فقال فرعون عليّ به فأدخلوه مع أخيه و على كلّ منهما مدرعة من صوف فلمّا وقفا أمام فرعون هاله ما رآه، فنظر فرعون إلى موسى و قال له من أنت قال أنا رسول ربّ العالمين فاستشاط فرعون غضباً و غيظاً و كان من عادته إذا غضب أمر ساسة

الأسود بإطلاقها عليه فتخطفه و تأكله فلمّا غضب على موسى السّاسة و أمرهم بإطلاق الأسود فأسرعت السّاسة إليها و أتت بها بقيودها و لمّا إنتهوا إلى موسى أطلقوها عليه و على أخيه و لكنّ الأسود ألحنت و داعةً و تذللًا بين يديهما و جعلت تشمّ قدميهما فدهش فرعون و جلسائه من ذلك و أحدق بموسى متأملاً حتّى تذّكره و قال له أأنت أنت ربيب القصر في الطّفولة ثمّ توجّه إليه و يعاتبه و يذكّره بنعمه عليه كما حكى الله عنه حيث قال:

قَالَ أَلَمْ نُرَبِّكَ فِينَا وَلِيدًا وَلَبِثْتَ فِينَا مِنْ عُمُرِكَ سِنِينَ^(١).

فَلَمَّا جَاءَهُمْ مُوسَى بِآيَاتِنَا بَيِّنَاتٍ قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُفْتَرًى وَمَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ

تقدير الكلام أنّ موسى مضى الى فرعون و ملائه فلمّا جاءهم موسى بآياتنا من العصا و اليد البيضاء مع أنّها من البيّنات الواضحات قالوا ليس هذا الذي يدّعيه إلّا سحرٌ مفترى، أي مختلقٌ مفتعل، و في التّعبير، بلمّا، دون، لو، أي لم يقل و لو جاءهم بل قال و لمّا جاءهم، إشارة الى نقطةٍ و هي أنّ كلمة، لو، لتقدير وقوع الثاني بالأوّل و لمّا، للإيجاب في وقوع الثاني بالأوّل ففيه دليل على أنّهم أي فرعون و ملائه قالوا ذلك عقيب مجيئ الآيات بلا فصل و وصفهم الآيات بالسّحر دليل على جهلهم أو عنادهم، ثمّ قالوا ما سمعنا بهذا، الذي إدّعه موسى و هو النّبوة أو ما سمعنا برّب العالمين في آباءنا الأوّلين، و حاصل الكلام أنّهم أي فرعون و أتباعه زادوا في الطّنور نغمةً أخرى و ذلك أنّهم بعد ما كذبوا موسى قالوا ما سمعنا بهذا في آباءنا الأوّلين و غرضهم من هذا الكلام أنّه لو كان ما يقول موسى حقّاً من التّوحيد لكان مثله في سابق الزّمان فإنّ حكم الأمثال واحد و حيث لم يكن فكلامه عاطل باطل و بعبارة

أخرى إذا نفوا السَّماع لمثل هذا في الزَّمان السَّابِق ثبت أنَّ ما إدَّعاه موسى هو بدع لم يسبق الى مثله فدلَّ على أنَّه مفترى على الله.

أَنْ قُلْتَ كَيْفَ قَالُوا ذَلِكَ مَعَ شَهْرَةِ قِصَّةِ نُوحٍ وَصَالِحٍ وَغَيْرِهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ الَّذِينَ دَعَا إِلَى تَوْحِيدِ اللَّهِ وَالإِخْلَاصِ فِي عِبَادَتِهِ.

قُلْتَ قَدْ أَجِيبَ عَنْهُ بوجهين:

أحدهما: للفترة التي دخلت بين الوقتين وطول الزَّمان جحدوا أن تقوم به حجة.

الثاني: أن آباءهم ما صدقوا بشي من ذلك ولا دانوا به إنتهى.

أقول في المقام شقُّ ثالث وهو عنادهم فإنَّ المعاند ينكر ما هو أظهر من السَّمس و أبين من الأمس وإلّا كيف يعقل عدم سماعهم به.

وَقَالَ مُوسَى رَبِّي أَعْلَمُ بِمَنْ جَاءَ بِالْهُدَى مِنْ عِنْدِهِ وَمَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ

قال صاحب الكشف يقول ربِّي أعلم منكم بحالي و حال من أهله الله للصلاح الأعظم حيث جعله نبياً و بعثه بالهدى و وعده حسن العقبي، يعني نفسه و لو كان الأمر كما ترعمون كاذباً ساحراً مفترياً لما أهله لذلك لأنَّه غنيّ حكيم لا يرسل الكاذبين و لا ينبي السَّاحرين ولا يفلح عنده الظَّالمون إنتهى كلامه.

و قال بعض المفسرين معناه ربِّي أعلم بما جاء بالهدى، أي الدِّين الواضح و الحقَّ المبين من عنده و وجه الإجماع به أنَّه تعالى عالم بما يدعوا الى الهدى ممَّا يدعوا الى الضَّلال فلا يمكن من مثل ما أتيت به ممَّن يدعوا الى الضَّلال لأنَّه عالم بما في ذلك من فساد العباد ثمَّ بيَّن هذا بقوله: إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ و أنَّ عاقبة الصَّلاح لأهل الحقَّ و الإنصاف و هو كما تقول على طريق المظاهرة بحمل الخطاب الله بالحقَّ ممَّا من المبطل و حجتي ظاهرة فأكسرها أن قدرت على ذلك و من تكون له عاقبة الدَّار، يعني الجنة و ثواب

بناء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٠

المجلد الثالث عشر

الْآخِرَةُ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ أَي لَا يَفُوزُ بِالْخَيْرِ مِنْ ظَلَمَ نَفْسَهُ وَعَصَى رَبَّهُ وَكَفَرَ نِعْمَتَهُ إِنَّتْهِى.

أَقُولُ الظَّاهِرُ فِي وَجْهِ الْجَمَاعِ بِهَذِهِ الْآيَةِ عَلَى فِرْعَوْنَ هُوَ أَنَّ فِرْعَوْنَ حَمَلَ آيَاتِ اللَّهِ الَّتِي أَتَى بِهَا مُوسَى عَلَى السَّحَرِ وَمَنْ كَانَ كَذَلِكَ فَهُوَ ظَالِمٌ، فَقَالَ مُوسَى فِي جَوَابِهِ رَبِّي أَعْلَمُ بِمَنْ جَاءَ بِهِ مِنْ عِنْدِهِ مِنَ الْآيَاتِ وَمَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ مَحْمُودَةٍ فَلَكُنْتَ ظَالِمًا كَاذِبًا فِي مَا إِدْعُوكَ إِلَيْهِ وَسَاحِرًا فِيمَا أَتَيْتَ بِهِ لَكُنْتَ ظَالِمًا وَالظَّالِمُ لَا يَفْلِحُ قَطْعًا وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ أَنَّ فِرْعَوْنَ لَمَّا كَذَّبَ مُوسَى ظَلَمًا، فَقَالَ مُوسَى: إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ، وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ.

وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي فَأَوْقِدْ لِي يَا هَامَانَ عَلَى الطِّينِ فَاجْعَلْ لِي صَرْحًا لَعَلِّي أَطْلُعُ إِلَى إِلَهِي مُوسَى وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ

لَمَّا عَجَزَ فِرْعَوْنَ عَنِ الْجَوَابِ شَرَعَ فِي تَسْخِيرِ الْقَوَامِ كَالْأَنْعَامِ وَقَالَ لِلْمَلَأِ مِنْ حَوْلِهِ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي وَغَرَضُهُ مِنْ هَذَا الْكَلَامِ تَكْذِيبُ مُوسَى ثُمَّ أَمَرَ وَزِيرَهُ هَامَانَ أَنْ يَوْقِدَ نَارًا عَلَى الطِّينِ فَقَالَ لَهُ يَا هَامَانُ افْعَلْ كَذَا أَيِ اطْبِخْ لِي الْآجِرَ.

قَالَ قِتَادَةُ هُوَ أَوَّلُ مَنْ صَنَعَ الْآجِرَ وَبَنِي بِهِ. وَقَوْلُهُ: فَاجْعَلْ لِي صَرْحًا، فَالْصَّرْحُ الْقَصْرُ وَقِيلَ الصَّرْحُ الْبِنَاءُ الْعَالِي كَالْقَصْرِ وَمِنْهُ التَّصْرِيحُ شِدَّةُ ظُهُورِ الْمَعْنَى وَيُقَالُ الْأَجْرُ بِالتَّخْفِيفِ وَالتَّقْيِيلِ، لَعَلِّي أَطْلُعُ إِلَى إِلَهِي مُوسَى، وَأَنَّمَا قَالَ ذَلِكَ لِأَنَّ مُوسَى قَالَ رَبِّي وَرَبِّكُمْ وَرَبَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَقَوْلُهُ: أَطْلُعُ إِلَى إِلَهِي مُوسَى أَيِ أَعْرِفُهُ وَأَنَّهُ كَيْفَ هُوَ، ثُمَّ قَالَ وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ قِيلَ الظَّنُّ هُنَا الشَّكُّ فَكَفَرَ عَلَى الشَّكِّ لِأَنَّهُ قَدْ رَأَى مِنَ الْبِرَاهِينِ وَالْمَعْجَزَاتِ مَا لَا يَخْتَلِ أَيِ لَا يَشْكَلُ عَلَى ذِي فَطْرَةٍ وَلِذَلِكَ قَالَ إِبْنُ عَبَّاسٍ كَذَبَ عَدُوُّ اللَّهِ بَلْ عَلِمَ أَنَّ لَهُ ثُمَّ رَبًّا هُوَ خَالِقُهُ وَخَالَقَ قَوْمَهُ إِنَّتْهِى.

قيل لَمَّا أمر فرعون وزيره هامان ببناء الصَّرح جمع هامان العمَّال قليل خمسين ألفاً بَنَاءَ سَوى الأتباع و أمر بطبخ الأجر و الجصَّ و نشر الخشب و ضرب المسامير فبنوا و رفعوا البناء و شَيَّدوه بحيثص لم يبلغه بنيان منذ خلق الله السَّموات و الأرض فكان الباني لا يقدر أن يقوم على رأسه حتَّى أراد الله أن يفتنهم فيه فحكى السَّدي أنَّ فرعون صعد السَّطح و رمى بِنشَابَةٍ نحو السَّماء فرجعت متلطَّخة بدماء فقال قد قتلت إله موسى ثمَّ أنَّ الله تعالى أمر جبرئيل عند مقالة فرعون فضرب الصَّرح بجناحه فقطَّعه ثلاث قطع قطعاً على عسكر فرعون قتلت منهم ألف ألف و قطعة في البحر و قطعة في الغرب و هلك كلُّ من عمل فيه شيئاً إنتهى.

و أنت ترى أنَّ ما ذكره السَّدي في كيفيَّة بنائه إلى آخر ما نقلناه عنه لا أصل له و لا دليل على صحَّة نقله بل هو بالخرافات و الموهومات أشبه و تفاسيرهم مملوءة بهذه الأراجيف و الَّذي يعتمد عليه في تفسيرها هو أنَّه أمر هامان بما أمره و أمَّا كيفيَّة بناء الصَّرح غير معلوم لنا بل لا نعلم أنَّه صنعه أم لا و أمَّا قال فرعون: **إِنِّي لَأَظُنُّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ** و لم يقل أنَّه من الكاذبين لوجهين:

أحدهما: أنَّ الخبر يحتمل الصِّدق و الكذب فلا معنى لحمل الخبر على الصِّدق فقط أو على الكذب كذلك و لكن هذا يصحَّ باعتبار نفس الخبر بما هو هو مع قطع النِّظر عن القرائن الموجودة فيه صدقاً أو كذباً و ما نحن فيه ليس من هذا القبيل لوجود القرائن القاطعة الدَّالة على صدق المخبر و هو موسى بما أخبر به و هي المعجزات التي أتى بها موسى و آية قرينة أوضح من القرائن الحسِّية فقول فرعون **إِنِّي أَظُنُّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ** مع وجود تلك القرائن لا معنى له فهو كاذب في دعواه لا موسى.

الثَّاني: إنَّ في تصديق الخبر هدمٌ لما بناه فرعون في عقائدهم من أنَّه ربُّهم و لا ربَّ سواه و حيث أنَّ الملك عقيمٌ و لا سيِّماً إذا خلط بإدعاء الألوهية فهو أعقم و لذلك أنكر الحقَّ و قال ما قال و محصل الكلام أنَّ فرعون رجَّح في قوله

هذا، كذب موسى على صدقه و لذلك أتى بكلمة الظنّ دون الشكّ فأَنَّ الشكّ يقال في تساوي الطرفين و الظنّ يقال لرجحان أحدهما على الآخر و كيف كان لا شكّ أَنَّ غرضه من هذا الكلام إغمار الناس و أن كان إعتقاده بخلافه فأَنَّ مقام الإعتقاد غير مقام اللفظ إذ كثيرٌ من الناس لولا أكثرهم يقولون بألسنتهم ما ليس في قلوبهم و هو واضح.

وَ اسْتَكْبَرُوا هُوَ وَ جُنُودُهُ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَ ظَنُّوا أَنَّهُم إِلَيْنَا لَا يُرْجَعُونَ

أخبر الله تعالى في هذه الآية عن إستكبار فرعون و جنوده على سبيل الباطل زعماً منهم أَنَّهُم إِلَيْنَا لَا يَرْجَعُونَ أَمَا إِنَّهُ إستكبر فهو واضح فَأَنَّهُ قَالَ أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى، و أَيُّ إستكبارٍ أفتح و أشنع من إدعاء الربوبية، أين التراب و ربّ الأرباب.

و ليس الإستكبار إلا الخروج عن الحدّ و هو خرج عن حدّه و ادّعى ما ليس له و قوله: بِغَيْرِ الْحَقِّ، قيل أي بالعدوان أي لم تكن له حجة تدفع ما جاء به موسى.

و قال الرّازي في المقام و أعلم أَنَّ الإستكبار بالحقّ أَنَّمَا هُوَ لِلَّهِ تَعَالَى هُوَ المتكبر في الحقيقة أي المبالغ في كبريائه قال عليه السّلام فيما حكى عن ربّه الكبرياء ردائي و العظمة أزارني فمن نازعني واحداً منهما ألقيته في النّار وكلّ مستكبرٍ سواه فَأَنَّ إستكباره بغير الحقّ إنتهى.

و به قال الرّمخسري في الكشف قبله و الرّازي أخذه منه.

أقول الإستكبار يقال على وجهين:

أحدهما: أن يتحرى الإنسان و يطلب أن يصير كبيراً و ذلك متى كان على ما يجب و في المكان الذي يجب و في الوقت الذي يجب فهو محمودٌ غير مذمومٌ.

الثاني: أن يتشبع فيظهر من نفسه ما ليس له وهذا هو المذموم، فما قاله الرّمخشري و تبعه الرّازي من أنّ الإستكبار بالحقّ أنّما هو لله تعالى ليس في محله إذ لا يطلق الإستكبار عليه تعالى أصلاً فلا يقال أنّ الله مستكبر بل يقال أنّ الله مستكبر وأن شئت قلت الإستكبار للخلق والتكبر لله تعالى والسرف فيه أنّ الثّاء في الإستكبار أمّا للطلب والقبول وكلاهما في حقّه تعالى محال فأنّه تعالى لا يطلب التكبر ولا يقبله إذ الطلب يدل على النقص والقبول أيضاً كذلك مضافاً إلى أنّ الله في صورة القبول يصير محلاً للحوادث وكلاهما في حقّه مستحيل ولذا لم يوجد في الآثار والآيات إستعمال هذه الكلمة في حقّه تعالى ولم يقل أحد بأنّ الله من المستكبرين وأمّا المتكبر فقد يطلق على الخالق والمخلوق فقوله تعالى في فرعون و **أَسْتَكْبَرُ**، يعني طلب الكبر بإدعائه الألوهية أو تلبس به بغير الحقّ أي أنّ هذا الطلب ليس من حقّه لأنّ المخلوق لا ينبغي له أن يطلب مقام الخالق وإدعى الألوهية.

أمّا قوله: **وَظَنُوا أَنَّهُمْ إِنَّا لَا يُرْجَعُونَ** أي تَوَهُمُوا بزعمهم الفاسد أنّه لا معاد ولا بعث ولا حشر ولا نشر، وقوله: **لَا يُرْجَعُونَ**، بفتح الياء وكسر الجيم على أنّه مسمّى الفاعل وبضم الياء وفتح الجيم على الفعل المجهول وكلتا القراءتين لا بأس بها.

فَأَخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ
 أنبذ بفتح النون وسكون الباء والذال الطرح أي طرحناهم في اليم قيل هو البحر المالح وقيل بحر من وراء مصر يقال له أساف وقيل نهر النيل ثم أشار الله تعالى إلى أنّ عاقبة الظلم الهلاك والدمار في الدنيا والأخرة، قيل أنّ فرعون لما عجز عن معالة أمر موسى ومن آمن معه عمد إلى إستعمال القتل والصلب فمن جملة من أصابه القتل هو حزقيل مؤمن آل فرعون، لأنّه كان قد أظهر إيمانه بعد إيمان السحرة فصلبه فرعون مع جميع من السحرة و صلب

أَيْضاً زَوْجَتَهُ أَسِيَةَ الَّتِي تَظَاهَرَتْ بِإِيمَانِهَا وَ صَلَبَ أَوْلَادَهَا لِأَنَّهُمْ إِتَّبَعُوهَا بِالْإِيمَانِ وَ اسْتَدَامَ الْقَتْلَ وَ الصَّلْبَ مِنْ فِرْعَوْنَ فِي مَنْ أَمِنَ حَتَّى أَفْنَى مِنْهُمْ خَلْقاً كَثِيراً وَ قَدْ كَانَتْ أَسِيَةُ لَمَّا أَظْهَرَتْ إِيمَانَهَا دَخَلَ عَلَيْهَا فِرْعَوْنُ فَقَالَتْ لَهُ الْوَيْلَ لَكَ يَا فِرْعَوْنُ مَا أَجْرُكَ عَلَى اللَّهِ وَ أَكْثَرَ عُنَادِكَ لِلْحَقِّ وَ الْعَدْلَ فَدْهَشَ فِرْعَوْنُ مِنْ سَمَاعِ ذَلِكَ مِنْهَا وَ قَالَ لَهَا لَعَلَّكَ قَدْ إِعْتَرَاكَ الْجَنُونُ الَّذِي إِعْتَرَسَ غَيْرُكَ فَقَالَتْ مَا إِعْتَرَانِي جَنُونٌ وَ لَكِنْ أَمِنْتُ بِاللَّهِ رَبِّي وَ رَبِّكَ وَ رَبِّ الْعَالَمِينَ فِإِزْدَادَ اللَّعِينِ غَيْظاً فَأَمَرَ بِهَا فِرْعَوْنُ حَتَّى أَوْتِدَ يَدَيْهَا وَ رَجُلُهَا بِأَوْتَادٍ أَرْبَعَةَ فِدَعَا مُوسَى أَنْ يَخَفَّفَ عَنْهَا أَلَمَ الْعَذَابِ فِإِسْتَجَابَ اللَّهُ لَهُ فَلَمْ تَجِدْ أَسِيَةَ أَلَمًا وَلَمْ تَحْسَ بِوَجْعٍ ثُمَّ رَفَعَتْ طَرَفَهَا نَحْوَ السَّمَاءِ قَائِلَةً رَبِّ أَجْنِبْ لِي عِذْنَكَ بَيْتًا^(١)، فَنُودِيَتْ مِنَ السَّمَاءِ أَنْ أَنْظِرِي إِلَى مَا فَوْقَكَ فَلَمَّا نَظَرَتْ إِلَى السَّمَاءِ كَشَفَ اللَّهُ عَنْ عَيْنَيْهَا فَرَأَتْ الْجَنَّةَ وَ رَأَتْ فِيهَا قَصْراً مِنْ دُرٍّ لَا يُوَصَفُ حَسَنُهُ بِفِشْرُوهَا بِأَنَّهُ لَهَا فَتَبَسَّمت ضَاحِكَةً وَ رَأَاهَا فِرْعَوْنُ تَضَحِكُ فَقَالَ أَنْظِرُوا إِلَى الْجَنُونِ الَّذِي بِهَا كَيْفَ تَضْحَكُ وَ هِيَ فِي أَشَدِّ الْعَذَابِ وَ بَقِيَتْ كَذَلِكَ حَتَّى تَوَفَّاهَا رَبُّهَا مَحْمُودَةً مَبْرُورَةً وَ قَسَ عَلَى هَذَا أَنْمُودَجٍّ مِنْ ظَلَمِهِ مَعَ زَوْجَتِهِ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ.

وَ أَمَّا كَيْفِيَّةُ غَرْقِهِ فِي الْيَمِّ فَقَدْ ذَكَرْنَاهَا فِي سُورَةِ طه وَ غَيْرِهَا وَ حَيْثُ أَنَّ الْحَوَالَةَ تَوْجِبُ الْمَلَالَةَ فَنَشِيرُ إِلَيْهَا فِي الْمَقَامِ أَيْضاً عَلَى سَبِيلِ الْإِجْمَالِ رَأَى فِرْعَوْنُ أَنَّ الْقَتْلَ لَمْ يَجِدْ فِي رَدْعِ النَّاسِ عَنِ الْإِيمَانِ بِمُوسَى فَعَزَمَ عَلَى إِبَادَتِهِمْ جَمِيعاً فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَى مُوسَى عَلَى مَا عَزَمَ عَلَيْهِ وَ أَمَرَهُ أَنْ يَخْرُجَ بِقَوْمِهِ شَرْقاً نَحْوَ الْبَحْرِ فَجَمَعَهُمْ كُلَّهُمْ وَ خَرَجَ بِهِمْ يَتَقَدَّمُهُمْ هُوَ وَ أَخُوهُ هَارُونَ وَ بَلَغَ الْخَبَرَ فِرْعَوْنُ بِأَنَّ مُوسَى قَدْ خَرَجَ بِقَوْمِهِ مِنْ جَوَارِهِ فَخَافَ أَنْ لَا يَبْقَى قَادِراً عَلَى إِبَادَتِهِمْ وَ هَلَكَهُمْ فَغَاغَلَهُ ذَلِكَ وَ تَخَوَّفَ سَقُوطَ هَيْبَتِهِ عِنْدَ أَتْبَاعِهِ فَأَرْسَلَ مُنَادِيَهُ وَ رَسَلَهُ إِلَى الْمَدَنِ وَ الْبِلَادِ بِجَمْعِ الْجِيُوشِ وَ الْعَسَاكِرِ لِيَلْحَقَ بِمُوسَى وَ أَتْبَاعِهِ قَبْلَ فَوَاتِ الْأَوَانِ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: فَأَرْسَلَ فِرْعَوْنُ فِي الْمُدَّانِ خَاشِرِينَ^(٢) وَ

أَجْتَمَعَتِ الْجِيُوشُ وَالْجُنُودُ وَلَمْ يَتَخَلَّفْ أَحَدًا أَبَدًا فَأَمَرَ فِرْعَوْنُ بِرُكُوبِ الْخَيْلِ
وَاللِّحَاقِ بِمُوسَى وَرَهْطِهِ وَرَكِبَ هُوَ وَهَامَانَ يَتَقَدَّمَانِهِمْ وَعَدَدُهُمْ سِتْمِائَةٌ
أَلْفَ رَاكِبٍ وَلَمْ يَزَالُوا يَجِدُونَ السَّيْرَ حَتَّى ظَهَرَ سِوَاهُمُ لِقَوْمِ مُوسَى مِنْ بَعِيدٍ وَ
لَمَّا نَظَرَ قَوْمُ مُوسَى إِلَى الْبَحْرِ أَمَامَهُمْ وَجِيُوشَ فِرْعَوْنَ فِي طَلَبِهِمْ وَقَدْ قَرَّبُوا
مِنْهُمْ فَغَلَبَ عَلَيْهِمُ الْجَزَعُ وَالْفَزَعُ حَتَّى قَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ فَلَيْتَنَا مَا تَرَكْنَا مِصْرَ
فَهَذَاهُمْ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ: قَالَ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ^(١) عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ
عَذُوكُمْ وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ^(٢).

وَلَمْ يَزَلْ مُوسَى يَأْمُرُهُمْ بِالْثِّقَةِ بِاللَّهِ تَعَالَى حَتَّى وَصَلُوا إِلَى الْبَحْرِ فَأَوْحَيْنَا
إِلَى مُوسَى أَنْ أَضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ^(٣) فَفَعَلَ مُوسَى مَا أَمَرَهُ بِهِ رَبُّهُ وَتَمَّتْ
لِبَنِي إِسْرَائِيلَ اثْنَتِي عَشْرَةَ طَرِيقًا عَلَى عَدَدِ أَسْبَاطِهِمْ وَكُلُّهَا جَافَةٌ صُلْدَةٌ بِفَضْلِ
اللَّهِ فَدَخَلَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنَ الْأَسْبَاطِ فِي طَرِيقِهِ حَتَّى خَرَجُوا مِنَ الطَّرْفِ الْأُخْرَى وَ
لَمَّا انْتَهَى فِرْعَوْنُ بِقَوْمِهِ إِلَى الْبَحْرِ وَشَاهَدَاوَا انْفِلَاقَهُ قَالَ فِرْعَوْنُ لِمَنْ حَوْلَهُ
أَنْظُرُوا إِلَى الْبَحْرِ قَدْ انْفَلَقَ لِعَيَّتِي أَلَا تَرَوْنَ أَنِّي أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى ثُمَّ أَمَرَهُمْ
بِدُخُولِ السَّكَكِ وَمَلَا حَقَّةَ بَنِي إِسْرَائِيلَ فَلَمْ يُجِبِرْ أَحَدٌ مِنْهُمْ عَلَى ذَلِكَ وَ
إِمْتَنَعَتِ الْخَيْلُ عَنِ التَّقَدُّمِ لَهُولِ الْمَاءِ فَتَقَدَّمَ فِرْعَوْنُ بِنَفْسِهِ نَحْوَ الْمَاءِ لِيَتَشَجَّعَ
أَصْحَابُهُ وَيَحْتِثَّهُمْ وَلَمَّا صَارَ الْقَوْمُ كُلُّهُمْ فِي الْبَحْرِ وَأَمَامَهُمْ فِرْعَوْنُ فَنْظَرَ فَإِذَا
الْمَاءُ قَدْ انْتَحَمَتْ وَلَمْ يَبْقَ أَمَامَهُمْ طَرِقٌ أَبَدًا فَغَرِقَ الْقَوْمُ بِأَجْمَعِهِمْ فَصَاحَ
فِرْعَوْنُ بِدُونِ شَعُورٍ وَعِلْمٍ أَنَّ الَّذِي فَعَلَ بِهِمْ ذَلِكَ هُوَ رَبُّ مُوسَى وَهَارُونَ وَ
رَبِّ الْعَالَمِينَ جَمِيعًا:

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: أَدْرَكَهُ الْغَرَقُ قَالَ أَمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ
بَنُو إِسْرَائِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ^(٤).

فضاء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٠

المجلد الثالث عشر

إِلَّا أَنْ جَبْرِئِيلَ أَخَذَ كَفًّا مِنْ حَمَاءِ الْبَحْرِ وَضَرَبَ بِهِ عَلَى فَمِهِ:
 قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: **الْآنَ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ**^(١).
 وهذا معنى قوله فأنظر كيف كان عاقبة الظالمين.

وَجَعَلْنَاهُمْ أُمَّةً يَدْعُونَ إِلَى الْتَارِ وَيَوْمَ الْآخِرَةِ لَا يُنصَرُونَ
 الأئمة جمع إمام وهو الذي يقتدى به في القول والفعل.
وَعَلِمَ أَنَّ لَفْظَ الْجَعْلِ عَامٌّ فِي الْأَفْعَالِ كُلِّهَا وَهُوَ أَعَمُّ مِنْ فِعْلِ وَصَنَعَ وَسَائِرِ
أَخَوَاتِهَا وَيَتَصَرَّفُ عَلَى خَمْسَةِ أَوْجِهٍ:

الأول: يجري مجرى صار وطفق فلا يتعدى نحو جعل زيد يقول كذا.
الثاني: يجري مجرى أوجد فيتعدى إلى مفعول واحد:
 قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: **وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ**^(٢).

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: **وَجَعَلَ لَكُمْ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ**^(٣).
الثالث: في إيجاد شيء من شيء و تكوينه منه:

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: **جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا**^(٤) و أمثالها.
الرابع: في تصيير شيء على حالة دون حالة:

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: **الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ فِرَاشًا**^(٥).
 قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: **إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا**^(٦).

الخامس: الحكم بالشيء على الشيء حقاً كان أو باطلاً أما الحق:
 قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: **إِنَّا زَادُوهُ إِبْرَاهِيمَ وَجَاعَلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ**^(٧).

أما الباطل:

١- الانعام = ١

٢- الشورى = ٤

٣- الزخرف = ٦

١- يونس = ٩١

٢- النحل = ٧٨

٣- البقرة = ١٢

٤- القصص = ٧

قال الله تعالى: **وَجَعَلُوا لِلَّهِ أَندَادًا^(١)**.

قال الله تعالى: **وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْآلِبَاتِ^(٢)** الآية وغيرها من الآيات.

إذا عرفت معنى الجعل و أقسامها فالجعل في قوله و جعلناهم أئمة من قسم الخامس و هو الحكم بالشئ على الشئ فلى معناه أن خلقناهم كذلك حتى يلزم الجبر.

و أما على مسلك الفلاسفة فهو من الثالث أعني إيجاد الشئ و تكوينه بناءً على أن الشُّرور من جانب الماهيات دون الوجود لأنه خيرٌ محض و على هذا فمعنى الكلام أنا أوجدناهم و خلقناهم و أما شرارتهم فمن جانب ماهياتهم و لنا معهم بحثٌ ليس المقام مناسباً له و قد أبطلنا هذا القول في الأبحاث العقلية و لقد أحسن من قال معنى جعلناهم أي بيّنا ذلك من حالهم و سَميناهم به و هو الحق.

و أما قوله: **وَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ لَا يُنْصَرُونَ** معناه لاناصر لهم في القيامة ولا ينصر بعضهم بعضاً.

وَأَتَّبَعْنَاهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ

أي ألحقنا بهم في هذه الدنيا لعنة بأن لعناهم و أبعدناهم من رحمتنا و قيل معناه ألزمناهم بأن أمرنا بلعنهم قوماً بعد قوم و من كان كذلك فلا جرم يكون في القيامة أيضاً من المقبوحين مع اللعنة فإنّ الإتيان إلحاق الثاني بالأوّل فهو لاء الدعاة إلى الضلالة ألحقوا اللعنة تدور معهم حيثما كانوا و فيه أعظم الزجر من القبح و قيل المقبوح المشوّه بخلقه لقبيح عمله، هذا و يحتمل أن يكون المراد أنّهم يوم القيامة من شدة العذاب تتغير حالهم و صورهم.

ضياء القرآن في تفسير القرآن



المجلد الثالث عشر

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَىٰ بَصَائِرَ
لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لَّعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ

و لقد آتينا موسى الكتاب، و هو التّوراة، من بعد ما أهلكنا القرون الأولى،
من قوم عاد و ثمود و قوم فرعون و غيرهم ثم وصف الكتاب أعني به التّوراة
بأنها بصائر للنّاس و هي جمع بصيرة، يتّصرون بها و جعلناها سبباً لهديتهم و
هو رحمة و نعمة عليهم لعلّهم يتذكّرون أي لكي يتذكّروا به و يتفكّروا في
آياته، و هذه الأوصاف للكتاب بمنزلة العلة في إنزاله أي أنزلناه لذلك.

وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ إِذْ قَضَيْنَا إِلَىٰ مُوسَى الْأَمْرَ وَ مَا كُنْتَ مِنَ
الشَّاهِدِينَ

قيل المراد بجانب الغربي جبل الطّور، و الخطاب للنبي ﷺ أي و ما
كنت يا محمّد هناك إذ قضينا و حكمنا إلى موسى الأمر و هو النّبوة و ما كنت
من الشّاهدين الحاضرين.

وَلَكِنَّا أَنْشَأْنَا قُرُونًا فَتَطَاوَلَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ وَ مَا كُنْتَ ثَاوِيًا فِي أَهْلِ
مَدْيَنَ تَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا وَلَكِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ

قيل في وجه الإستدراك، أنّ معنى الكلام و لكنّا أنشأنا بعد الوحي إلى
عهذك يا محمّد قروناً كثيرة فتطاول على آخرهم و هو القرن الذي أنت فيهم،
العمر أي أمد إنقطاع الوحي و إندرست العلوم فوجب إرسالك إليهم فأرسلناك
و أتيناك العلم بقصص الأنبياء و قصّة موسى عليه السلام كأنّه قال و ما كنت شاهداً
لموسى و ما جرى عليه و لكنّا أوحينا إليك فذكر سبب الوحي الذي هو إطالة
الفترة و دلّ على المسبّب على عادة الله عزّ وجلّ في إختصاراته ثم قال و ما
كنت يا محمّد ثاوياً، أي مقيماً في أهل مدين تتلوا عليهم آياتنا و لكنّا كنّا
مرسلين بإرسال الرّسل و إنزال الكتب و قيل معناه أرسلناك إلى أهل مكّة و
أتيناك كتاباً فيه هذه الأخبار و لولا ذلك لما علمتها.

وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا وَلَكِنْ رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ لِتُنْذِرَ قَوْمًا مَأْتِيهِمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ

أي كما لم تحضر جانب المكان الغربي وهو جبل الطور إذ أرسل الله موسى إلى فرعون وإذ نادينا موسى لما أتى الميقات مع السبعين هكذا قيل وقال بعضهم إذ نادينا أمرك وأخبرنا بنبوتك ولكن رحمة أي جعلناك رحمة من ربك لتنذر قوماً ما أتاهم من نذير أي في زمن الفترة بينك وبين عيسى وهو خمس مائة وخمسون عاماً (٥٥٠) ومحصل الكلام في هذه الآيات أنك ما كنت شاهداً حاضراً هناك ولكننا أخبرناك بها وهو كذلك وفيه شاهد على صدق دعواه في نبوته.

وَلَوْلَا أَنْ تُصِيبَهُمْ مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَيَقُولُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ وَنَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ

ولولا أن تصيبهم مصيبة بما قدّمت أيديهم فيقولوا ربنا لولا أرسلت إلينا رسولاً فنتبع آياتك ونكون من المؤمنين، يعني قريش، أو اليهود مصيبة، أي عقوبة ونقمة بما قدّمت أيديهم، من الكفر والمعاصي والباء للسبب وخص الأيدي بالذكر لأنّ الغالب من الكسب أنما يقع بها وجواب لولا محذوف، أي لولا أن يصيبهم عذاب بسبب معاصيهم المتقدمة، فيقولوا ربنا لولا، أي هلاً أرسلت إلينا رسولاً، لما بعثنا الرّسل، أو لما عاجلناهم بالعقوبة فبعث الرّسل إزاحة لعذر الكفار فنتبع آياتك، نصب على جواب التّحضيض ونكون، عطف عليه، من المؤمنين، المصدّقين بالتّوحيد والنبوة والمعاد.

في القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٠

المجلد الثالث عشر

فَلَمَّا جَاءَهُمْ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا لَوْلَا أُوتِيَ مِثْلَ مَا أُوتِيَ مُوسَى أَوْ لَمْ يَكْفُرُوا بِمَا أُوتِيَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ قَالُوا سِحْرَانِ تَظَاهَرَا وَقَالُوا إِنَّا بِكُلِّ كَافِرُونَ

أي فلما جاء هؤلاء الكفار الحقّ وهو الرّسول والقرآن الذي أنزل عليه، من عندنا قالوا أي كفّار مكّة، لولا، أي هلاً أوتي، هذا النّبي مثل ما أوتي موسى

من العصا و اليد البيضاء و هلاً أنزل عليه القرآن جملة واحدة كما أنزل التوراة على موسى كذلك، فقال تعالى في جوابهم: **أَوْ لَمْ يَكْفُرُوا بِمَا أُوتِيَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ قَالُوا سِحْرَانِ تَظَاهَرَا** أي موسى و محمد في قول ابن عباس، و موسى و هارون في قول مجاهد و من قرأ سحران تظاهرا، أراد التوراة و القرآن أو التوراة و الإنجيل، أو الإنجيل و القرآن، **إِنَّا بِكُلِّ آيَةٍ بِكُلِّ مَا جَاءُوا بِهِ كَافِرُونَ**، من التوراة و الإنجيل و القرآن، أو المعنى إِنَّا كَافِرُونَ بِكُلِّ مَا أَمَرُوا بِهِ و ذكر أَنَّهُ من عند الله.

قال الكلبي بعث قريش الى اليهود و سألوهم عن بعث محمد و شأنه فقالوا إِنَّا نَجِدُهُ فِي التَّوْرَةِ بِنَعْتِهِ وَصَفَتِهِ فَلَمَّا رَجَعَ الْجَوَابُ إِلَيْهِمْ قَالُوا سَاحِرَانِ تَظَاهَرَا و قال قومُ أَنَّ الْيَهُودَ عَلَّمُوا الْمَشْرِكِينَ و قالوا قولوا لمحمد لولا أوتيت مثل ما أوتي موسى فَأَنَّهُ أُوتِيَ التَّوْرَةُ دَفْعَةً وَاحِدَةً، فهذا الإحتجاج وارد على اليهود أي أو لم يكفروا هؤلاء اليهود بما أوتي موسى حين قالوا في موسى و هارون هما ساحران، **إِنَّا بِكُلِّ كَافِرٍ مِنْهُمْ** أي بكل واحد منهما.

أَقُولُ حاصل الكلام في هذه الآيات هو أَنَّ الله تعالى أرسل الرسل إزالةً لهذا العذر:

قال الله تعالى: **لِيَنلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ أَنْ يَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ** ^(١).

قال الله تعالى: **رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَ مُنْذِرِينَ لِيَنلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ وَ كَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا** ^(٢).

قال الله تعالى: **يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلَى فَتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ أَنْ تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَ نَذِيرٌ وَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ** ^(٣).

و الأصل في ذلك هو أنَّ الله تعالى لا يعاقب العبد قبل تمامية الحجة عليه في الدنيا إذ العقاب قبلها ظلمٌ قبيحٌ و الله تعالى منزَّهٌ عنه و المراد بالحجة في الآيات قيل هي الأنبياء و الرسل و الاوصياء بعدهم و نعبّر عنهم بالحجج الظاهرة و لله تعالى حجة أخرى و هي العقل و قد عبّر عنه في لسان الأخبار بالحجة الباطنة و الى ذلك أشار مولانا موسى بن جعفر عليه السلام حيث قال لهشام بن الحكم، يا هشام أنَّ لله على الناس حجتين حجة ظاهرة و حجة باطنة، أمّا الحجة الظاهرة فهي الأنبياء و الرسل و الأئمة.

و أمّا الحجة الباطنة فهي العقل، و أمّا قال عليه السلام ذلك لأنَّ الحجة الظاهرة أعني بها النبي أو الوصي لا تكفي في صحة العقاب يوم القيامة إذا لم يكن المكلف عاقلاً في الدنيا كما أنَّ الحجة الباطنة و هي العقل بدون الحجة الظاهرة لا تكفي في صحة العقاب فالنبي رسول الظاهر و العقل رسول الباطن و بالباطن يعرف الظاهر وإذا كان كذلك فقد تمتَّ الحجة بكلام معنيها على المكلف و حينئذ لا يبقى للمكلف عذراً غداً عند الحساب إذا عرفت هذا فقد علمت أنَّ الاعتذار الذي حكاه الله تعالى عنهم بأنَّه هلاً أوتي النبي بمثل ما أوتي موسى أو عيسى أو غيرهما من الأنبياء، عاطلٌ باطلٌ، و ذلك لأنَّ إتمام الحجة أمّا بوجود النبي و أمّا كيفية المعجزة فهي تدور مدار المصلحة و إقتضاء الزمان فلا يعقل أن تكون معجزة محمد صلَّى الله عليه و آله و سلم كمعجزة موسى أو عيسى إلا أن يكون زمانه زمانها فهذا القول من الكفار نشأ من جهلهم أو عنادهم و لا يعدّ من العذر المعقول هذا كله مضافاً الى أنَّهم أنكروا موسى و عيسى أيضاً و اليه الإشارة بقوله تعالى: **أَوْ لَمْ يَكْفُرُوا بِمَا أَوْتَىٰ مُوسَىٰ مِنْ قَبْلُ** أو لم يقولوا هذان ساحران و إنّا بكل كافرين، و فيه تسلية للنبي في الحقيقة أي أنَّهم كذبوك فقد كذبوا الأنبياء قبلك أيضاً و ليس هذا أول قارورة كسرت في الإسلام ففي الآية إيماء الى أنَّ أكثر الناس يقولون بأفواههم ما ليس

في قلوبهم و هذا من علائم التَّفَاق و العناد ألم يعلموا هؤلاء الكفَّار أنَّ نسبة السَّحر الى محمَّد نسبة السَّحر لموسى و عيسى و سائر الأنبياء و تكذيبه تكذبيهم إذ الأنبياء من وادٍ واحد فمن نسب الى أحدٍ منهم ما لا يليق به كان ناسباً ذلك الى جميع الأنبياء فأنَّ حكم الأمثال واحد.

قُلْ قَاتُوا بِكِتَابٍ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَى مِنْهُمَا أَتَّبِعُهُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ
أي قل يا محمَّد لهؤلاء اليهود أو كفَّار قريش فأتوا بكتابٍ من عند الله هو أهدى منهما أي من التَّوراة و القرآن حتَّى أتَّبعه أنا أيضاً إِنْ كنتم صادقين في دعواكم، و ذلك لأنَّهم كانوا يعتقدون أنَّ ما ظهر على أيدي الأنبياء من الآيات أنما هو من باب السَّحر و من المعلوم أنَّ السَّحر لا يهدي إلى الحقِّ فأمر الله نبيه أن يقول لهم أن كان كتابي و كتاب موسى و عيسى من جنس السَّحر فأتوا بكتابٍ غير القرآن و التَّوراة و الإنجيل ليهديكم الى الحقِّ و أنا أيضاً أتَّبعه، و يعلق إتيانهم بشرط الصدق أمرٌ متحقِّقٌ متيقَّنٌ أنه لا يكون و لا يمكن صدقهم كما أنه لا يمكن لهم أن يأتوا بكتابٍ من عند الله يكون أهدى من الكتابين و يجوز أن يراد بالشَّرط ألتهكم بهم.

فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّمَا يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ
هُوْيَهُ بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ

أي فأن لم يستجيبوا لك يا محمَّد أن يأتوا بكتابٍ من عند الله هو أهدى منهما، فأعلم أنما يتَّبعون أهواءهم الفاسدة و أميالهم النَّفسانية و ما يستحسنونه و يجيبه لهم الشَّيطان و أنه لا حجةَ لهم، و من أضلُّ ممَّنِ إتَّبَعَ هواه بغير هدى من الله، الإستفهام للإنكار أي ليس أضلُّ منه أحداً فأنَّ من إتَّبَعَ هواه بغير هدى من الله فقد عبد هواه حقاً دون الله و من كان معبوده هواه فحاله معلوم و أنما عدّه من الظُّلم لكونه مشركاً و لا ظلم أقبح و أشنع من الشُّرك بالله

وذلك قال: إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ، أي أَنَّ اللَّهَ لَا يَحْكُمُ
بهدايتهم لأنهم عادلون عن طريق الحق.

وقال ابن عباس معنى، فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا، فأن لم يؤمنوا بما جئت به من
الحجج ولم يمكنهم أن يأتوا بكتابٍ هو أفضل، والاستجابة تقتضي دعاء و هو
لم يدعوا دائماً الى الإيمان فالمعنى فأن لم يستجيبوا لك بعد ما وضع لهم من
المعجزات التي تضمنها كتابك إنتهى.

أقول ما ذكره غير لازم وذلك لأن عدم الاستجابة مساوق لعدم الإيمان و
هو ظاهر لا خفاء فيه:

وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ

أي وصلنا لهم القول في الخبر عن أمر الدنيا والآخرة، وقيل وصلنا لهم
القول، بما أهلكنا من القرون قرناً بعد قرن فأخبرناهم إنا أهلكنا قوم نوح بكذا و
قوم هود بكذا و قوم صالح بكذا، لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ، فيخافوا أن ينزل بهم ما
نزل بمن كان قبلهم وأصل التوصيل من وصل الحبال بعضها ببعض والمعنى
إنا إتبنا القرآن بعضه بعضاً، وقيل معناه فصلنا لهم القول.

أقول قرأ الجمهور، وصلنا، مشدّد الصاد، و قرأ الأخفش بتخفيفها والضّمير
في، لهم، لقريش أو لليهود أو للكفار جميعاً فعلى قراءة الجمهور معناه تابعا
القرآن موصولاً ببعضه ببعض في المواعظ والزجر والدعاء الى الإسلام فأَنَّ
التوصيل وصل الشئ بعضه ببعض كما قال الشاعر:

فقل لبني مروان ما بال ذمةٍ و حبلٍ ضعيف ما يزال يوصل

و أما على قراءة التخفيف فالمعنى وصلنا لهم خبر الدنيا بخبر الآخرة.

والحق أنه لا فرق من حيث المعنى بين القراءتين والمراد بهما الوصل
على التقديرين سواء كان الوصل في الألفاظ أم في المعاني والمخبر به.

الَّذِينَ اتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ

قِيلَ الضَّمِيرُ فِي، قَبْلَهُ، عَائِدٌ عَلَى الْقُرْآنِ وَ هَكَذَا الضَّمِيرُ فِي، بِهِ، وَ قِيلَ
 الْأَوَّلُ إِلَى الْقُرْآنِ وَ الثَّانِي لِلرَّسُولِ فَعَلَى الْقَوْلِ الْأَوَّلِ مَعْنَى الْكَلَامِ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمْ
 الْكِتَابَ وَ هُوَ التَّوْرَةُ مِنْ قَبْلِهِ أَيَّ مِنْ قَبْلِ نَزُولِ الْقُرْآنِ آمَنُوا بِهِ، وَ عَلَى الثَّانِي
 آمَنُوا بِمُحَمَّدٍ وَ الْمَالِ وَاحِدٌ فَأَنَّ الْإِيمَانَ بِالْقُرْآنِ هُوَ الْإِيمَانُ بِمُحَمَّدٍ بِعَيْنِهِ وَ
 بِالْعَكْسِ، أَخْبَرَ اللَّهُ تَعَالَى فِي هَذِهِ الْآيَةِ أَنَّ قَوْمًا مِمَّنْ أَوْتُوا الْكِتَابَ وَ هُوَ التَّوْرَةُ
 مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ قَبْلِ نَزُولِ الْقُرْآنِ يُؤْمِنُونَ بِالْقُرْآنِ، كَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ وَ
 سُلَيْمَانَ وَ يَدْخُلُ فِيهِ مَنْ أَسْلَمَ مِنْ عِلْمَاءِ النَّصَارَى وَ هُمْ أَرْبَعُونَ رَجُلًا قَدِمُوا مَعَ
 جَعْفَرِ بْنِ أَبِي طَالِبِ الْمَدِينَةَ، إِثْنَانِ وَ ثَلَاثُونَ مِنَ الْحَبِشَةِ وَ ثَمَانِيَةَ نَفَرٍ أَقْبَلُوا مِنَ
 الشَّامِ وَكَانُوا أَئِمَّةَ النَّصَارَى مِنْهُمْ بَحِيرَاءُ الرَّاهِبِ وَ إِبْرَهَةُ وَ الْأَشْرَفُ وَ عَامِرُ وَ
 أَيْمَنُ وَ إِدْرِيسُ وَ نَافِعُ وَ أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى فِيهِمْ هَذِهِ الْآيَةَ وَ الَّتِي بَعْدَهَا أُولَئِكَ
 يُؤْتُونَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا، قَالَه قَتَادَةُ وَ مِنْهُ أَيْضًا أَنَّهَا نَزَلَتْ فِي عَبْدِ
 اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ وَ تَمِيمِ الدَّارِيِّ وَ الْجَارُودِ الْعَبْدِيِّ وَ سُلَيْمَانَ الْفَارِسِيِّ أَسْلَمُوا
 فَنَزَلَتْ فِيهِمْ هَذِهِ الْآيَةُ وَ قَالَ عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ نَزَلَتْ فِي النَّجَاشِيِّ وَ أَصْحَابِهِ وَ
 وَجَّهَ بِإِثْنَيْ عَشَرَ رَجُلًا فَجَلَسُوا مَعَ النَّبِيِّ وَ كَانَ أَبُو جَهْلٍ وَ أَصْحَابُهُ قَرِيبًا مِنْهُمْ
 فَلَمَّا قَامُوا مِنْ عِنْدِ النَّبِيِّ تَبِعَهُمْ أَبُو جَهْلٍ وَ مِنْ مَعَهُ فَقَالَ لَهُمْ خِيَبَكُمْ اللَّهُ مِنْ
 رَكْبٍ وَ قَبَّحَكُمْ اللَّهُ مِنْ وَفْدٍ لَمْ تَلْبِثُوا أَنْ صَدَقْتُمُوهُ مَا رَأَيْنَا رَكْبًا أَحَقَّ مِنْكُمْ وَ لَا
 أَجْهَلَ فَقَالُوا فِي جَوَابِ أَبِي جَهْلٍ وَ أَصْحَابِهِ، لَنَا أَعْمَالُنَا وَ لَكُمْ أَعْمَالُكُمْ، هَذَا،
 وَ يَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ الْكِنَايَةُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ وَ تَقْدِيرُهُ، الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ
 مِنْ قَبْلِ مُحَمَّدٍ وَ هُمُ الْيَهُودُ وَ النَّصَارَى، يُؤْمِنُونَ بِهِ لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَجِدُونَ صِفَةً فِي
 التَّوْرَةِ وَ الْإِنْجِيلِ وَ لَذَلِكَ أَرَدَفَهَا بِقَوْلِهِ:

وَ إِذَا يُتْلَى عَلَيْهِمْ قَالُوا أَمَّا بِهِنَّ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ
 مُسْلِمِينَ

يعني و إذا يتلى عليهم القرآن قالوا **أَمَّنَّا بِهِ** أي صدَّقناه أنه الحق من ربنا إنا كنّا من قبله أي من قبل نزله، مسلمين به مستمسكين بما فيه، و يحتمل عود الضمير في، قبله، على الرسول و المعنى إنا كنّا قبل بعثه محمد صلى الله عليه وسلم مسلمين أي منقادين موحدين، أو مؤمنين بأنه سيبعث محمد و ينزل عليه القرآن و يأتي بالمعجزات.

أُولَئِكَ يُؤْتُونَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا وَ يَدْرُءُونَ بِالْحَسَنَةِ الْسيِّئَةَ وَ مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ

أُولَئِكَ إشارة الى المذكورين في الآية السابقة و هم الذين وصفهم الله بأنهم كانوا آمنوا بالرسول قبل مجيئه فقال في هذه الآية أنهم يؤتون أجرهم مرتين، إحداهما: لفعالهم الطاعة.

الثانية: للصبر عليها لما يوجبه العقل من التمسك بها و يحتمل أن يكون المراد من قوله: **مَرَّتَيْنِ**، مرّة قبل البعثة لإعتقادهم، و مرّة بعدها لإظهارهم الطاعة و متابعتهم آياه و الى الوجه الأول أشار بقوله، بما صبروا و الصبر حبس النفس عما تنازع اليه و لذلك مدح الصابرين فأَنَّ الصبر على الحق مرٌّ، إلا أنه يؤدي الى الثواب الذي هو أحلى من الشّهد ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل أعمال أمتي إنتظار الفرج، أي إنتظار الفرج لظهور قائم آل محمد الذي يملأ الله الأرض به قسطاً و عدلاً بعد ما ملئت ظلماً و جوراً فهؤلاء المنتظرين في عصر الغيبة أيضاً يؤتون أجرهم مرتين، فأنهم صبروا على الإمتناع من المعاصي و على فعل الطاعات، أو صبروا على الأذى في جنب الله و حكم الأمثال واحد.

ثم وصف الله الصّابرين الذين أشار اليهم في الآية بأنهم **يَدْرُءُونَ بِالْحَسَنَةِ الْسيِّئَةَ**، أي يدفعون بالتوبة المعاصي لأن الله تعالى يسقط العقاب عندها، و قيل معناه يدفعون بالكلام الجليل اللغو من كلام الكفار، و قيل أن

ذلك قبل الأمر تقابلهم ولا يمتنع أن يؤمروا بالإعراض عن مكالمتهم مع الأمر بقتالهم ولا تنافي بينهما على حال هكذا فسره في التبيان.

أقول يستفاد من الآية أنهم يؤتون أجرهم مرتين لأنهم صبروا على فعل الطاعات أو الأذى في جنب الله هذا أولاً ولأنهم يدرؤون بالحسنة السيئة، ثانياً، ومما رزقناهم ينفقون ثالثاً.

أما الصبر على الطاعة فقد قال رسول الله ﷺ: الصبر ثلاثة صبرٌ على المعصية و صبرٌ على الطاعة و صبرٌ على المصيبة، فمن صبر على الطاعة فهو من الصابرين الذين مدحهم الله في كثير من الآيات، وأنما يؤتون أجرهم مرتين لأنهم صبروا على الطاعة، فالأجر ثابت لهم تارةً على نفس الطاعة و تارةً على الصبر عليها.

و أما الذين يدرؤون بالحسنة السيئة، فمعناه أنهم يدفعون سيئاتهم بالحسنات بمعنى أن حسناتهم أكثر من سيئاتهم وليس المراد أنه لا سيئات لهم أصلاً و يحتمل أن يكون المراد أنهم يتوبون الى الله و لا حسنة أحسن من التوبة و قوله: مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ، معناه واضح.

وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ وَقَالُوا لَنَا أَعْمَالُنَا وَ لَكُمْ أَعْمَالُكُمْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَا تَبْتَغِي الْجَاهِلِينَ

وإذا سمعوا اللغو من الكلام من الكفار والمنافقين، أعرضوا عنه أي أعرضوا عن اللغو و لم يخاصموا فيه بل قالوا لفاعل اللغو لنا أعمالنا و لكم أعمالكم أي لنا جزاء أعمالنا و لكم جزاء أعمالكم، سَلَامٌ عَلَيْكُمْ، قيل معناه، أنهم يقولون لمن فعل اللغو قولاً يسلمون منه و يقولون لا يتتبعني أي لا نطلب الجاهلين و لا نجازيهم قيل لغوهم و اللغو الفعل الذي لا فائدة فيه، و قيل و من أحسن الأدب الإعراض عن لغو الكلام قيل أن هذه الآيات نزلت في عبد الله بن سلام و تميم الداري و الجارود العبدي و قد مرَّ الكلام فيه.

إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ
بِالْمُهْتَدِينَ

قد مرَّ الكلام منّا في معنى الهداية غير مرّة و قلنا أنّ الهداية تقال على
معنيين:

أحدهما: إراءة الطريق.

ثانيهما: الإيصال إلى المطلوب و الفرق بين المعنيين واضح فإنّ الإيصال
إلى المطلوب مختصّ بالله تعالى و أمّا إراءة الطريق فهي من وظائف
المخلوق، فقله: إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ معناه أنّك لا توصل من أحببت
إلى المطلوب و لكنّ الله يهدي أي يوصل من يشاء إلى المطلوب، فليست
الهداية في هذه الآية إراءة الطريق لأنّ النبي ﷺ كان يهدي الناس بهذا
المعنى في حياته فكيف يقال أنّك لا تهدي نعم نفى الله تعالى عن النبي
الهداية بالمعنى الثاني و هو الإيصال فأنّه يختصّ بالله تعالى و ذلك لأنّه قادر
على التصرف في القلوب كيف يشاء كما هو شأن الخالق و لذلك يقال في
الدعاء: يا مُقَلِّبَ الْقُلُوبِ والأحوال و إلى هذا المعنى أشار بقوله: وَ لَكِنَّ اللَّهَ
يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وقوله: وَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ، معناه أنّه أعلم بمن يقبل
الهداية و من لا يقبلها كما هو شأن الخالق و أمّا النبي فليس كذلك و قال بعض
المفسرين المراد بالهداية هاهنا اللطف الذي يحتاج إليه ليختار عنده الإيمان و
ذلك لا يقدر عليه غير الله لأنّه إمّا أن يكون من فعله خاصّته أو بإعلامه لأنّه لا
يعلم ما يصلح العبد في دينه إلّا الله تعالى فإذا دبر الأمور على ما فيه صلاحه
كان لاطفائه و هذا التدبير لا يأتي من أحد سوى الله تعالى فلذلك نفى الله
ذلك عن نبيه و يؤيد ما قلناه قوله: وَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ، و معناه هو أعلم
بمن يهدي باللطف ممّن لا يهدي فهو تعالى يدبر الأمور على ما يعلم من
صلاح العباد على التفصيل من غير تعليم إنتهى ما ذكره في التبيان في تفسير
الآية.

في القرآن في تفسير القرآن



المجلد الثالث عشر

أقول ما ذكره الشيخ رحمته الله في تفسير الآية عن حمل الهداية على اللطف لانفهم معناه إذ على ما ذكره رحمته الله في معنى الهداية بقوله تعالى: إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ معناه نفى اللطف عن النبي وإثباته لنفسه فقط في قوله: وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ، ونفى اللطف عن النبي غير معقول لأن اللطف معناه الرِّفْق والمداواة وقد ثبت هذا المعنى للنبي أيضاً عقلاً ونقلاً.

أما العقل فالأن النبي لو لم يكن متصفاً باللطف فلا محالة كان متصفاً بضده وهو الخشونة ومن كان كذلك لا يكون رسولاً وهو ظاهر.

أما النقل فقد قال الله تعالى في كتابه مخاطباً للنبي: لَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ^(١) نفى الله تعالى عن نبيه الفظاظه وقساوة القلب وشهد بذلك في كتابه ومن المعلوم أن الفظاظه وغلظة القلب ضد الرِّفْق والمداواة وأن شئت قلت ضد اللطف فكيف يمكن أن يقال أن النبي لم يكن لاطفاً بأتمته.

قال الله تعالى: يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِداً وَمُبَشِّراً وَنَذِيراً،

وَدَاعِياً إِلَى اللَّهِ بِأَذْنِهِ وَسِرَاجاً مُنِيرًا^(٢).

وكيف يعقل أن يكون المبشر والسراج المنير غير لاطفٍ بالخلق وعلى هذا فنفي اللطف عن النبي بالكلیة غير معقول وإذا كان كذلك فمعنى الآية على قول الخصم أنك لا تطف بمن أحببت ولكن يطف لمن يشاء، وهذا مما لا يساعده العقل والنقل فالهداية بمعنى اللطف بهذا المعنى لا نفهم معناه.

إن قلت ليس مراد القائل باللطف ما ذكرت بل مراده منه أن الله تعالى يدبر الأمور على ما فيه صلاح العبد وهذا التدبير لا يتأتى من أحد سواه فلذلك نفاه الله عن نبيه كما ذكره القائل في إستدلالة.

قلت هذا لا یسمى باللطف بل هو قضاؤه وقدره في حق العباد ولا كلام لنا فيه فعلاً وحاصل الكلام إننا لا ننكر بثبوت اللطف فيه تعالى بالنسبة إلى عبادہ كيف وقد صرح القرآن به:

قال الله تعالى: وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ^(١).

قال الله تعالى: إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِّمَا يَشَاءُ إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ^(٢).

قال الله تعالى: إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْقَوِيُّ
الْعَزِيزُ^(٣).

قال الله تعالى: إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا^(٤).

قال الله تعالى: أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ^(٥).

فهذه الآيات ناصّة في أنّ الله تعالى لطيف خبير بعباده وهذا ممّا لا كلام لنا فيه وإنّما الكلام في مجيئ الهداية بمعنى اللّطف في الآية مع عدم مساعدة اللّغة والعقل به وليت شعري ما الباعث على حمل الهداية على اللّطف ثمّ ما الدليل عليه من العقل والنقل وأمّا اللّطف بالمعنى الذي ذكره في إستدلاله وهو تدبير الأمور على ما فيه صلاح العبد فقد قلنا أنّه من القضاء والقدر لا من اللّطف ومن فسّر اللّطف به من أهل اللّغة.

قال الرّاغب في المفردات ويعبّر باللّطافة واللّطف عن الحركة الخفيفة وعن تعاطي الأمور الدّقيقة وقد يعبّر باللّطائف عمّا لا الحاسّة تدركه ويصحّ أن يكون وصف الله تعالى به على هذا الوجه وأن يكون لمعرفته بدقائق الأمور أن يكون لرفقة العباد في هدايتهم إنتهى موضع الحاجة من كلامه.

وأنت ترى أنّ الرّفق بالعباد في هدايتهم مأخوذٌ في معنى اللّطف لا أنّ الهداية بمعنى اللّطف وبعد اللّيّتا واللّيّتي فالهداية في الآية بمعنى اللّطف لا نفهم معناه ولا يفهمه غيرنا أيضاً فتحصل ممّا ذكرناه أنّ المراد بالهداية فيها في كلا الموضعين بمعنى واحد وهو جعل الإيمان وتثبيتته في قلب العبد المعبّر عنه بالإيصال إلى المطلوب وهذا ممّا لا يقدر عليه أحد سوى الله تعالى و

في القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٠

المجلد الثالث عشر

٢- يوسف = ١٠٠

٤- الأحزاب = ٣٤

١- الأنعام = ١٠٣

٣- الشورى = ١٩

٥- المثلک = ١٤

ذلك لأن جعل الإيمان و تثبيته في القلب مستلزم لتقليب القلب عما هو عليه من الإنكار المسبب عن عدم القابلية وهذا أعني تقليب القلب لا يمكن إلا لمن خلقه وهذا هو المتقي عن النبي في قوله: إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَ الثَّابِتُ لِلَّهِ تعالى في قوله: وَ لَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَ الرَّمَادُ بجعل الإيمان و تثبيته في القلب هو رفع المانع عن قبوله الإيمان لا تعويض القلب و إيجاد قلبٍ آخر فيه و إلا يلزم الجبر الذي حكم بطلانه العقل و النقل و على ما ذكرناه لا يلزم الانقلاب في الماهية الذي حكموا بإستحالة إذ المفروض أن القلب بحاله و الله تعالى رفع المانع و هذا لا يستلزم لجبر أو الانقلاب في الماهية و للبحث فيه مقامٌ آخر هذا ما خطر ببالي في تفسير الآية و الله أعلم.

ثم أن في المقام بحث آخر و هو أن العامة في تفاسيرهم ذهبوا إلى أن الآية نزلت في أبي طالب عم النبي حيث أن النبي كان مضراً على إيمان عمه أبي طالب فقال الله تعالى: إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ.

قال صاحب الكشاف في تفسيره لهذه الآية ما هذا لفظه، قال الزجاج قد أجمع المسلمون أنها نزلت في أبي طالب و ذلك أن أبا طالب قال عند موته يامعشر بني هاشم أطيعوا محمداً و صدقوه تفلحوا و ترشدوا فقال النبي ﷺ.

يا عم أتأمرهم بالنصيحة لأنفسهم وتدعها لنفسك، قال فما تريد يا بن أخي، قال ﷺ أريد منك كلمة واحدة فأنتك في آخر يوم من أيام الدنيا أن تقول لا إله إلا الله، أشهد بها لك عند الله قال يا بن أخي قد علمت أنك لصادق و لكنني أكره أن يقال جزع عند الموت و لولا أن تكون عليك و علي بني أبيك غضاضة و مسببة بعدي لقلتها و لأفتررت بها عينك عند الفراق لما أرى من شدة وجدك و نصيحتك و لكنني سوف أموت على ملّة الأشيّاخ عبد المطلب و هاشم و عبد مناف، قالت قريش وقيل القائل هو حرث بن نوفل بن عنان نحن

نعلم أنك على الحقّ ولكن نخاف إن إتبعناك و خالفنا العرب بذلك و
 أتتّمّا نحن أكلة رأس، أي قليلون أن يتخطّفونا من أرضنا فألقمهم
 الله الحجر بأنّه مكّن لهم في الحرم الذي أمنه بحرمة البيت و أمن
 مكانه بحرّمته إلى آخر ما قال و سيأتي الكلام فيه إنتهى كلامه.

و به قال من تبعه من مفسّريهم كالرّازي و الألوسي و غيرهما و قد سبقهم
 إلى هذا القول الطّبري في تفسيره و الحاصل أنّهم قد إنفقوا على أنّ الآية نزلت
 في أبي طالب و قد ذكر الطّبري عدة أحاديث من كتب العامة على إثبات مدعا
 و هو أي الطّبري من أقدم مفسّريهم و تفسيره كالأصل في تفاسيرهم و هو قد
 أصّر على ذلك رغماً لأنف النبي ﷺ نعم قال الرّازي في أول كلامه هذه
 الآية لا دلالة في ظاهرها على كفر أبي طالب، ثمّ نقل عن الرّجاج ما نقلناه عن
 صاحب الكشّاف بعينه مع تفسيره لبعض الألفاظ ونحن لا نريد الدّخول في
 هذا الموضوع لأنّه خارجٌ عن حريم البحث إلّا أنّهم لما ذكروه في تفاسيرهم و
 قالوا أنّ الآية نزلت في أبي طالب حيث أنّ النبي لم يدر على إدخاله في
 المؤمنين فلا جرم نتكلّم فيه إجمالاً أداءً لحقّ المظلوم بقدر الميسور و نقول
 لهم مالذي دعاكم إلى نقل هذه الأكاذيب و حمل كلام الله تعالى عليها ألا
 تخافون المعاد ألا تستحون من الله و رسوله و حيث أنّ صاحب الكشّاف قد
 اتعب نفسه في إثبات كفر أبي طالب و أنّه لم يؤمن حتّى حين الموت فنحن
 نجيب عمّا نقله في تفسيره و هو يكفي الجميع إن شاء الله فنقول:

قوله قال الرّجاج أجمع المسلمون أنّها نزلت في أبي طالب، يقال له من
 الرّجاج الذي إدعى الإجماع من المسلمين فيما إدّعاه، فأن عني بالمسلمين
 كلّ مبغضٍ لعليّ ابن أبي طالب و أهل بيت الرّسول فهو حقّ و لا كلام لنا معه
 لأنّهم أي أعداء عليّ أجمعوا على كفر أبي طالب و أنّه مات على كفره فقالوا
 بنزول الآية فيه و غرضهم من هذا الإفتراء أنّ الله تعالى شهد في كتابه بكفره و
 من كان كذلك فحالاه معلومٌ.

و نحن نقول أَنَّ الآية بصدد بيان حكم كُلِّي و هو أَنَّ الله تعالى يقدر على ما لا يقدر عليه غيره و ليس في الآية ما يدلُّ على ما إدَّعاه الخصم إلَّا ما نقله عن الزَّجاج الخبيث الَّذي لا يعرف صدقه و دينه و ما أفتيح لرجلٍ يدَّعي الدِّين و الإيمان و العلم أن يتبع رجلاً بالافتراء على عقبيه في دينه و يحمل كلام الله على قوله و لم يعلم أَنَّ قوله أجمع المسلمون أَنَّها نزلت في أبي طالب، ما معناه، أليس هذا من قَلَّة العقل و ضعف الاعتقاد و عدم معرفة الإسلام فإذا كان الزَّمخشري و هو من أعيان العامة و أعلم علمائهم تابعاً في دينه و إعتقاده بما قاله الزَّجاج و أمثاله فعلى إسلامه و السَّلام أليست الشَّيعة من المسلمين و الشَّيعة لا تختص بالإمامية فقط بل هي تشمل الزَّيدية و الإسماعيلية و الفطمية و غيرها من الفرق و كلَّهم من المنكرين لما إدَّعاه الزَّجاج فأين الإجماع من المسلمين.

و أمَّا قول صاحب الكشَّاف أَنَّ أبا طالب قال عند موته يامعشر بني هاشم أطيعوا محمداً و صدَّقوه تفلحوا و ترشدوا فنسأل صاحب الكشَّاف أولاً، من نقل لك هذا و المفروض أَنَّك لم تحضر هناك و لم تسمع من أبي طالب ما نقلته عنه.

ثانياً: أَنَّ هذا الكلام الَّذي نقله عن أبي طالب، يدلُّ على أَنَّ هذا افتراءً عليه لأنَّ الكلام المنقول عن أبي طالب يكذب بعضه بعضاً و ذلك لأنَّ قوله لبني هاشم أطيعوا محمداً و صدَّقوه تفلحوا و ترشدوا، إقرارٌ من أبي طالب بأنَّ محمداً ﷺ فيما إدَّعاه من النبوة و متابعتة توجب الفلاح، و لا نعني بالإيمان إلَّا هذا فكيف يكون القائل المقرِّ به كافراً و بعبارة أخرى كيف يقول الكافر صدَّقوا محمداً و أطيعوه تفلحوا و ترشدوا أليس هذا الكلام منه دليلاً على إيمانه.

و أمَّا قوله: (فقال النَّبي ﷺ ياعمُ أَتأمرهم بالنَّصيحة و تدَّعها لنفسك) فهي أشبه شيءٍ بكلام المجانين إذ لا يعقل بعد إقرار أبي طالب بأنَّ

النَّبِيَّ صَادِقٌ فِي دَعْوَاهُ وَلِذَلِكَ أَمَرَ بَنِي هَاشِمٍ بِإِطَاعَتِهِ وَتَبَاعَتِهِ أَنْ يَقُولَ لَهُ
النَّبِيُّ يَا عَمُّ أَتَأْمُرُهُمُ بِالتَّضْيِيقِ وَتَدْعُهُمْ لِنَفْسِكَ.

و حَاصِلُ الْكَلَامِ أَنَّ الْأَمْرَ لَا يَخْلُو مِنْ وَجْهَيْنِ:

أحدهما: أَنْ يَكُونَ أَبُو طَالِبٍ مُصَدِّقاً وَمُؤْمِناً ثُمَّ بَعْدَ ذَلِكَ أَمَرَ بَنِي هَاشِمٍ
بِإِطَاعَتِهِ وَتَصَدِيقِهِ فِيمَا إِذْعَاهُ.

ثانيهما: أَنْ لَا يَكُونَ مُؤْمِناً مُصَدِّقاً لِلنَّبِيِّ وَمَعَ ذَلِكَ أَمَرَ بَنِي هَاشِمٍ بِإِطَاعَتِهِ،
لَا سَبِيلَ إِلَى الثَّانِي لِأَنَّهُ صَرَّحَ بِأَنْ إِطَاعَتَهُ وَتَصَدِيقُهُ وَتَبَاعَتُهُ تَوْجِبُ الْفَلَاحَ وَ
الرُّشْدَ وَهَذَا قَرَارٌ مِنْهُ بِنَبْوَتِهِ لِأَنَّ غَيْرَ النَّبِيِّ لَا يُؤْمِنُ مِنَ الْكُذْبِ فَكَيْفَ يُقَالُ أَنَّ
مَتَابَعَتَهُ تَوْجِبُ الْفَلَاحَ فَيَسْتَفَادُ مِنْ كَلَامِهِ إِيمَانَهُ وَإِذَا بَطَلَ الْإِحْتِمَالُ الثَّانِي
يَبْقَى الْأَوَّلُ وَهُوَ أَنَّهُ كَانَ مُصَدِّقاً بِالنَّبِيِّ وَمُؤْمِناً بِهِ وَهُوَ الْمَطْلُوبُ.

و أَظْهَرَ مِنْهُ قَوْلُهُ: (يَا بَنِي أَخِي قَدْ عَلِمْتُ أَنَّكَ لَصَادِقٌ) وَهَذَا صَرِيحٌ فِي
إِيمَانِهِ فَأَنَّ الْعَالَمَ بِصَدَقِ الرَّسُولِ فِي دَعْوَاهُ مُؤْمِنٌ بِهِ قَطْعاً وَأَمَّا قَوْلُهُ: (وَلَكِنِّي
أَكْرَهُ أَنْ يُقَالَ جَزَعٌ عِنْدَ الْمَوْتِ) فَإِنَّهُ لَا يَشْبَهُ بِكَلَامِ الْعَقْلَاءِ فَأَنَّ الْعَاقِلَ يَتَّبِعُ مَا
يَحْكُمُ بِهِ عَقْلُهُ وَلَا يَبَالُ مِنْ قَوْلِ النَّاسِ فِيهِ وَلَا سَيِّمًا عِنْدَ الْمَوْتِ وَ عَلَى فَرَضِ
التَّسْلِيمِ كَلَامَهُ هَذَا يَدُلُّ عَلَى إِيمَانِهِ قَلْباً وَ عَدَمِ إِظْهَارِهِ لِسَاناً لِأَجْلِ بَعْضِ
الْمَصَالِحِ وَهُوَ لَا يَضُرُّنَا إِذَا الْإِيمَانَ عِبَارَةً عَنِ الْإِعْتِقَادِ بِالْقَلْبِ وَ أَمَّا الْإِظْهَارُ
بِاللِّسَانِ فَقَدْ يَوْجِبُ عَلَى خِلَافِ الْمَصْلَحَةِ مَا فِي التَّقْيَةِ وَلَا يَبْعَدُ أَنْ يَكُونَ عَدَمُ
إِظْهَارِهِ بِلِسَانِهِ لِأَجْلِ الْمَصَالِحِ كَمَا فِي مُؤْمِنِ أَلِ فِرْعَوْنَ حَيْثُ كَانَ مُؤْمِناً
بِمُوسَى قَلْباً وَاعْتِقَاداً وَلَمْ يَظْهَرْ إِيمَانُهُ أَصْلاً وَ قَدْ وَرَدَ فِي الْأَخْبَارِ الْوَارِدَةِ عَنْ
أَهْلِ الْبَيْتِ أَنَّ أَبَى طَالِبٍ فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ كَانَ كَمُؤْمِنِ أَلِ فِرْعَوْنَ فِي أُمَّةِ مُوسَى وَ
أَمَّا قَوْلُهُ: (سَوْفَ أَمُوتُ عَلَى مِلَّةِ الْأَشْيَاحِ عَبْدَ الْمُطَّلَبِ وَهَاشِمٍ وَعَبْدَ مَنْفٍ)
فَهُوَ لَا يَدُلُّ عَلَى كُفْرِهِ وَكَفَرَهُمْ كَمَا زَعَمَ الْخَصْمُ وَ نَحْنُ أَيْضاً نَقُولُ أَنَّهُ مَاتَ عَلَى
مَا مَاتَ أَجْدَادُهُ عَلَيْهِ مِنَ الْحَنْفِيَّةِ فَكَأَنَّ الرَّمْخَشِرِيَّ وَأَمْثَالَهُ لَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ قَبْلَ

البعثة كان النَّاسُ على دين المسيح عليه السَّلام و أنما صاروا مأمورين بقبول الإسلام و متابعة النَّبيِّ بعد البعثة:

قال الله تعالى: **إِنَّ أَلَدَيْنَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ** ^(١).

قال الله تعالى: **وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ** ^(٢).

و العامّة حكموا بكفر هؤلاء الأعظم و رغيرهم ممّن لم يؤمن بالنبي و ماتوا على ذلك و لم يعلموا كيف يمكن الإيمان بمحمد ﷺ قبل بعثته بل قبل ولادته و كيف أمرهم الله به و النبي ﷺ لم يوجد بعد و هذا دليل على حماقتهم و عدم تدبرهم في دينهم و اعتقادهم فتراهم يصرون على كفر عبد الله و عبد المطلب و هاشم رجماً بالغيب و عناداً للرّسول و أهل بيته فإذا كان عبد الله كافراً و الرّسول في صلبه فأبو طالب أولى به و عليّ في صلبه و لم يعلموا أنّ النبي لا يكون في صلب الكافر و رحم الكافرة فإذا كان عبد الله هكذا حاله فما ظنك بغيره و أمّا أبو طالب عليه السلام فقد أدرك النبي و نصره و آمن به واقعاً و أن لم يظهر إيمانه ظاهراً لأجل المصلحة في حمايته للرّسول بأمر من الله و رسوله على ما ثبت في موضعه و نحن نشير إلى بعض ما ورد عنه و نقله المؤرّخون و أرباب السّير في أشعاره و مدائحه ثمّ أقض ما أنت قاضٍ.

فمنها قوله في أشعاره:

و دعوتي و علمت أنّك ناصحي ولقد صدقت و كنت ثمّ أميناً
ولقد علمت بأنّ دين محمدٍ من خير أديان البرية ديناً
و قال عليه السلام في قصيدة أخرى:

إذا اجتمعت يوماً قريش لمفخرٍ فعبد منافٍ سرّها و صميمها
فأن حصلت أشراف عبد منافها ففي هاشم أشرافها و قديمها
و إن فخرت يوماً فأنّ محمداً هو المصطفى من سرّها و كريمها

و قال عليه السلام في قصيدة أخرى:

أنت النبي محمد
عزم أغر مسود
إلى أن قال:

ولقد عهدتك صادقاً
ما زلت تنطق بالصواب
و قال في قصيدة أخرى:

أعلم ملك الحبش أن محمداً

نبي كموسى و المسيح بن مريم
أتى بالهدى مثل الذي أتيا به

فكلُّ بأمر الله يهدي و يعصم
و أنكم تتلونونه في كتابكم

و بصدق حديث لا حديث المترجم
فلا تجعلوا لله ندّاً و أسلموا

فإنَّ طريق الحق ليس بمظلم
و قال في موضع آخر:

ألم تعلموا أنا وجدنا محمداً
نبياً كموسى خطّ في أوّل الكتب
و قال في موضع آخر:

نبي أتاه الوحي من عند ربّه
و من قال لا يقرع بها سنّ نادم
و الأشعار كثيرة و لنختتم الكلام في هذا الباب.

بما ثبت في كتاب الغدير و هو أنّه كان يوماً على المنبر في
مسجد الكوفة و هو يعظ الناس إذ قال له رجل يا أمير المؤمنين أنت
بالمكان الذي أن لك الله و أبوك معذب في النار فتغير وجه عليّ من
سوء المقالة و قبح الافتراء ثم قال عليه السلام له، مه، فض الله فاك و الذي
بعث محمداً بالحق نبياً لو شفع أبي في كلّ مذنب على وجه الأرض

لشفعه الله ثم قال أبي معذب في النار وإبنة قسيم الجنة والنار ثم قال عليّ أن نور أبي طالب يوم القيامة ليغطي أنوار الخلائق إلا خمسة أنوار راجع الغدير^(١).

ترى الحديث بمسانيده الصحيحة وذكره ابن الجوزي ونحن نقلناه عن كتاب ماذا في التاريخ^(٢) ونظير هذه القصة موجود في نهج البلاغة أيضاً فهذا ما قاله علي بن أبي طالب في حق أبيه وما قاله أبو طالب في رسول الله ﷺ ولولا مخافة الإطناب وخروج الكتاب عما نحن بصدده من تفسير كلام الله لأشبعنا الكلام في المقام ومع ذلك فقد أطلنا الكلام في الباب وأني معتذر من أخواني من الإطالة فيما هو خارج عن موضوع الكتاب ولكني لم أقصد به إلا نصرة المظلوم والحماية من الدين ورضى الله ورسوله وفي خاتمة البحث نقول لصاحب الكشف وأمثاله:

نحن بما عندنا وأنت بما عندك راضٍ والرأي مختلف
اللهم أحشرنا مع أبي طالب وأحشرهم مع الزجاج وأمثاله فأد من أحب
حجراً حشره الله معه و صلى الله على محمدٍ وآله الطاهرين.

وَقَالُوا إِن نَّبِيعَ الْهُدَى مَعَكَ نَتَخَطَّفُ مِنْ أَرْضِنَا أَوْ لَمْ نُمَكِّنْ لَهُمْ حَرَمًا
أَمِنًا يُجِبِّي إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ رِزْقًا مِنْ لَدُنَّا وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا
يَعْلَمُونَ

أخبر الله تعالى في هذه الآية عن الكفار إن نبي الهدي، أعني به الإسلام الذي جاء به محمد ﷺ، أي يتخطف من أرضنا، أي يتخطفنا العرب من مكة ولا طاقة لنا بالعرب فلم يقبل الله منهم العذر وقال في جوابهم، أَوْ لَمْ نُمَكِّنْ لَهُمْ حَرَمًا أَمِنًا، وهو بيت الله الحرام الذي من دخله كان آمناً وبعبارة أخرى

أَنَا جَعَلْنَا الْحَرَمَ أَمْنًا لِحُرْمَةِ الْبَيْتِ مَعَ أَنَّهُمْ كَفَّارٌ يَعْبُدُونَ الْأَصْنَامَ حَتَّىٰ أَمْنُوا عَلَىٰ نَفْسِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ فَلَوْ أَمْنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ لَكَانَ أَحْرَىٰ بِأَنْ يُؤْمِنَهُمُ اللَّهُ مِنْ شَرِّ الْأَشْرَارِ ثُمَّ وَصَفَ الْحَرَمَ بِقَوْلِهِ: يُجْبَىٰ إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ أَيَّ يَجْلِبُ مِنْ سَائِرِ الْبِلَادِ ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ إِلَيْهِ وَفِي إِشَارَةٍ إِلَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى حَافِظٌ لِلْحَرَمِ وَسَاكِنِهِ مِنَ الْآفَاتِ وَالْبَلِيَّاتِ فَهَذَا الْعِذْرُ مِنْهُمْ غَيْرُ مَقْبُولٍ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ، بِأَنَّ مِنْ رِزْقِهِمْ وَأَمْتِهِمْ فِيمَا مَضَىٰ حَالُ كُفْرِهِمْ فَهُوَ يَرْزُقُهُمْ لَوْ أَسْلَمُوا وَيَمْنَعُ شَرَّ الْكُفَّارِ عَنْهُمْ بِطَرِيقٍ أَوْلَىٰ فِي إِسْلَامِهِمْ.

وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ بَطَرَتْ مَعِيشَتَهَا فَتِلْكَ مَسَاكِنُهُمْ لَمْ تُسْكَنْ مِنْ بَعْدِهِمْ إِلَّا قَلِيلًا وَكُنَّا نَحْنُ الْوَارِثِينَ

وكم من قرية، أي من أهل قرية استحقوا العقاب، بطرت معيشتها، أي أبطرتها معيشتها، والبطر والأشر واحد وهو شق العصا بتضييع حق نعم الله والطغيان فيها بجحدها والكفر بها وقوله: فَتِلْكَ مَسَاكِنُهُمْ إِلَى آخر الآية يعني مساكن الذين أهلكهم الله لم تسكن فيها من بعدهم إلا قليلاً وورث الله تعالى مساكنهم لأنه لم يبق منهم أحد فيها نعوذ بالله من غضب الجبار.

وفي الآية إشارة إلى أن عاقبة الظلم والكفر والطغيان والعناد ليست إلا الهلاك والخسران في الدنيا والآخرة أَنَّ رَبَّكَ لِلْمَرْصَادِ.

في القرآن في تفسير القرآن

وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَىٰ حَتَّىٰ يَبْعَثَ فِي أُمِّهَا رَسُولًا يَتْلُوا عَلَيْهِمْ
آيَاتِنَا وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَىٰ إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ

جزء ٢٠

المجلد الثالث عشر

لَمَّا أَخْبَرَ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْآيَةِ السَّابِقَةِ بِهَلَاكِ كَثِيرٍ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى الَّتِي بَطَرَتْ مَعِيشَتَهَا أَخْبَرَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ أَنَّ إِهْلَاكَهُمْ بَعْدَ تَمَامِيَةِ الْحُجَّةِ عَلَيْهِمْ وَظُلْمِهِمْ بَعْدَ ذَلِكَ وَذَلِكَ لِأَنَّ الْعَدْلَ يَقْتَضِي أَنْ يَكُونَ الْعَذَابُ بَعْدَ الْحُجَّةِ لَا قَبْلَهَا وَالْمُرَادُ بِهَا فِي الْمَقَامِ الْحُجَّةَ الظَّاهِرَةَ وَهِيَ الْأَنْبِيَاءُ وَالرُّسُلُ وَالْأُتَمَّةُ الْأَوْصِيَاءُ لَهُمْ كَمَا

ورد في الحديث عن موسى ابن جعفر عليه السلام قال إِنَّ لَّهٗ عَلَى النَّاسِ حَجَّتَيْنِ حِجَّةَ ظَاهِرَةٍ وَحِجَّةَ بَاطِنَةٍ.

أَمَّا الْحِجَّةُ الظَّاهِرَةُ فَهِيَ الْأَنْبِيَاءُ وَالرُّسُلُ وَالْأُتَمَّةُ.

وَأَمَّا الْبَاطِنَةُ فَهِيَ الْعَقْلُ وَأَتَمَّا لَمْ يَذْكُرِ الْعَقْلُ فِي الْآيَةِ مَعَ أَنَّهُ أَشْرَفُ وَأَعْظَمُ مِنَ الْحِجَّةِ الظَّاهِرَةِ إِذْ بِهِ تَعْرِفُ الْحِجَّةَ، لِأَنَّهُ مِنَ الْمَسَلَّمَاتِ وَلِذَلِكَ قِيلَ أَنَّ الْعَقْلَ مِنْ شَرَائِطِ الْعَامَةِ لِلتَّكْلِيفِ فَمَنْ لَا عَقْلَ لَهُ لَا تَكْلِيفَ لَهُ وَمَنْ لَا تَكْلِيفَ لَهُ لَا يَحْتَاجُ إِلَى الْحِجَّةِ الظَّاهِرَةِ وَالْأَنْبِيَاءِ أَتَمَّا بَعَثُوا لِلْعُقُلَاءِ لَا لِلْمَجَانِينِ إِذَا عَرَفْتَ هَذَا فَلنَرْجِعْ إِلَى تَفْسِيرِ أَلْفَاظِ الْآيَةِ فَنَقُولُ كَلِمَةً، مَا، نَافِيَةٌ بِمَعْنَى لَيْسَ أَيْ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يَهْلِكِ الْقُرَى حَتَّى يَبْعَثَ فِيهَا رَسُولًا وَقَوْلُهُ: فِيَّ أُمِّهَا، فَالْأُمُّ الْأَصْلُ قَالَ أَهْلُ اللُّغَةِ أُمُّ الشَّيْءِ أَصْلُهُ، وَهَاءُ تَرْجِعُ عَلَى الْقُرَى أَيْ فِي أُمِّ الْقُرَى وَذَكَرُوا فِي أُمِّهَا، قَوْلَانِ:

أَحَدُهُمَا: أَنَّ الْمُرَادَ بِأُمِّ الْقُرَى مَكَّةَ الْمَكْرَمَةَ، وَ الْمَعْنَى الْآخَرُ أَنَّ الْمُرَادَ بِهِ مَعْظَمُ الْقُرَى فِي سَائِرِ الْأَمْكِنَةِ لِأَنَّ مَعْظَمَ الْقُرَى بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْقُرَى الصَّغِيرَةِ بِمَنْزِلَةِ الْأَصْلِ وَأَتَمَّا قَالُوا ذَلِكَ لِأَنَّ جَمِيعَ الْأَنْبِيَاءِ لَمْ يَبْعَثُوا فِي مَكَّةَ الْمَكْرَمَةِ كَمَا هُوَ ظَاهِرٌ، وَفِي قَوْلِهِ: يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا، إِشَارَةٌ إِلَى وَظِيفَةِ الرَّسُولِ وَ الْمُرَادُ بِالْآيَاتِ الْآيَاتِ التَّشْرِيعِيَّةِ الْمَوْجُودَةِ فِي الْكِتَابِ الْمَنْزَلِ عَلَى النَّبِيِّ أَوْ الْأَعْمَمِ مِنْهَا.

وَمِنَ التَّكْوِينِيَّاتِ أَعْنِي بِهَا الْأَوْصِيَاءَ فَأَتَمَّهُمْ أَعْنِي الْأَوْصِيَاءَ فِي صَدْرِ التَّكْوِينِيَّاتِ بَعْدَ الْأَنْبِيَاءِ فَالرَّسُولُ يَتْلُوا عَلَى الْأُمَّةِ الْأَحْكَامَ التَّشْرِيعِيَّةَ وَيَعْرِفُهُمُ الْوَصِّي بَعْدَهُ.

وَقَوْلُهُ: وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَى فَالْمَاءُ أَيْضًا نَافِيَةٌ أَيْ لَمْ يَهْلِكِ الْقُرَى إِلَّا بَعْدَ ظَلَمِ أَهْلِهَا وَحَاصِلُ الْكَلَامِ فِي الْآيَةِ أَنَّ الْعَذَابَ وَالْإِهْلَاكَ يَتَوَقَّفُ عَلَى أَمْرَيْنِ:

أحدهما: بعث الرسول.

ثانيهما: صدور الظلم.

ولا يكفي في نزول العذاب أحدهما وهو واضح.

وَمَا أَوْتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَزِينَتُهَا وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ
وَأَبْقَى أَفْلا تَعْقِلُونَ

كلمة، ما، موصولة بمعنى، الذي، والمعنى الذي أعطيتكم من شيء، فمتاع
الحياة الدنيا، أي هو شيء تتفنون به في الحياة الدنيا و تزينون به و ما عند الله
من الثواب و نعيم الجنة خير و أبقى من هذه النعم لأنها باقية و الباقي خير من
الفاني أفلا تعقلون، ذلك و تفكرون فيه هذا تفسير ألفاظ الآية.

و أعلم أن الاستفادة من الآية أمران:

أحدهما: أن الدنيا و ما فيها زائلة دائرة لا بقاء لها.

الثاني: أن ما عند الله خير و أبقى أي لا زوال له.

أما الأصل الأول فهو من الواضحات و لذلك ورد الدّم للدنيا في كثير من
الآيات و الآثار:

قال الله تعالى: وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ^(١).

قال الله تعالى: قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ وَ الْآخِرَةُ خَيْرٌ^(٢).

قال الله تعالى: زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَ الْبَنِينَ وَ

الْأَنْعَامِ وَ الْمَقْنَطَرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَ الْفِصَّةِ وَ الْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَ الْأَنْعَامِ وَ

الْحَرْبِ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَ اللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَلَابِ^(٣).

قال الله تعالى: وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَعِبٌ وَ لَهْوٌ^(٤).

قال الله تعالى: فَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ^(٥).

جاء الفرقان في تفسير القرآن

جزء ٢٠

المجلد الثالث عشر

٢- النساء = ٧٧

٤- الأنعام = ٣٢

١- آل عمران = ١٨٥

٣- آل عمران = ١٤

٥- التوبة = ٣٨

قال الله تعالى: **أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ** ^(١) و غيرها من الآيات.

و قال الشاعر:

أَتَمَّا الدُّنْيَا كَظَلٍّ زَائِلٍ أَوْ كَفَيْفٍ بَاتَ فِيهَا وَ أَرْتَحِلَ
و قال رسول الله ﷺ لو كانت الدُّنْيَا تَرَنَ عِنْدَ اللَّهِ جَنَاحَ بَعُوضَةٍ مَا سَقَى مِنْهَا كَافِرًا شَرْبَةً، وَ لَنَعَمَ مَا قِيلَ فِيهَا:

رَأَيْتُ خِيَالَ الظِّلِّ أَعْظَمَ عِبْرَةً لِمَنْ كَانَ فِي الْحَقَالِقِ رَاقِيً
شَخْوصاً وَ أَصَوَاتاً يَخَالِفُ بَعْضُهَا لِبَعْضٍ وَ أَشْكَالاً يَغْيِرُ وَفَاقِيً
تَجِيءُ وَ تَمْضِي بَابَةً بَعْدَ بَابَةٍ وَ تَفْنَى جَمِيعاً وَ الْمَحْرَكُ بَاقِيً
و قال الآخر:

مَا أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَى عَبْدِهِ بِنِعْمَةٍ أَوْفَى مِنَ الْعَافِيَةِ
وَ كُلُّ مَنْ عَوْفِي فِي جِسْمِهِ فَأَنْ فِي عَيْشَةٍ رَاضِيَةٍ
وَ الْمَالُ حُلُوٌّ حَسَنٌ جَيِّدٌ عَلَى الْفَتَى لَكِنَّهُ عَارِيَةٌ
مَا أَحْسَنَ الدُّنْيَا وَلَكِنَّهَا مَعَ حَسْنِهَا غَدَارَةٌ فَانِيَةٌ

و الآثار و الأخبار فِي ذِمَّهَا كَثِيرَةٌ قَدْ مَرَّ فِي تَضَاعِيفِ الْكِتَابِ كَثِيرٌ مِنْهَا وَ الَّذِي يَسْتَفَادُ مِنَ الْآيَاتِ وَ الْأَخْبَارِ هُوَ أَنَّ الدَّمَ لَهَا يَرْجِعُ إِلَى فَنَائِهَا وَ أَنَّهَا لَا يَبْقَى عَلَى حَالٍ مِنَ الْأَحْوَالِ وَ الْعَقْلُ يَحْكُمُ بِأَنَّ مَا لَا بَقَاءَ لَهُ لَا يَنْبَغِي الْإِعْتِمَادَ عَلَيْهِ وَ لَذَلِكَ تَرَى الْأَنْبِيَاءَ وَ مَنْ تَبِعَهُمْ لَمْ يَعْتَمِدُوا عَلَيْهَا بَلْ الْعَقْلَاءُ أَيْضاً كَذَلِكَ.

وَ أَمَّا الْأَصْلُ الثَّانِي وَ هُوَ أَنَّ مَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ وَ خَيْرٌ فَهُوَ أَيْضاً مِمَّا لَا كَلَامَ فِيهِ فَإِنَّ مَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ بَقَاءَ اللَّهِ كَمَا أَنَّ مَا فِي الدُّنْيَا فَإِنْ بَفَنَاءِ الدُّنْيَا وَ الْمَرَادُ بِمَا عِنْدَ اللَّهِ هُوَ الثَّوَابُ الْمَتَرْتَبُ عَلَى الْعَمَلِ الصَّالِحِ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْجَنَّةِ وَ نَعْمِهَا وَ قَدْ أَشِيرَ إِلَى ذَلِكَ أَيْضاً فِي كَثِيرٍ مِنَ الْآيَاتِ:

قال الله تعالى: مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ^(١).

قال الله تعالى: وَرِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَى^(٢).

قال الله تعالى: وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَأَبْقَى^(٣).

قال الله تعالى: وَالْأَبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا^(٤).

قال الله تعالى: وَالْأَبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ

مَرَدَّدًا^(٥).

والأصل في بقاء ذلك كله وكونه خيراً هو قوله تعالى: وَاللَّهُ خَيْرٌ وَأَبْقَى^(٦).

فمن أخذ الفاني وترك الباقي فهو ليس بعاقِلٍ حقاً ولذلك قال في آخر الآية أفلا تعقلون.

أَفَمَنْ وَعَدْنَاهُ وَعْداً حَسَناً فَهُوَ لَاقِيهِ كَمَنْ مَتَّعْنَاهُ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مِنَ الْمُحْضَرِينَ

الهمزة للإستفهام الإنكاري أي ليس كذلك أشار الله تعالى في هذه الآية إلى صنفين من الناس، صنفٌ وعدهم الله وعداً حسناً وهو ثواب الجنة جزاءً على طاعتهم في الدنيا ثم أنهم بعد موتهم لا قوا ما وعدهم الله من الثواب.

و صنفٌ آخر متَّعهم الله بمتاع الحياة الدنيا وهم يوم القيامة من المحضرين في النار بسبب معاصيهم وإنغمارهم في لذات الدنيا وعدم توجُّههم إلى الآخرة.

أيكون هذا مثل ذلك، ليس كذلك قطعاً لأنَّ الصَّنْفَ الأوَّلَ دخل الجنة والصَّنْفَ الآخر دخل النار.

في القرآن في تفسير القرآن



المجلد الثالث عشر

٢- طه = ١٣١

٤- الكهف = ٩٦

٦- طه = ٧٣

١- النحل = ٩٦

٣- الأعلى = ١٧

٥- مريم = ٧٦

قال ابن عباس نزلت في حمزة بن عبد المطلب و في أبي جهل بن هشام و قيل نزلت في النبي و أبي جهل و قيل غير ذلك و الصحيح أنها نزلت في المطيع و العاصي فأَن كل عاصٍ متَّع في الدنيا بالعافية و الغنى وله في الآخرة النار ولكَ مؤمنٍ صبر على بلاء الدنيا ثقةً بوعد الله وله في الآخرة الجنة، فهو من مصاديق الآية.

و يَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَاءِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ
أي يوم يناديهم الله يوم القيامة فيقول لهؤلاء المشركين أين شركائي الذين كنتم تزعمون في الدنيا حتّى ينصرونكم و يشفعون لكم.

قَالَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَغْوَيْنَا أَغْوَيْنَاهُمْ كَمَا
غَوَيْنَا تَبَرَّأْنَا إِلَيْكَ مَا كَانُوا إِيَّانَا يَعْبُدُونَ
قَالَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ، أي حَقَّت عليهم كلمة العذاب و هم الرؤساء، رَبَّنَا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَغْوَيْنَا، أي دعوناهم إلى الغي فقبل لهم أغويتهم، قالوا أغويناهم كما غوينا، يعني أضللناهم كما كنا ضالين، تبرأنا إليك، أي تبرأ بعضنا من بعض، ما كانوا إيانا يعبدون، أنما كانوا يعبدون أهوائهم و يطيعون شهواتهم.

وَقِيلَ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَرَأَوُا الْعَذَابَ لَوْ
أَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ

أي قيل لهم ادعوا شركائكم الذين عبدتموهم من دون الله، فدعَوْهُمْ، أي دعوا شركائهم فلم يستجيبوا لهم و رأوا العذاب و في قوله: لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ، قولان:

أحدهما: لو أنهم كانوا يهتدون ما رأوا العذاب.

الثاني: لو كانوا يهتدون لرأوا العذاب.

وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ

و المعنى يوم يناديهم الله يوم القيامة فيقول لهؤلاء الكفار و المشركين ماذا أجبتهم المرسلين، فيما دعوكم إليه من توحيد الله و عدله و عبادته.
و حاصل الكلام في هذه الآيات من قوله: وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ، إلى قوله: أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ، هو السؤال عن التوحيد و النبوة و فيه إشعار بأنهما أي التوحيد و النبوة ركنان أصيلان في الدين و سائر الأحكام فرع عليهما و هو كذلك فإن من لم يعرف الله كيف يعرف نبيه و من لم يعرفهما فهو خارج عن مدار البحث لأنه كافر محض.

فَعَمِيَتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءُ يَوْمَئِذٍ فَهُمْ لَا يَتَسَاءَلُونَ

فعميت أي خفيت و سترت عليهم الأخبار يومئذ و قيل معناه تعمى عليهم الحجاج فلا يسأل بعضهم بعضاً شبه إنسداد طريق الأخبار عليهم بالعمى عن الأبصار كما تسد طرق الأرض على الأعمى و معنى إنسداد طريق الأخبار عليهم أنهم لم يجيبوا عما سئلوا عنه لإنقطاعهم عن الحجة و هو لا نافي قوله فهم لا يتسألون لأن مواطن القيامة مختلفة فلا محالة تختلف فيها حالهم من حيث السؤال و عدمه و هكذا في الجواب.

فَأَمَّا مَنْ تَابَ وَ آمَنَ وَ عَمِلَ صَالِحًا فَعَسَىٰ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُفْلِحِينَ

أي من تاب من الشرك و الكفر أو تاب من المعاصي و رجع عنها إلى الطاعات و أتى بالأعمال الصالحات فعسى أن يكون من المفلحين، إن دام على الطاعة و الإنقياد إذ قد يجوز أن يزول فيما بعد فيهلك، و قيل أن، عسى، من الله في جميع القرآن واجبة.

وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَ يَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَ تَعَالَىٰ
عَمَّا يُشْرِكُونَ

كلمة، ما، في قوله: مَا كَانَ قَبْلَ أَنَّهَا مَوْصُولَةٌ وَقِيلَ أَنَّهَا نَافِيَةٌ، فَمَعْنَى الْآيَةِ عَلَى الْأَوَّلِ أَنَّ رَبَّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ مِنَ الْخَلْقِ وَيَخْتَارُ الَّذِي كَانَ لَهُمْ أَيْ لِلنَّاسِ فِيهِ إِخْتِيَارٌ وَبِعِبَارَةٍ أُخْرَى يَخْتَارُ الَّذِي كَانَ لَهُمْ الْخَيْرَةُ فَدَلَّ ذَلِكَ عَلَى شَرَفِ إِخْتِيَارِ اللَّهِ لَهُمْ.

عَلَى الثَّانِي: مَعْنَى الْكَلَامِ لَيْسَ لَهُمْ الْخَيْرَةُ عَلَى اللَّهِ بَلْ لِلَّهِ الْخَيْرَةُ عَلَيْهِمْ لِأَنَّهُ مَالِكٌ حَكِيمٌ فِي تَدْبِيرِهِمْ فَالْإِخْتِيَارُ مَسْلُوبٌ عَنْهُمْ وَثَابِتٌ لِلَّهِ فَقَطْ وَ عَلَى هَذَا فَالْوَقْفُ عَلَى قَوْلِهِ: وَ يَخْتَارُ، ثُمَّ أَنَّهُمْ اِخْتَلَفُوا فِي الْمَعْنَى الْمُرَادُ بِالْإِخْتِيَارِ فَقَالَ بَعْضُهُمْ لَيْسَ لَهُمْ إِخْتِيَارٌ فِي جَعْلِ الْحُكْمِ فِي الْأَحْكَامِ الشَّرْعِيَّةِ.

وَقِيلَ مَعْنَاهُ، مَا كَانَ لَهُمْ الْخَيْرَةُ فِي أَنْ يَخْتَارُوا الْأَنْبِيَاءَ فَيُبْعَثُوهُمْ، وَقَالَ مُجَاهِدٌ لَا يَتَسَاءَلُونَ بِالْأَنْسَابِ وَالْقَرَابَاتِ، وَقِيلَ لَا يَتَسَاءَلُونَ بِمَا فِيهِ حُجَجٌ وَ غَيْرَ قِيلَ ذَلِكَ.

وَقَالَ الْقُرْطُبِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ لِهَذِهِ الْآيَةِ هَذَا مَتَّصِلٌ بِذِكْرِ الشُّرَكَاءِ الَّذِينَ عَبْدُوهُمْ وَأَخْتَارُوهُمْ لِلشَّفَاعَةِ وَالْمَعْنَى أَنَّ الْإِخْتِيَارَ فِي الشَّفَاعَةِ لِلَّهِ تَعَالَى لَا لَهُمْ، وَقِيلَ هُوَ جَوَابُ الْوَلِيدِ بْنِ الْمَغِيرَةِ حِينَ قَالَ (لَوْلَا نَزَلُ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرِيتَيْنِ عَظِيمٍ) يَعْنِي نَفْسَهُ زَعَمَ، وَ عُرْوَةُ بْنُ مَسْعُودٍ الثَّقَفِيُّ مِنْ الطَّائِفِ وَقِيلَ هُوَ جَوَابُ الْيَهُودِ إِذْ قَالُوا لَوْ كَانَ الرَّسُولُ إِلَى مُحَمَّدٍ غَيْرَ جَبْرِئِيلَ لَأَمَّنَّا بِهِ إِنْ تَهَيَّ.

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ قَالَ، وَ رَبَّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ مِنْ خَلْقِهِ وَيَخْتَارُ مِنْ يَشَاءُ لَطَاعَتِهِ وَقَالَ الْآخَرُ يَخْتَارُ مِنْ يَشَاءُ لِنُبُوتِهِ، وَقَالَ الْآخَرُ وَيَخْتَارُ الْأَنْصَارَ لِدِينِهِ هَذِهِ خِلَاصَةُ الْأَقْوَالِ حَوْلَ الْآيَةِ وَالَّذِي يَقْوَى فِي النَّظَرِ أَنَّ كَلِمَةَ، مَا، لِلْمَوْصُلِ لَا مَعْنَى لَهُ قَوْلُهُمْ فَدَلَّ بِذَلِكَ عَلَى شَرَفِ إِخْتِيَارِ اللَّهِ لَهُمْ لَا يَنْسَابُ الْمَقَامَ إِذْ لَيْسَ الْبَحْثُ فِي أَنَّ مُخْتَارَ اللَّهِ أَشْرَفُ أَمْ مُخْتَارُ الْخَلْقِ وَإِنَّمَا الْبَحْثُ فِي أَصْلِ الْإِخْتِيَارِ الْمَشَارِ إِلَيْهِ فِي الْآيَةِ وَأَنَّهُ مَا هُوَ وَالْمُرَادُ بِهِ وَ تَوْضِيحُ ذَلِكَ أَجْمَالًا.

أنه لا شك أنّ العبد فاعلٌ مختار في أفعاله و أقواله و هذا ممّا لا كلام فيه عند العدليّة و أمّا عند الأشاعرة القائلين بالجبر فليس له إختيار أصلاً و الفعل فعل الله لا فعل العبد في الحقيقة فعلى هذا فعل العبد لا يخلو حاله من أمرين لا ثالث لهما:

أحدهما: أن يكون الفعل له على القول بالإختيار.

الثاني: أن يكون الفعل لله على مسلك الجبر و على التقديرين ما ذكره لا يتمّ أمّا على القول بالجبر فواضح إذ لا فعل للعبد حقيقةً حتّى يقال أنّ إختيار الله ممّا كان لهم الخيرة أشرف و أفضل بل الفعل منسوبٌ إلى الحقّ واقعاً فأبشّر شيء إختياره الله ممّا كان للعبد فيه الخيرة و المفروض سلب الإختيار منه بالكليّة و هذا على مسلك الجبر واضح و أمّا على القول بثبوت الإختيار للعبد في أفعاله و أقواله فالأمر أوضح لأنّ العبد إذا أراد أن يأكل أو يشرب أو يقوم أو يقعد أو أطاع الله أو عصاه يفعل ما أراد قطعاً كما هو معنى الإختيار ففي المفروض إختيار الله لا معنى له و إلّا يلزم الجبر و ذلك لأنّ إختيار الله في الذي للعبد فيه إختيار، إن كان موافقاً لإختيار العبد فهو تعالى لم يختّر شيئاً، و إن مخالفاً له مانعاً عن وجوده فهو الجبر، فثبت و تحقق أنّ كلمة، ما، للموصول لا معنى له عقلاً و شرعاً هذا كلّّه مضافاً إلى أنّ الأمر لو كان كما ذكره فحقّق العبارة أن يقال و يختار ممّا كان لهم الخيرة، أي يختار من الذي كان لهم الخيرة لأنّ المختار بعض الأفعال لا كلّها.

بعبارة أخرى أنّ الله لا يختار من الذي لهم فيه الخيرة جميعه بل يختار بعضه من بعضٍ و لا يدلّ على هذا شيء من الكلام و حيث لم يقل، ممّا، و قال، ما، فالموصول لا معنى له و هو المطلوب.

إذا عرفت هذا فنقول، كلمة، ما، في الآية للنفي قطعاً و على هذا فالوقف على قوله: وَ يَخْتَارُ، و المعنى ليس للناس إختيار فيما إختياره الله و بعبارة

أُخْرَى أَنَّ اللَّهَ يَخْتَارُ الَّذِي لَيْسَ لِلْعَبْدِ فِيهِ إِخْتِيَارٌ فَكَمَا أَنَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ مِنْ خَلْقِهِ كَذَلِكَ يَخْتَارُ مَا يَشَاءُ وَلَا مَرَدَّ لَهُ هَذَا بِنَاءً عَلَى أَنَّ يَكُونُ الْمَوْقِفُ عَلَى قَوْلِهِ: وَ يَخْتَارُ، وَ يَحْتَمِلُ أَنَّ يَكُونُ الْوَقْفُ عَلَى قَوْلِهِ: مَا يَشَاءُ، وَ الْوَاقِفُ فِي يَخْتَارُ لِلْعُطْفِ أَوْ الْإِسْتِنَافِ وَ الْمَعْنَى وَ رَبِّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ فِي خَلْقِهِ وَ يَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمْ الْخَيْرَةُ وَ أَمَّا مَا كَانَ لَهُمْ فِيهِ حَقُّ الْإِخْتِيَارِ فَلَا يَخْتَارُهُ اللَّهُ وَ الْفَرْقُ بَيْنَ الْمَعْنِيَيْنِ هُوَ أَنَّهُ إِذَا كَانَ الْوَقْفُ عَلَى، وَ يَخْتَارُ، فَالْمَعْنَى مَا كَانَ لِلنَّاسِ فِيهِ إِخْتَارُهُ اللَّهُ لَهُمْ الْإِخْتِيَارُ، وَ إِذَا كَانَ الْوَقْفُ عَلَى، مَا يَشَاءُ، فَالْمَعْنَى أَنَّهُ تَعَالَى يَخْتَارُ الَّذِي لَيْسَ لِلنَّاسِ فِيهِ الْخَيْرَةُ كَبَعَثَةِ الْأَنْبِيَاءِ مَثَلًا وَكَيْفَ كَانَ يَسْتَفَادُ مِنَ الْآيَةِ أَمْرَانِ:

أَحَدُهُمَا: أَنَّهُ تَعَالَى يَخْلُقُ فِي خَلْقِهِ مَا يَشَاءُ كَمَا قَالَ تَعَالَى: إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَن يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ^(١) وَ لَيْسَ لِأَحَدٍ الْإِنْكَارُ عَلَيْهِ تَعَالَى وَ هَذَا مِمَّا لَا كَلَامَ فِيهِ.

الثَّانِي: أَنَّهُ تَعَالَى يَخْتَارُ لَخَلْقِهِ مِنَ الْأَحْكَامِ وَ لَيْسَ لِأَحَدٍ الْإِنْكَارُ عَلَيْهِ أَيْضًا أَوْ يَخْتَارُ مِنَ الْخَلْقِ لِلنَّبْوَةِ فَلَيْسَ لِأَحَدٍ أَنْ يَقُولَ لَمْ أَخْتَارْهُ مَثَلًا وَ الْحَاصِلُ كَمَا أَنَّهُ لَا يَجُوزُ الرَّدُّ عَلَيْهِ تَعَالَى فِي إِيجَادِهِ الْخَلْقَ كَذَلِكَ لَا يَجُوزُ الرَّدُّ عَلَيْهِ فِيهِمَا فَعَلَهُ فِي حَقِّ الْعَبِيدِ فَهُوَ تَعَالَى مُخْتَارٌ فِي جَمِيعِ أَفْعَالِهِ بِقَوْلٍ مُطْلَقٍ فَكَمَا أَنَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ يَخْتَارُ مِنْ يَشَاءُ مِنْ خَلْقِهِ لِلنَّبْوَةِ وَ الْإِمَامَةِ وَ هُوَ لَا يَسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَ هُمْ يَسْأَلُونَ وَ هَذِهِ الْآيَةُ دَالَّةٌ عَلَى أَنَّ النَّاسَ مُخْتَارُونَ فِي أَفْعَالِهِمْ وَ أَقْوَالِهِمْ الَّتِي جَعَلَهَا تَحْتَ إِخْتِيَارِهِمْ مِنَ الْأَكْلِ وَ الشَّرْبِ وَ الطَّاعَةِ وَ الْعَصِيَانِ وَ غَيْرِهِمَا مِمَّا هُوَ مِنْ أَفْعَالِهِمْ وَ أَمَّا مَا إِخْتَارَهُ اللَّهُ تَعَالَى مِنَ النَّبْوَةِ وَ الْإِمَامَةِ وَ جَعَلَ الْأَحْكَامَ التَّكْلِيفِيَّةَ فَلَيْسَ لِلْخَلْقِ فِيهِ إِخْتِيَارٌ فَلَا يَجُوزُ لَهُمْ إِخْتِيَارُ النَّبِيِّ وَ الْوَصِيِّ وَ جَعَلَ الْحُكْمَ الشَّرْعِيَّ وَ أَمْثَالَهَا مِمَّا هُوَ خَارِجٌ عَنْ وَظِيفَةِ الْعَبْدِ وَ هَذَا مِمَّا لَا خُفَاءَ فِيهِ.

وَأَمَّا قَوْلُهُ فِي آخِرِ الْآيَةِ، **سُبْحَانَ اللَّهِ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ**، فقد ظهر معناه ممّا ذكرناه و هو أنّه تعالى منزّه عن التّفانص و لا ينبغي الشّرك به فإنّ ما سواه مخلوق له و المخلوق لا يكون شريكاً لخالقه للزّومه لتقدّم الشّيء على نفسه و هو محال، قال محمود الوراق:

تَوَكَّلْ عَلَى الرَّحْمَنِ فِي كُلِّ حَاجَةٍ
إِذَا مَا يَرِدُ ذُو الْعَرْشِ أَمْرًا بَعِيدَهُ
وَقَدْ يَهْلِكُ الْإِنْسَانُ مِنْ وَجْهِ حَذَرِهِ
وَقَالَ بَعْضُهُمْ:

الْعَبْدُ ذُو ضَجَرٍ وَ الرَّبُّ ذُو قَدَرٍ
وَالدَّهْرُ ذُو دَوَلٍ وَ الرَّزْقُ مَقْسُومٌ
وَالْخَيْرُ أَجْمَعُ فِيمَا اخْتَارَ خَالِقُنَا
وَفِي اخْتِيَارِ سِوَاهِ اللَّوْمِ وَ الشُّؤْمِ

وَرَبُّكَ يَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَ مَا يُعْلِنُونَ

أي هو تعالى عالم بما يخفونه و ما يظهرهونه يقال أكننت الشّيء في صدري أي أخفيتّه، و كنته بغير ألف رضنته و قيل أكننت و كنتت لغتان، و أمّا أنّه تعالى عالم بالسّرّ و العلن فهو ثابت عقلاً و نقلاً.

أمّا عقلاً فلاّنه لو لم يكن عالماً بشي فلا محالة جاهلاً به لعدم الوساطة بين العلم و الجهل و إذا كان جاهلاً فهو ناقصّ في ذاته لأنّ الجهل نقص، و النقص من شئون الممكن و الوجوب منزّه عنه و بعبارة أخرى كلّ ناقص فهو ممكن و كلّ ممكن مخلوق.

و أمّا نقلاً:

قال الله تعالى: **وَ أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَخَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا^(١)**.

قال الله تعالى: **أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ.**

و أمثالها و قد سبق البحث فيه مفصلاً غير مرّة.

وَهُوَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْحَمْدُ فِي الْأُولَى وَالْآخِرَةِ وَلَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ

ثم أخبر الله تعالى في هذه الآية أنه لا إله إلا هو، وهو التوحيد وله الحمد والشكر على نعمه في الدنيا والآخرة وله الحكم لا غيره وإليه ترجعون، بعد الموت إنا لله وإنا إليه راجعون وإذا كان كذلك فهو المستحق للعبادة على جميع السموات والأرض وأنه يستحق الثناء والحمد والمدح والتعظيم على ما أنعم به على خلقه في الدنيا والآخرة، وله الحكم بينهم بالفصل بما يميز به الحق من الباطل ومنه المبدأ وإليه المنتهى.

قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَنْ إِلَهُ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بَضِيَاءٌ أَفَلَا تَسْمَعُونَ، قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَنْ إِلَهُ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بَلِيلٌ تَسْكُنُونَ فِيهِ أَفَلَا تُبْصِرُونَ، وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ

لما أخبر الله تعالى في الآية السابقة عن التوحيد بقوله وهو الله لا إله إلا هو، استدلل في هذه الآيات على إثبات المدعى فكأنه قيل ما الدليل على أنه لا إله إلا هو، فأجاب الله تعالى بقوله: أَرَأَيْتُمْ إلى آخر الآيات وهذه البراهين كلها حسيّة لا يمكن لأحد الإرتياب فيها وهي ثلاثة:

أولها: قوله: قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا ومعنى سرمدًا أي دائماً إلى يوم القيامة، بلا نهار ولا ضياء، من إله غير الله يأتاكم بضياء تبصرون فيه، أفلا تسمعون، أي أفلا تقبلون وتفكرون فيه، وقيل معنى أفلا تسمعون أفلا تسمعون هذه الحجّة التي أقمناها لكم، كيفيّة الاستدلال هي أنه لا شك في وجود الليل لأنه محسوس ولا شك أيضاً في أن الليل ليس له ضياء ومن المعلوم أن له فاعل لا محالة لأننا نرى أنه ينتهي إلى

الصُّبْح و يَجِيءُ الضُّيَاءُ بَعْدَ الظُّلْمَةِ و لَيْسَ الْفَاعِلُ لَهُ إِلَّا اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ
و الْأَرْضَ و مَا فِيهِمَا فَلَوْ كَانَ هُنَاكَ إِلَهٌ آخَرُ غَيْرَ اللَّهِ فَلَا مُحَالَةَ يَكُونُ قَادِرًا عَلَى
رَفْعِ الظُّلْمَةِ، إِذْ لَوْ لَمْ يَكُنْ قَادِرًا فَهُوَ نَاقِصٌ فِي قُدْرَتِهِ و النَّاقِصُ الضَّعِيفُ لَا
يَكُونُ خَالِقًا و حَيْثُ أَنَا نَرَى أَنَّهُ لَيْسَ هُنَاكَ مَنْ يَقْدِرُ عَلَى رَفْعِ الظُّلْمَةِ عَلِمْنَا أَنَّ
اللَّهَ تَعَالَى هُوَ الْخَالِقُ الَّذِي يَنْبَغِي أَنْ يَعْبُدَ لَا غَيْرَهُ وَ هُوَ الْمَطْلُوبُ.

ثَانِيهِمَا: قَوْلُهُ **أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا، وَ تَقْرِيبَ
الْإِسْتِدْلَالِ فِي الْآيَتَيْنِ وَاحِدٍ، فَكَمَا أَنَّهُ لَا يُمْكِنُ لِأَحَدٍ أَنْ يَأْتِيَ بِضِيَاءٍ بَعْدَ اللَّيْلِ**
غَيْرَ اللَّهِ تَعَالَى كَذَلِكَ لَا يُمْكِنُ لِأَحَدٍ أَنْ يَأْتِيَ بِاللَّيْلِ بَعْدَ النَّهَارِ غَيْرَ اللَّهِ و إِذَا كَانَ
كَذَلِكَ فَلَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَ فِي قَوْلِهِ: **أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ**، إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ تَعَاقُبَ اللَّيْلِ وَ
النَّهَارِ لَيْسَ مِنَ الْأُمُورِ الْعَقْلِيَّةِ الْمُحَضَّةِ بَلْ هُوَ حَسِّيَّةٌ يَرَاهُ كُلُّ أَحَدٍ بَعِينَهُ هَذَا إِذَا
حَمَّنَا الْأَبْصَارَ عَلَى الْإِبْصَارِ بِالْعَيْنِ وَ أَمَّا إِذَا حَمَلْنَاهُ عَلَى الْإِبْصَارِ الْقَلْبِيِّ
فَالْمَعْنَى أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ فِيهِ وَ كَيْفَ كَانَتْ لَا شَكَّ أَنَّ اللَّيْلَ وَ النَّهَارَ وَ تَعَاقُبَهُمَا وَ
تَتَابُعَهُمَا عَلَى النَّظْمِ الْخَاصِّ مِنْ أَدَلِّ الدَّلَائِلِ وَ أَوْضَحِّ الْبَرَاهِينِ الْحَسِّيَّةِ عَلَى
الْمَدْعَى لِمَنْ كَانَ لَهُ فَهْمٌ وَ عَقْلٌ وَ أَمَّا الْمَجَانِينُ فَلَا كَلَامَ لَنَا مَعَهُمْ.

ثَالِثُهَا: قَوْلُهُ **وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَ النَّهَارَ أَيَّ مَنْ نَعِمَ اللَّهُ الَّتِي
أَنْعَمَ اللَّهُ بِهَا عَلَيْكُمْ، أَنْ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَ النَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ، أَيَّ فِي**
اللَّيْلِ، وَلِتَبْتَغُوا، وَ تَطْلُبُوا مِنْ فَضْلِهِ فِي النَّهَارِ، وَ أَمَّا قَالَ ذَلِكَ لِأَنَّ اللَّيْلَ جَعَلَ
لِلْمَسْكُونِ فِيهِ وَ جَعَلَ النَّهَارَ لِلتَّصَرُّفِ وَ الْحَرَكَةِ فِي تِجَارَةٍ أَوْ زِرَاعَةٍ أَوْ صُنْعَةٍ أَوْ
غَيْرِ ذَلِكَ مِمَّا يَجْلِبُ بِهِ الرِّزْقُ وَ مِنَ الْمَعْلُومِ أَنَّ الْإِنْسَانَ فِي بَقَاءِهِ يَحْتَاجُ إِلَى
أَمْرَيْنِ:

أَحَدُهُمَا: الْإِسْتِغْثَالُ بِالْكَسْبِ لِأَجْلِ الْمَعَاشِ.

الثَّانِي: الْإِسْتِرَاحَةُ بَعْدَ التَّعَبِ وَ الْمَشَقَّةِ وَ اللَّهُ تَعَالَى جَعَلَ النَّهَارَ لِلأَوَّلِ وَ
اللَّيْلَ لِلثَّانِي وَ لَوْلَا ذَلِكَ لَمَا يَقْدِرُ الْإِنْسَانُ عَلَى إِدَامَةِ حَيَاتِهِ وَ فِي قَوْلِهِ: **لَعَلَّكُمْ**

تَشْكُرُونَ، أَي لَكِي تَشْكُرُونَ إِشَارَةً إِلَى أَنَّ الشُّكْرَ عَلَى النِّعْمَةِ وَاجِبٌ عَقْلًا وَ إِذَا كَانَ اللَّيْلُ وَ النَّهَارُ مَعَ مَا فِيهِمَا مِنَ الْمَنَافِعِ وَ اللَّذَاتِ مِنَ النِّعَمِ بَلْ أَحْسَنَهَا وَ أَفْضَلَهَا فَلِلْعَاقِلِ أَنَّ يَشْكُرَ رَبَّهُ وَ لَا يَكْفُرْ بِهِ وَ مِنْ كَفَرٍ فَأَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ.

وَ يَوْمَ يَنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَاءِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ

فِي دَارِ الدُّنْيَا أَنَّهُمْ شُرَكَائِي مِنَ الْأَصْنَامِ وَ الْأَوْثَانِ وَ غَيْرِهِمَا وَ قَدْ مَضَى تَفْسِيرُ الْآيَةِ وَ أَنَّمَا كَرَّرَتْ الْآيَةَ لِأَنَّ الْأَوَّلَى لِلتَّقْرِيرِ وَ الثَّانِيَةِ لِلتَّعْجِيزِ عَنْ إِقَامَةِ الْبَرَهَانِ لَمَّا طَوَّلُوا بِهِ بِحَضْرَةِ الْأَشْهَادِ وَ مَقَامِ التَّقْرِيرِ وَ الْإِثْبَاتِ غَيْرِ مَقَامِ التَّعْجِيزِ عَنِ الْجَوَابِ فَلَمَّا قَرَّرَ لَهُمْ فِي الْآيَةِ الْأَوَّلَى أَثْبَتَ لَهُمْ فِي الثَّانِيَةِ الْعِجْزَ وَ الضَّعْفَ فِي مَقَامِ الْجَوَابِ وَ هُوَ ظَاهِرٌ.

وَ نَزَعْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا فَقُلْنَا هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ فَعَلِمُوا أَنَّ الْحَقَّ لِلَّهِ وَ ضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ

قَالَ فِي الْمَفْرَدَاتِ نَزَعَ الشَّيْءُ جَذَبَهُ مِنْ مَقَرِّهِ كَنَزَعَ الْقَوْسَ عَنْ كِبْدِهِ وَ يَسْتَعْمَلُ ذَلِكَ فِي الْإِعْرَاضِ وَ مِنْهُ نَزَعَ الْعَدَاوَةَ وَ الْمَحَبَّةَ مِنَ الْقَلْبِ إِلَى أَنْ قَالَ نَزَعَ فَلَانَ كَذَا أَي سَلَبَ إِنْتَهَى.

وَ أَنَّمَا أَتَى بِالْمَاضِي دُونَ الْمُسْتَقْبَلِ مَعَ أَنَّ الْقِيَامَةَ مَا وَقَعَتْ لِأَنَّ الْمُسْتَقْبَلَ إِذَا كَانَ وَ قَوْعُهُ مُحَقَّقًا فَهُوَ فِي حُكْمِ الْمَاضِي كَقَوْلِهِ تَعَالَى: اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَ الْمُرَادُ بِالشَّهِيدِ الَّذِي يَشْهَدُ عَلَى تِلْكَ الْأُمَّةِ هُوَ نَبِيِّهَا الَّذِي يَشْهَدُ عَلَيْهَا بِمَا فَعَلُوهُ وَ قِيلَ هَؤُلَاءِ الشَّهَدَاءُ هُمْ عُدُولُ الْأَخْرَةِ الَّذِينَ لَا يَخْلُو زَمَانٌ مِنْهُمْ يَشْهَدُونَ عَلَى النَّاسِ بِمَا فَعَلُوا مِنَ الْمَعَاصِي قَالَ اللَّهُ تَعَالَى مُخَاطَبًا لِنَبِيِّهِ:

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَ جِئْنَا بِكَ عَلَى

هَؤُلَاءِ شَهِيدًا^(١).

وقد ورد في بعض الأخبار أنّ الشهيد في الأمة الإمام في كلّ عصرٍ وزمان و
 الرسول شاهدٌ على الكلّ، يقول الله تعالى: وَنَزَعْنَا أَيَّ أُمَّةٍ مِنْ الْأُمَّةِ مِنْ الْأُمَمِ شَهِيداً يَشْهَدُ عَلَيْهَا فَقُلْنَا هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ، أي جئوا به إن
 كنتم صادقين في قولكم و عملكم، فاعلموا أنّ الحقّ لله و أنّه ليس إله إلا هو و
 ضلّ عنهم ما كانوا يفترون، أي بطل ما عبدوه من دون الله، و إفتراءهم هو
 إدعاءهم الإلهية مع الله تعالى.



إِنَّ قَارُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَى فَبَغَى عَلَيْهِمْ وَ
 آتَيْنَاهُ مِنَ الْكُتُوبِ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءَ بِالْعُصْبَةِ
 أُولَى الْقُوَّةِ إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا
 يُحِبُّ الْفَرِحِينَ (٧٦) وَابْتَغَ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ
 الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَأَحْسِنْ
 كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ الْفَسَادَ فِي
 الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ (٧٧) قَالَ
 إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَى عِلْمٍ عِنْدِي أَوَلَمْ يَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ
 قَدْ أَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهِ مِنَ الْقُرُونِ مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ
 قُوَّةً وَ أَكْثَرُ جَمْعًا وَلَا يُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمْ
 الْمُجْرِمُونَ (٧٨) فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ
 قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا يَا لَيْتَ لَنَا
 مِثْلَ مَا أُوتِيَ قَارُونُ إِنَّهُ لَذُو حَظٍّ عَظِيمٍ (٧٩) وَ
 قَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَيَلَكُمْ ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ
 لِمَنْ أَمَنَ وَ عَمِلَ صَالِحًا وَ لَا يُلْقِيهَا إِلَّا
 الصَّابِرُونَ (٨٠) فَخَسَفْنَا بِهِ وَبَدَارِهِ الْأَرْضَ فَمَا
 كَانَ لَهُ مِنْ فِئَةٍ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَ مَا كَانَ
 مِنَ الْمُنتَصِرِينَ (٨١) وَ أَصْبَحَ الَّذِينَ تَمَنَّوْا مَكَانَهُ
 بِالْأُمْسِ يَقُولُونَ وَيَكَآنَ اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ
 يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَ يَقْدِرُ لَوْلَا أَنْ مَنْ اللَّهُ عَلَيْنَا
 لَخَسَفَ بِنَا وَ يَكَآنُهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ (٨٢) تِلْكَ
 الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا

فِي الْأَرْضِ وَلَا فُسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ (٨٣)
 مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَمَنْ جَاءَ
 بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ إِلَّا
 مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (٨٤) إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ
 الْقُرْآنَ لَرَأْدُكَ إِلَى مَعَادِ قُلُوبِ رَبِّهِ أَعْلَمُ مَنْ جَاءَ
 بِالْهُدَى وَمَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ (٨٥) وَمَا كُنْتُ
 تَرْجُو أَنْ يُلْقَى إِلَيْكَ الْكِتَابُ إِلَّا رَحْمَةً مِنْ
 رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ ظَهيرًا لِلْكَافِرِينَ (٨٦) وَلَا يَصُدُّكَ
 عَنْ آيَاتِ اللَّهِ بَعْدَ إِذْ أَنْزَلْتُ إِلَيْكَ وَأَدْعُ إِلَى
 رَبِّكَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ (٨٧) وَلَا تَدْعُ
 مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا
 وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (٨٨)

◀ اللغة

فَارُؤُنَ: إسم أعجمي لا ينصرف.
 فَبَغَى: البغي طلب العلو بغير حَقٍّ ومنه قيل لولاء الجور، بغاة.
 الْكُؤُوزُ: جمع كنز وهو عبارة عما يخبأ تحت الأرض.
 لَتَنُوءُ: يقال ناء بحمله ينوء نوحاً إذا أنهض به مع ثقله عليه.
 الْعُصْبَةُ: الجماعة وقيل ما بين العشرة الى الأربعين.
 فَخَسَفْنَا: الخسف ذهابٌ في الأرض في جهة السفل.
 فَنَّةٌ: الفئة الجماعة.
 يَصُدُّكَ: الصّد المنع والباقي واضح.

◀ الإعراب

مَاَ إِنْ مَفَاتِحَهُ مَا، بمعنى، الَّذِي، في موضع نصب بآيتنا، وإن، وإسمها وخبرها صلة، الَّذِي، ولهذا كسرت، إن، مِنَ الْكُنُوزِ يَتَعَلَّقُ، بآيتنا وَإِذْ قَالَ لَهُ ظَرْفٌ لَهُ فِيمَا أَتَيْكَ مَا، مصدرية أو بمعنى، الَّذِي وهي في موضع الحال على عِلْمٍ في موضع الحال مِنْ قِيْلِهِ ظَرْفٌ لِأَهْلِكَ وَمَنْ مَفْعُولُ أَهْلِكَ مِنَ الْقُرُونِ يَتَعَلَّقُ بِأَهْلِكَ وَمِنْ لِبَتْدَاءِ الْغَايَةِ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ حَالاً مِنْ مِنْ مِنْ زَيْنَتِهِ حَالٍ مِنْ ضَمِيرِ الْفَاعِلِ فِي، خَرَجَ، وَيَلْكَمُ مَفْعُولٌ مَحْذُوفٌ أَيْ أَلْزَمَكُمْ اللَّهُ وَيَلْكَمُ وَيَكُنْ أَلَّهِ (وَي) عِنْدَ الْبَصَرِيِّينَ مَنْفَصِلَةٌ عَنِ الْكَافِ وَالْكَافِ مَتَّصِلَةٌ، بِأَنْ، وَ مَعْنَى وَي، تَعَجُّبٌ تِلْكَ الدَّارُ مَبْتَدَأٌ وَنَجَعْلُهَا خَبَرٌ أَعْلَمَ مِنْ جَاءَ مِنْ، فِي مَوْضِعِ نَصَبٍ إِلَّا وَجْهَهُ إِسْتِثْنَاءٌ مِنَ الْجِنْسِ أَيْ إِلَّا يَاَهُ.

◀ التفسير

إِنَّ قَارُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَى فَبَغَى عَلَيْهِمْ وَآتَيْنَاهُ مِنَ الْكُنُوزِ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءَ بِالْعُصْبَةِ أُولَى الْقُوَّةِ إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ

أخبر الله تعالى في هذه الآية أَنَّ قَارُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ.

قال ابن إسحاق، كان موسى ابن أخيه و قارون عمه و قال ابن جريح كان ابن عمه لأمه و أبيه، فبغى قارون على قومه بكثرة ماله و البغي طلب العلو بغير حق و منه قيل لولاء الجر، بغاة، ثم أَنَّ قَارُونَ إِسْمٌ أَعْجَمِيٌّ لَا يَنْصَرَفُ وَ رُوِيَ أَنَّهُ كَانَ عَالِماً بِالتَّوْرَةِ فَبَغَى عَلَى مُوسَى وَ قَصَدَ تَكْذِيبَهُ فِي نَبْوَتِهِ وَ الْإِفْسَادَ عَلَيْهِ قَالَ بَعْضُ أَرْيَابِ السَّيْرِ كَانَ قَارُونَ يَقْرَأُ التَّوْرَةَ فِي جَمَلَةِ الْمُؤْمِنِينَ وَ لَمْ يَكُنْ أَحْسَنَ صَوْتاً مِنْهُ وَ كَانَ مُوسَى يُحِبُّهُ كَثِيراً وَ كَانَ أَعْلَمَ بِبَنِي إِسْرَائِيلَ بَعْدَ مُوسَى وَ هَارُونَ وَ كَانَ صَاحِبَ أَمْوَالٍ لَا تَحْصَى وَ كَانَ إِذَا خَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ

يخرج معه أربعة آلاف فارس و إذا سافر من بلدٍ الى بلدٍ حمل معه مفاتيح كنوزهِ فَتَكْبَرُ و أُسْتَطَالُ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ كَمَا أَخْبَرَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى مُوسَى يَأْمُرُهُ بِأَخْذِ الزَّكَاةِ مِنْ أَرْبَابِ الْأَمْوَالِ فَأَتَى مُوسَى هَارُونَ وَ بَلَغَهُ أَمْرُ رَبِّهِ كَمَا أَنَّهُ بَلَغَ ذَلِكَ كَأَنَّهُ بَنِي إِسْرَائِيلَ فَأَبَى قَارُونَ وَ أَمْتَنَعَ مِنْ دَفْعِ الزَّكَاةِ وَ جَعَلَ يَقُولُ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ أَنَّنِي مُوسَى قَدْ أَمَرَكُمُ فَاطْعَمُوهُ فِي كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى طَمَعَ فِي أَمْوَالِكُمْ يَرِيدُ أَنْ يَأْخُذَهَا مِنْكُمْ وَ أَخَذَ يَدْعُوهُمْ لِامْتِنَاعِ دَفْعِ الزَّكَاةِ مِنْ أَمْوَالِهِمْ وَ عَنْ إِطَاعَةِ مُوسَى فَاطَاعُوا قَارُونَ وَ قَالُوا أَنْتَ كَبِيرُنَا وَ سَيِّدُنَا فَلَا نَخَالَفُ لَكَ أَمْرًا وَ جَعَلَ يَدْعُوهُمْ إِلَى التَّفَرُّقِ مِنْ مُوسَى وَ التَّنَكُّرِ لِمَا دَعَاهُمْ إِلَيْهِ مِنْ دَفْعِ زَكَاةِ أَمْوَالِهِمْ إِنْتَهَى مَا ذَكَرَهُ.

و قيل معنى كان من قومه أي مَن آمن معه ولم يكن من قوم بني إسرائيل، و هذا القول ضعيف لا يعتمد عليه لإجماعهم على أَنَّهُ كَانَ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَ كَيْفَ كَانَ لِاشْتِكَ أَنَّهُ بَغَى عَلَيْهِمْ وَ ذَكَرُوا مِنْ أَنْوَاعِ بَغْيِهِ الْكَفْرَ وَ الْكِبْرَ وَ حَسَدَهُ عَلَى مُوسَى عَلَى النَّبِوَّةِ وَ لِهَارُونَ عَلَى الذَّبْحِ وَ الْقَرْبَانِ وَ ظَلَمَهُ عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ حِينَ مَلَكَهُ فِرْعَوْنُ عَلَيْهِمْ، وَ قَوْلُهُ: **وَ أَتَيْنَاهُ مِنَ الْكُنُوزِ**، قِيلَ فِي مَعْنَاهُ أَظْفَرَهُ اللَّهُ بِكَنْزٍ مِنْ كُنُوزِ يُوسُفَ وَ قِيلَ سَمَّيْتَ أَمْوَالَهُ كُنُوزًا إِذْ كَانَ مَمْتَنِعًا مِنْ إِدَاءِ الزَّكَاةِ وَ بِسَبَبِ ذَلِكَ عَادَى مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ أَوَّلَ عِدَاوَتِهِ، وَ قِيلَ الْمُرَادُ هُنَا مَقَالِيدُ خَزَائِنِهِ.

و قَالَ السَّدِيدِي هِيَ الْخَزَائِنُ نَفْسُهَا وَ قَالَ الصَّحَّاحُ ظُرُوفُهُ وَ أَوْعِيَتُهُ وَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ وَ الْحَسَنِ أَنَّ الْمَفَاتِيحَ هِيَ الْأَمْوَالُ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ كَانَتْ خَزَائِنُهُ تَحْمِلُهَا أَرْبَعُونَ أَقْوِيَاءَ وَ كَانَتْ أَرْبَعُ مِائَةِ أَلْفٍ يَحْمِلُ كُلُّ رَجُلٍ عَشْرَةَ أَلْفٍ.

و نَقَلَ عَنْ أَبِي مُسْلِمٍ أَنَّهُ قَالَ الْمُرَادُ بِالْمَفَاتِيحِ الْعِلْمُ وَ الْإِحَاطَةُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: **وَ عِنْدَهُ مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ** وَ الْمُرَادُ وَ أَتَيْنَاهُ مِنَ الْكُنُوزِ مَا أَنَّ حِفْظَهُمَا وَ الْإِطْلَاعَ عَلَيْهَا لِيَنْقَلَّ عَلَى الْعَصْبَةِ أَيِ هَذِهِ الْكُنُوزِ لِكَثْرَتِهَا وَ إِخْتِلَافِ أَصْنَافِهَا يَتَعَبُ حِفْظُهَا الْقَائِمِينَ عَلَى حِفْظِهَا.

بَابُ الْقُرْآنِ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ

جزء ٢٠

الجلد الثالث عشر

أقول ما ذكره لا دليل عليه مضافاً إلى أنه خلاف ظاهر الآية والعرف واللغة وهكذا ما ذكره غيره من أن مفاتحه أو خزائنه تحملها أربعون أقوياء وأمثال ذلك من الأقوال التي لا يساعدها العقل والنقل والذي دلت الآية عليه هو أن الله أعطاه من الكنوز ما أن مفاتحه كذا وكذا وهو كناية عن كثرة كنوزه وأمواله وأما كميّة الأموال وكيفيتها فلا يعلمها إلا هو وأما قوله تعالى: إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ، فهو إشارة إلى أنه كان مسروراً فرحاً بماله ولذلك بغى على قومه وتكبر عليهم ولذلك قالوا له لا تفرح أي لا تفرح بمالك أن الله لا يحب الفرحين بالمال فإن الدنيا وما فيها فانية لا بقاء لها وما لا بقاء له لا يفرح العاقل به وأما قالوا له ذلك لأنه أظهر التفاخر والفرح بما أوتي من الكنوز، قال الشاعر:

ولست بمفراح إذ الدهر سرّني و لا جازع من صرفه المتحول

وَ ابْتَغَ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَ لَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَ أَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَ لَا تَبْغِ الْفُسَادَ فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ

الواو للعطف أي قال له قومه و ابتغ أي و اطلب فيما آتاك الله من المال الدار الآخرة أي إصرف المال في طريق الآخرة والمراد صرف المال في الدنيا لأجل الوصول إلى مقاماتها العالّية وإن شئت قلت في طلب مرضاته لا في طريق سخطه و غضبه و في الآية أشير إلى أمورٍ مهمّة جليّة لا بأس بالإشارة إليها إجمالاً:

أحدها: قوله وَ ابْتَغَ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ، ففيه إشارة إلى أن الدنيا وما فيها مقدّمة للآخرة كما قال رسول الله ﷺ: الدُّنْيَا مَزْرَعَةٌ الْآخِرَةُ، فالدُّنْيَا دار العمل والآخرة دار الجزاء قال أمير المؤمنين اليوم عمل ولا حساب وغداً حساب ولا عمل فكل ما يزرع في الدنيا يحصد في الآخرة إن

خيراً فخيئراً وإن شراً فشرّاً فالعادل العارف بحقيقة الدّنيا ينظر إليها بنظر الألي أي يجعلها مرآة للأخرة لعلمه بأنّه لم يخلق لها بل خلق للبقاء لا للفناء وإن شئت قلت خلق للأخرة لا للدّنيا الفانية وإذا كان كذلك فينبغي أن لا يعتمد عليها لكونها في معر الفناء وعلى هذا فما أنعم الله به على عباده في الدّنيا ينبغي أن يصرف في طريق رضاه لا في طريق سخطه فأَنْ حقيقة الشّكر صرف العبد جميع ما أعطاه الله في طريق رضى الله وهو واضح.

ثانيها: قوله **وَلَا تَتَسَنَّسْ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا**، وفي هذا الكلام إشارة إلى نقطة خفية وهي أن لكل إنسان حظاً ونصيباً من الدّنيا مادام كونه فيها وقد اختلف المفسرون في معناه فقال ابن عباس معناه أن يعمل فيها بطاعة الله، وقال الحسن معناه أن يطلب الحلال، وقال الآخر معناه أن لا تضع عمرك في الدّنيا بأن لا تعمل صالحاً فيها لأخرتك وعليه فينب الإنسان فيها عمره وعمله الصّالح فيها.

وقال مالك هو الأكل والشّرب بلا سرف، وقيل أريد بنصيبه الكفن أي لا يكون نصيبك منها إلا الكفن والباقي تتركه للوارث وإلى هذا المعنى أشار الشاعر بقوله:

نصيبك ممّا تجمع الدهر كلّهُ ردأن تأوى فيهما وحنوطُ

وقال صاحب الكشّاف معناه أن تأخذ منه ما يكفيك ويصلحك والأقوال كثيرة ولكل وجه والجامع بين جميع الأقوال هو أن المراد بالنّصيب اليقظة التي هي ضد الغفلة فأَنْ اليقظة فيها منشأ الخيرات والبركات كما أن الغفلة منشأ الشّرور والأفات والمراد باليقظة هو التّوجه بوظائف العبوديّة في جميع شئونه وأحواله وصرف ما أنعم الله عليه فيما ينبغي أن يصرف.

ثالثها: قوله **وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ إِلَهُكَ**، فيه إشارة إلى أن الله تعالى محسن ويحبّ الإحسان، أمّا أنّه محسن فهو واضح لا خفاء فيه وأمّا أنّه يحبّ

الإحسان فلا لله تعالى مُتَّصِفٌ به فلو لم يكن الإحسان محبوباً له لم يكن مُتَّصِفاً به و الحاصل أنَّ الصِّفَاتِ الثَّابِتَةَ لله تعالى من العلم و القدرة و العدل و الصِّدْق و غيرها كُلُّهَا محبوبٌ له تعالى فكلٌّ من اتَّصفَ من عباده بها فهو محبوبٌ له تعالى إذا عرفت هذا فنقول الإحسان يقال على وجهين:
أحدهما: الإِنْعَام على الغير.

الثَّانِي: إِحْسَانٌ فِي فِعْلِهِ و الله تعالى مُحَسِّنٌ بِكُلِّ الْمَعْنِيَنِ لِأَنَّهُ تَعَالَى مُحَسِّنٌ إِلَى الْغَيْرِ و مع ذلك مُحَسِّنٌ فِي فِعْلِهِ و من جملة إِحْسَانِهِ إِعْطَاؤُهُ الْمَالَ إِلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ و إِذَا كَانَ كَذَلِكَ يَنْبَغِي لِلْعَبْدِ أَنْ يَتَّصِفَ بِهِ بِقَدْرِ الْإِمْكَانِ فَإِنَّ التَّخَلُّقَ بِأَخْلَاقِ اللَّهِ و أَعْمَالِهِ مِنْ وَظَائِفِ الْعَبْدِ فَإِذَا أَحْسَنَ اللَّهُ بَعْبِدِهِ و أَعْطَاهُ مِنَ النِّعَمِ مَا أَعْطَاهُ مِنَ الْمَالِ و الْعِلْمِ و الْقُدْرَةِ و غَيْرِهَا فَالْمُتَرَقِّبُ مِنَ الْعَبْدِ إِحْسَانَهُ إِلَى غَيْرِهِ مِنْ أَبْنَاءِ نَوْعِهِ و هَذَا هُوَ الشُّكْرُ الْعَمَلِيُّ الَّذِي يَجِبُ عَلَى الْعَبْدِ عَقْلاً و حَيْثُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَحْسَنَ إِلَى قَارُونَ بِإِعْطَاءِ الْمَالِ و قَارُونَ لَمْ يَحْسَنَ بِالْإِنْفَاقِ إِلَى غَيْرِهِ بَلْ تَكَبَّرَ عَلَى الْقَوْمِ و إِفْتَخَرَ بِمَالِهِ عَلَيْهِمْ فَقَالُوا لَهُ مَا حَكَى اللَّهُ عَنْهُمْ.

وَابْعَثْهُمَا: قَوْلُهُ وَلَا تَبْتَغِ الْفُسَادَ فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ، و هذا هو الوصف الثالث له أعني به الفساد في الأرض.

قال بعض المفسرين معناه لا تطلب الفساد بمنع ما يجب عليك من الحقوق و إنفاق الأموال في المعاصي، و قيل معناه لا تطلب الفساد أي ما أنت عليه من البغي و الظلم و الذي يختلج بالبال هو أنَّ الإمساك و البخل من إعطاء المال إلى من يستحقه يوجب الفساد في الأرض لأنه من تضييع حقَّ الفقير و من ضيِّعَ حقَّ غيره فهو من مصاديق المفسدين و كيف كان لا شكَّ أَنَّ قَارُونَ كَانَ ظَالِماً مُفْسِداً و مع ذلك لم يعترف به ظاهراً كما حكى الله تعالى عنه بقوله: إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَى عِلْمٍ عِنْدِي أَيَّ قَالَ قَارُونَ فِي جَوَابِ قَوْمِهِ أُوتِيتُ

هذه الأموال على علم بأنّي مستحقّ له لعلمي بالتّوراة، و قال بعضهم لأنّي أعمل الكيمياء، و قيل لعلمي بوجوه المكاسب و غير ذلك من الأقوال و الجامع أنّي أستحقّ بذلك فقال الله تعالى في جوابه **أَوْ لَمْ يَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهِ مِنَ الْقُرُونِ مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَ أَكْثَرُ جَمْعًا وَ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ** الظاهر أنّ الإستفهام في قوله: **أَوْ لَمْ يَعْلَمْ**، للإنكار أي هو يعلم أنّ الله تعالى قد أهلك من قبله، أي من قبل قارون في الأيام السالفة و القرون الماضية، **مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ**، أي من قارون، قوّة، و **أَكْثَرُ جَمْعًا**، من حيث الأموال و **لَا يُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ**، قيل في الكلام تقديم و تأخير تقديره لا يسأل المجرمون عن ذنوبهم فإلهاء و الميم للمجرمين كما قال تعالى: **فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا جَانٌ** ^(١).

أقول إختلفوا في قراءة، يسألون، فقرأ الجمهور مبنياً للمفعول و على هذه القراءة فإليه مضمومة، و قرأ بعضهم الفعل مبنياً للفاعل و عليها فإليه مفتوحة و الضمير في، ذنوبهم، على قول الجمهور عائد على، من أهلك القرون، و على فالمعنى على قراءة الجمهور لا يسأل عن ذنوب من أهلكه الله، المجرمون أي أنّ المجرم لا يسأل عن ذنب المجرم، و على القراءة الشاذة معنى الكلام لا يسأل المجرمون الذين أهلكهم الله عن ذنوبهم لعلمهم بها.

و قال بعض المفسرين الفعل مبنّي للمفعول كما عليه الجمهور و معنى الكلام أنّ الله إذا عاقب المجرمين فلا حاجة به أن يسألهم عن كمية ذنوبهم و كيفيتها لأنّه تعالى عالم بكلّ المعلومات فلا حاجة إلى السؤال.

فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا يَا لَيْتَ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قَارُونُ إِنَّهُ لَذُو حَظٍّ عَظِيمٍ

بناء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٠

المجلد الثالث عشر

أي فخرج قارون على قومه في زينته التي كان يتزين بها و قيل خرج على قومه في الديباج الأحمر على الخيل و معه أعوانه و أنصاره و خدمه و غير ذلك من الأقوال التي لا دليل عليها و الحق أنه خرج على زي المترفين المتكبرين و أما كيفيته فالله أعلم بها، وكيف كان فلما رأه الذين يريدون الحياة الدنيا من الكفار و المنافقين و ضعفاء العقول و الإيمان، قالوا ياليت لنا مثل ما أوتي قارون، من الأموال أنه أي قارون لذو حظ عظيم، في الدنيا، و الحظ، النصيب، و أنما قالوا ذلك لأن أبناء الدنيا لا يريدون إلا الدنيا و متاعها و لا حظ لهم من العقليات و المعنويات و محاسن الأدب و الأخلاق و كرائم الصفات التي بالانصاف بها يصير الإنسان إنساناً واقعاً و لم يعلموا أن الدنيا و ما فيها لا قيمة لها لكونها فانية زائلة لا بقاء لها و قد قال الله تعالى:

وَمَا هَذِهِ الْأَمْوَالُ إِلَّا لَهُمْ وَلَعِبٌ وَإِنَّ الْآخِرَةَ لَهِئًا
لِالْخَيَّاتِ (١).

و غيرها من الآيات التي وردت في ذم الدنيا مضافاً إلى حكم العقل و قد مرّ الكلام فيها غير مرة، هذا شأن أبناء الدنيا.
و أما الذين لهم حظ من العلم و العقل فلا يريدونها كما حكى الله تعالى عنهم بقوله:

وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَيَلَكُمْ ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ لِمَن آمَنَ وَعَمِلَ
صَالِحًا وَلَا يُلْقِيهَا إِلَّا الصَّابِرُونَ

و قال الذين أوتوا العلم و علموا معاييبها و مضارها و عرفوا مكرها و زوالها، و يلکم، الويل لکم فيما تقولون و تطلبون، ثواب الله في الآخرة خير من زخارف الدنيا و ما فيها، لمن آمن و عمل صالحاً فيها، و لا يلقئها إلا الصابرون

أي مايلقي مثل هذه الكلمة إلا الصّابرون على أمر الله في دار الدّنيا و قال بعضهم، معناه و ما يلقى نعمة الله من الثّواب إلا الصّابرون.

فَخَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ فَمَا كَانَ لَهُ مِنْ فِئَةٍ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ
وَمَا كَانَ مِنَ الْمُنتَصِرِينَ

يقال خسف الله به الأرض خسفاً أي غاب به فيها، و خسف القمر إذا ذهب ضوؤه أو نقص فقوله تعالى فخسفنا به الأرض أي بقارون، و بداره، الأرض معناه غيبتناه مع داره في الأرض، و ما كان له فئة، أي جماعة، يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ، أي يمنعونه من عذابه، و مَا كَانَ، أي فرعون، من المنتصرين، قيل معناه أنّه كما لم يكن له من ينصره لم يكن هو أيضاً ممن ينتصر بنفسه لضعفه من ذلك و قصوره عنه و حاصل الكلام أنّ من خذله الله و أدله فلا ناصر له قطعاً إذ لم يقدر أحد على دفع العذاب أو رفعه و هو معلوم لا خفاء فيه إذ لو كان المخلوق قادراً على ذلك لكان أقوى من خالقه، و هو كما ترى.

و أما كيفية خسفه و علته، فقيل أنّ قارون بعد ما أبى عن دفع زكاة ماله إلى موسى أو حسده عليه أراد أن يصنع مكيدةً لموسى ليظهر نقصه أمام النّاس لينفروا عنه فجاء إلى بغيّة من بغايا بني إسرائيل و كانت ذات حسنٍ و جمالٍ فائق فبذل لها مائة ألف درهم على أن يقذف موسى و ترميه بالزّنا معها في مجمع من بني إسرائيل حتّى يتنكروا له و ينفضوا من حوله و قال قارون لها تجيئين غداً إلى موسى و عنده بني إسرائيل يتلوا عليهم التّوراة و ترفعين صوتك بذلك فقبلت المرأة الفاجرة ذلك و أخذت الدّراهم و إنصرفت و لمّا كان الغد جمع قارون بني إسرائيل ثمّ بعث إلى موسى ليأتيهم للمظلة و الوعظ و الأمر و النّهي فخرج موسى إليهم و هم براحٍ من الأرض مجتمعين فيها فقام فيهم خطيباً و كان فيما قال يابني إسرائيل من سرق قطعنا يده و من إفتري

جلّدناه ثمانى و من زنى وليست له إمراة جلّدناه مائة و من زنى و له إمراة
رجمناه حتّى يموت، فناداه قارون و قال و إن كنت أنت يا موسى قال عليه
السّلام نعم و إن كنت أنا فقال اللّعين أنّ بني إسرائيل يزعمون أنّك فجرت
بفلانة قال موسى عليه السلام أنا، قال قارون نعم أنت فإسودت الدّنيا في وجه موسى
من هذا الإفتراء غيظاً و غضباً ثمّ قال موسى أدعوها، فلمّا حضرت قال لها
موسى أنا فعلت بك ما يقول قارون و من معه، و أشار إلى قارون و أتباعه،
أسألك بالذي فلق لبحر و أنزل التّوارة إلّا صدقت فهدى الله تعالى تلك البغيّة
الفاجرة و لحقها التّوفيق من الله تعالى و جعلت تحدّث نفسها و تقول لئن
أحدث اليوم توبة أفضل من أن توكن لي جميع أموال قارون و أنزه نبياً من
أنبياء الله عن التّلوّث و الباطل، فنادت برفع صوتها في الجواب و قالت
يانبيّ الله أنهم كذبوا في دعواهم عليك و أنّ قارون قد أعطاني مائة ألف درهم
على أن أقذفك بالزّناء و الباطل و معاذ الله أن أفعل هذا معك يانبيّ الله
أكرمك الله و إصطفاك نبياً و نزّهك عن كلّ دنيّة و نقيصة فلم تتمّ كلامها حتّى
إرتعدت فرائض قارون اللّعين و نكس رأسه و علم أنّه وقع في مهلكة و
إستشاط موسى غضباً حتّى خرّ على الأرض ساجداً يبكي في سجوده و
يناجي ربّه و قال يا ربّ إنّ عدوك قد أذاني و أراد فضيحتي اللّهم إن كنت
رسولك فأغضب لي و سلطني عليه فأوحى الله تعالى أن إرفع رأسك و مر
الأرض بما شئت تطعك فرفع رأسه عن الأرض و قال يا بني إسرائيل أنّ الله
تعالى قد بعثني إلى قارون كما بعثني إلى فرعون فمن كان معه فليثبت مكانه و
من كان معي فليعتزل.

فأحسّت الجموع بالشرّ لمّا رأوا غضب موسى و لحقوا بموسى بأجمعهم و
إعتزلوا قارون حتّى لا يبقى معه إلّا رجلان فدخل قصره مع الرّجلين و سدّ
الأبواب على نفسه، إلّا أنّ موسى تبع قارون إلى قصره فلمّا رآه قارون علم أنّه

قد أوتي العذاب، فقال يا موسى أسألك بالرحم التي بيننا، قال موسى يا بن أوى لا تردني من كلامك ثم قال يا أرض خذيه وصاحبيه فأخذته الى كعابهم ثم قال ثانياً يا أرض خذهم فأخذتهم إلى ركبهم وجعل يكرّر بالأخذ حتى بلغت أعناقهم ثم إنطقت عليهم وخسفت بهم وفي كل ذلك هم يتضرعون إليه ويناشدونه وهو لا يلتفت إليهم لشدة غضبه، فأوحى الله تعالى إلى موسى يعيِّره بعمله حيث لم يرحمهم قال يارب أن قارون دعاني بغيرك ولو دعاني بك لأجبتك قال تعالى يا موسى وعزتي وجلالي لو إياي دعوا مرة واحدة لوجدني قريباً مجيئاً ولكنهم لمّا دعوك وكلّتهم إليك ثم أنه لما خسف بقارون وصاحبيه وأصبح بنو إسرائيل يتناجون أن موسى أهلك قارون ليستبدّ بأمواله وكنوزه فلمّا بلغ ذلك موسى، دعا ربّه حتّى خسف بداره وأمواله هذا ما ذكره في كيفية خسفه وكيف كان ففي قصة موسى وقارون مواعظ وموارد للاعتبار لا بأس بالإشارة إليها إجمالاً:

أحدها: أن الدنيا وزخارفها ومتاعها توجب الطغيان والتمرد والتكبر والعجب وغير ذلك من رذائل الأخلاق للإنسان إذا لم تكن له قابلية وإستعداد وأتما قيدنا الحكم بذلك لأنّ الإنسان الحقيقي وهو الذي عرف الدنيا وعبوبها وأنها فانية لا بقاء لها ليس كذلك إلا أنّه قليل وقد قيل أن النادر كالمعدوم وقال الله تعالى: **وَ قَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ** ألا ترى أن سليمان بن داود عليه السلام أعطاه الله الدنيا وما فيها من الأموال والكنوز وسخر له الوحش والطير والجنّ والإنس وغير ذلك كما قال الله تعالى حكاية عنه: قال الله تعالى: **رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِّنْ بَعْدِي** ^(١).

قال الله تعالى: **وَشَدَدْنَا مُلْكُهُ وَأَتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ وَفَضَّلْنَا الْخِطَابَ** ^(٢).

في تفسير القرآن

جزء ٢٠

المجلد الثالث عشر

هذا كله مضافاً إلى مقام النبوة و عظيم الزُّلْفَة و مع ذلك لم يزد هذا الإِعْطَاء له إلا شُكْراً لخالقه و معطيه و ذلك لأنّه عليه السَّلام كان عارفاً بعدم إعتبار الدُّنيا و ما فيها و ما كان كذلك لا ينبغي الإعتماد عليه.

ثانيها: أنّ النُّعْمَة من المنعم توجب الشُّكْر له عقلاً و لذلك إتَّفَق العقلاء على وجوب شكر المنعم فكلّما زاد الله النُّعْمَة ينبغي للعبد أن يزيد على شكره و إلا تكون النُّعْمَة أفةً و وبالأعلى عليه في الدُّنيا و الآخرة و لذلك ترى أكثر النّاس من الأغنياء يكفرون و لا يشكرون و إذا كان كذلك فالرضا بقسم الله و القناعة بما رزقه الله أصلح و أسلم للعبد في الدارين و بعبارة أخرى عدمه أولى من وجوده إذ في المال مظنة الهلاك.

ثالثها: أنّ المال و الأولاد و غيرهما من متاع الدُّنيا فتنة و إختبار للعبد قال الله تعالى: **أَنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ** و الفتنة هنا الإختبار و الإمتحان و من المعلوم أنّ الخروج من عهدة التَّكْلِيف صعبٌ مصتصعٌ و إذا كان كذلك فلا ينبغي أن يفرح الإنسان بماله و أولاده و لا غيره أن يغبط به على صاحبه و قصّة الثَّعلبية في زمان رسول الله ﷺ مشهورة حيث أنّه منع عن إداء الزَّكاة لما طلبها الرّسول منه و لم يؤدّها و قد كان قبل ذلك من الأخيار و الصّالحاء و كم له نظير في كلّ عهدٍ و زمانٍ و إذا كان كذلك فعدمه أولى من وجوده و لنعم ما قيل بالفارسية:

تسبغ دادن در کف زنگی مست به که آرد علم را ناکس بدست
و بالجملة آفات المال كثيرة.

وَأَصْبَحَ الَّذِينَ تَمَنَّوْا مَكَانَهُ بِالْأَمْسِ يَقُولُونَ وَيَكَانَ اللَّهُ يَمْسُطُ الرِّزْقَ
لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَوْلَا أَنْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا لَخَسَفَ بِنَا وَيَكَانَهُ
لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ

أَي لَمَّا خَسَفَ اللَّهُ بَقَارُونَ وَ بَدَارَهُ فِي الْأَرْضِ وَلَمْ يَبْقَ مِنْهُ عَيْنٌ وَ لَا أَثَرٌ فِي دَارِ الدُّنْيَا أَلَا اللَّعْنَةُ وَ لَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا الْعَذَابُ نَدِمَ الَّذِينَ تَمَنَّوْا مَكَانَهُ بِالْأَمْسِ حِينَ خَرَجَ قَارُونَ عَلَيْهِمْ فِي زِينَتِهِ وَ هُمُ الَّذِينَ كَانُوا يُؤَيَّدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَ إِنَّمَا نَدِمُوا لَأَنَّهُمْ رَأَوْا مَا فَعَلَ اللَّهُ بِقَارُونَ مِنَ الْخَسْفِ وَ عَلِمُوا أَنَّ الْمَالَ يُوجِبُ الطُّغْيَانَ وَ هُوَ يُوجِبُ الْخُسْرَانَ وَ الْهَلَكَ فِي الدَّارَيْنِ لِمَنْ يَرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَ لَذَلِكَ قَالُوا وَ يَكُنَّ اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَ يَقْدِرُ، اِخْتَلَفُوا فِي قَوْلِهِ: وَ يَكُنَّ عَلَى أَقْوَالٍ:

فَقَالَ بَعْضُهُمْ هِيَ بِمَنْزِلَةٍ، أَلَا كَأَنَّهُ، وَ أَمَّا كَأَنَّهُ، وَ قِيلَ هِيَ وَ يَكُنَّ أَلَا اللَّهُ، كَأَنَّهُ قَالَ يَنْبَهُكَ بِهَذَا إِلَّا أَنَّهُ حَذَفَ.

وَ قَالَ الْآخَرُونَ هِيَ بِمَنْزِلَةٍ، وَ يَلِكُ، إِلَّا أَنَّهُ حَذَفَ اللَّامَ تَخْفِيفاً وَ نَصَبَ، أَنَّهُ بِتَقْدِيرِ أَعْلَمَ إِنَّهُ لَا يَفْلَحُ وَ هَذَا الْقَوْلُ ضَعِيفٌ لِأَنَّ الْعِلْمَ لَا يَضْمُرُ وَ يَعْمَلُ. وَ عَنْ الْقَرَاءِ أَنَّهُ قَالَ سَأَلْتُ امْرَأَةً زَوْجَهَا عَنْ أَبِيهِ فَقَالَتْ، وَ يَكُنَّ، أَنَّهُ وَرَاءَ الْحَائِطِ، وَ مَعْنَاهُ أَلَا تَرَيْنَهُ وَرَاءَ الْحَائِطِ، وَ قِيلَ الْمَعْنَى أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَ يَقْدِرُ، لَا لِكِرَامَةٍ عَلَيْهِ كَمَا بَسَطَ لِقَارُونَ، وَ يَقْدِرُ أَيُّ يَضِيقُ، لَا لِهَوَانَةٍ عَلَيْهِ كَمَا ضَيْقَ عَلَى أَنْبِيَائِهِ، نَقْلَهُ الشَّيْخُ فِي التَّبْيَانِ إِنَّتَهَى.

وَ ذَهَبَ الْكَسَائِيُّ وَ يُونُسُ وَ أَبُو حَاتِمٍ وَ غَيْرُهُمْ إِلَى أَنَّ أَصْلَهُ وَ يَلِكُ فَحَذَفَ اللَّامَ وَ الْكَافَ فِي مَوْضِعٍ جَزَّ بِالإِضَافَةِ وَ الْأَقْوَالُ كَثِيرَةٌ وَ هَذَا الْقَوْلُ الْأَخِيرُ أَقْوَى الْأَقْوَالِ وَ عَلَى هَذَا أَصْلُ الْكَلَامِ، وَ يَلِكُ أَنَّهُ، فَحَذَفَ اللَّامَ فَصَارَ وَ يَكُنَّ، فَالْمَعْنَى وَ يَلِكُ أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَ يَقْدِرُ أَيُّ يَضِيقُ عَلَى عَبْدِهِ كُلِّ ذَلِكَ عَلَى سَبِيلِ الْمَصْلَحَةِ لِأَنَّهُ أَعْرَفَ بِمَصَالِحِ عِبَادِهِ مِنْهُمْ أَنْفُسَهُمْ وَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ الَّذِي لَا رَيْبَ فِيهِ وَ ذَلِكَ لِأَنَّهُ تَعَالَى خَالِقُهُمْ وَ مُوَجِّدُهُمْ وَ الْخَالِقُ أَعْرَفَ بِخَلْقِهِ عَقْلاً مِنْهُ نَفْسُهُ فِي جَمِيعِ الشَّيْءِ وَ مِنْهَا الرِّزْقُ فَمَا أَعْطَاهُ اللَّهُ أَعْطَاهُ عَلَى وَفْقِ الْمَصْلَحَةِ الَّتِي رَأَاهَا فِي حَقِّهِ قَلَّ أَوْ كَثُرَ وَ هَذَا مَعْنَى

قوله: وَيَكُنَّ لِلَّهِ يَمْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ، أي بحسب مشيئته وحكمته لا لكرامةٍ عليه في البسط ولا لهوانةٍ عليه في الضيق.

وقوله: لَوْلَا أَنْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا لَخَسَفَ بَنَّا، أي أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَد مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا بِعَدَمِ البُطْءِ فِي الرِّزْقِ إِذْ لَوْ بَسَطَ عَلَيْنَا لَخَسَفَ بَنَّا كَمَا خَسَفَ بِقَارُونَ، وَيَكُنَّ لَهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ، بِالنِّعْمَةِ لَعَدَمِ شُكْرِهِمْ عَلَيْهَا وَطُغْيَانِهِمْ بِهَا وَحَاصِلُ الْكَلَامِ أَنَّ الْعَبْدَ إِذَا رَضِيَ بِقَضَاءِ اللَّهِ وَقَدْرِهِ وَلَا يَتَمَنَّى كَثْرَةَ الْمَالِ فَهُوَ أَوْلَى لَهُ أَسْلَمَ لِدِينِهِ وَدُنْيَاهُ وَإِلَى هَذَا الْمَعْنَى أَشَارَ اللَّهُ تَعَالَى بِقَوْلِهِ بَعْدَ هَذِهِ الْآيَةِ:

تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ

الْعُلُوُّ بَضْمُ الْعَيْنِ وَاللَّامُ صَدُّ السَّفَلِ وَهُوَ الْإِرْتِفَاعُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَإِنَّ فِرْعَوْنَ لَغَالٍ فِي الْأَرْضِ أَيِ إِرْتَفَعَ وَخَرَجَ عَنْ حُدُودِهِ وَلَا شَكَّ أَنَّ الْمَالَ وَالْأَوْلَادَ وَالْجَاهَ وَبِالْجُمْلَةِ الدُّنْيَا وَزَخَارِفَهَا تَوْجِبُ الْعُلُوَّ وَالْفَخْرَ وَلاَ يَزَالُ ذَلِكَ هُوَ الْفَسَادُ فِي الْأَرْضِ وَمَنْ كَانَ كَذَلِكَ فَهُوَ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ وَلَا يَصِلُ إِلَى مَقَامَاتِهَا الْعَالِيَةِ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ، قِيلَ أَمَّا قَبْحُ طَلَبِ الْعُلُوِّ فِي الْأَرْضِ لِأَنَّهُ رُكُونٌ إِلَيْهَا وَتَرْكُ طَلَبِ الْعُلُوِّ فِي الْآخِرَةِ فَلَا جَرَمَ لَا حِطَّ لَهُ مِنْهَا إِلَّا الْوَبَالُ وَالْخُسْرَانُ لِأَنَّهُ بَاعَ آخِرَتَهُ بِدُنْيَاهُ فَمَا رِبَحَتْ تِجَارَتُهُ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُهْتَدِينَ.

مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ

قَالَ الزَّاعِبُ فِي الْمَفْرَدَاتِ الْحَسَنَةُ يَعْبَرُ بِهَا عَنْ كُلِّ مَا يُسَّرُ مِنْ نِعْمَةٍ تَنَالُ الْإِنْسَانُ فِي نَفْسِهِ وَبَدَنِهِ وَأَحْوَالِهِ وَالسَّيِّئَةُ تَضَادُهَا وَهُمَا مِنَ الْأَلْفَاظِ الْمَشْتَرَكَةِ كَالْحَيَوَانَاتِ الْوَاقِعَةِ عَلَى أَنْوَاعٍ مُخْتَلِفَةٍ كَالْفَرَسِ وَالْإِنْسَانِ وَغَيْرِهِمَا إِنْتَهَى مَوْضِعُ الْحَاجَةِ مِنْ كَلَامِهِ.

وقد يقال أنَّ الحسنة كلُّ فعلٍ أو قولٍ حكم العقل و الشَّرْع بحسنه و السيئة بخلافها إذا عرفت هذا فإعلم أنَّ هذا الحكم في الآية الشريفة ممَّا إمتنَّ الله تعالى به على عباده حيث جعل ثواب الحسنة خيراً منها و جزاء السيئة مثلها: قال الله تعالى: مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَ هُمْ مِنْ فَرْعٍ يَوْمِئِذٍ آمِنُونَ^(١).

قال الله تعالى: أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرُهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا وَ يَذَرُوكَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةِ^(٢).

قال الله تعالى: وَ لَا تَسْتَوِى الْحَسَنَةُ وَ لَا السَّيِّئَةُ^(٣).

قال الله تعالى: إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ أَلْسِيئَاتِ^(٤).

قال الله تعالى: وَ يَجْزِيهِمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ^(٥).

و الآيات كثيرة و لعلَّ المراد بكون الجزاء أحسن في الحسنات كثرة الثواب لقوله تعالى: مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا^(٦) والوجه فيه هو الترغيب إلى الحسنات و فعل الخيرات و الإجتنا ب عن المعاصي و قد يستفاد من الأخبار أنَّ الله تعالى يجزي العبد على نيّة الخير و أن لم يفعل و لا يعاقبه على نيّة الشر قبل العمل و حاصل الكلام هو أنَّ جعل الأحكام و الشرائع لترغيب العباد إلى فعل الخير و هو ظاهر.

إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ إِلَى مَعَادٍ قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ مَنْ جَاءَ بِالْهُدَى وَ مَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ

الآية خطاب للنبي ﷺ يقول الله تعالى لنبيه أنَّ الذي فرض عليك القرآن أي أوجب عليك الإمتثال بما يضمنه القرآن و أنزله عليك لرادك إلى

جاء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٠

المجلد الثالث عشر

١- النمل = ٨٩

٢- القصص = ٥٤

٣- فصلت = ٣٤

٤- هود = ١١٤

٥- الزمر = ٣٥

٦- الأنعام = ١٦٠

معاد، أي إلى المرجع يوم القيامة، أو إلى الجنة، أو إلى الموت وأكثر أقوال المفسرين أنه أراد إلى مكة قاهراً لأهلها، ثم قال له، قل يا محمد ربّي أعلم من جاء بالهدى ومن هو في ضلالٍ مبين، أي ظاهر والمعنى أنّ ربّي يعلم المستحقّ للثواب ممّن لم يجي به و ضلّ عنه فلا يخفى عليه الكافر والمؤمن ومن هو على الهدى ومن ليس كذلك ففي هذا الكلام إشارة إلى سعة علمه تعالى وأنه لا يخفى عليه شيء وهو بكلّ شيء عليم.

وَمَا كُنْتَ تَرْجُوا أَنْ يُلْقَىٰ إِلَيْكَ الْكِتَابُ إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ ظَهِيرًا لِلْكَافِرِينَ

كلمة، ما، للنفي بمعنى، ليس، والمعنى كان رجائك أن يلقي إليك الكتاب وهو القرآن رحمةً من ربك عليك وإذا كان كذلك فلا تكونن ظهيراً أي معيناً وناصراً للكافرين.

وَلَا يَصُدُّكَ عَنْ آيَاتِ اللَّهِ بَعْدَ إِذْ أَنْزَلْتُ إِلَيْكَ وَأَدْعُ إِلَىٰ رَبِّكَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ

أي لا يمنعك الكفار عن آيات الله والعمل بها، بعد إذ أنزلت، الآيات إليك وأدع إلى ربك، أي وأدع الناس إليه ولا تكونن من المشركين الذين يتخذون معبوداً سواه.

وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ

والمعنى لا تدع مع الله إلهاً آخر في قضاء حاجتك بأن تسدعي حوائجك من جهته وذلك لأنه لا إله في عالم الوجود إلا هو ولا معبود سواه لا شريك له، كلّ شيء أي كلّ موجود هالكٌ وفان إلا ذاته المقدسة التي لا سبيل للفناء إليه وله الحكم على عباده لا غيره كائناً ما كان وإليه ترجعون لقوله تعالى: **إِنَّا**

لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاغِبُونَ وَأَنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ الْخُطَابَ لِلرَّسُولِ ظَاهِرًا وَالْمَقْصُودَ غَيْرَهُ
 مِنْ أَفْرَادِ الْأُمَّةِ كَغَيْرِهَا مِنَ الْآيَاتِ فَأَنَّ آيَاتِ الْخُطَابِ مِنْ قَبِيلِ قَوْلِهِمْ إِيَّاكَ أَعْنِي
 وَإِسْمِعِي يَا جَارَةَ، وَقَدْ أَشْرْنَا إِلَى هَذِهِ الدَّقِيقَةِ فِيمَا مَضَى غَيْرَ مَرَّةٍ وَحَاصِلُ
 الْآيَاتِ هُوَ التَّوْجُّهُ إِلَى الْمَعْبُودِ وَالْعَمَلُ بِأَحْكَامِهِ الَّتِي حَكَمَ بِهَا وَهَذَا مِمَّا لَا
 شَكَّ فِيهِ.



سُورَةُ الْعَنْكَبُوتِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْم (١) أَحَسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا
وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ (٢) وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ
فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ
(٣) أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ أَنْ
يَسْبِقُونَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ (٤) مَنْ كَانَ يَرْجُوا
لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ وَهُوَ السَّمِيعُ
الْعَلِيمُ (٥) وَمَنْ جَاهَدَ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ إِنَّ
اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ (٦) وَالَّذِينَ آمَنُوا وَ
عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَ
لَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ (٧) وَ
وَصَيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا وَإِنْ جَاهَدَاكَ
لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا إِلَيَّ
مَرْجِعُكُمْ فَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (٨) وَالَّذِينَ
آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي
الصَّالِحِينَ (٩) وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ
فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ كَعَذَابٍ

اللَّهُ وَ لَئِنْ جَاءَ نَصْرٌ مِنْ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ إِنَّا كُنَّا
 مَعَكُمْ أَوْ لَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ
 الْعَالَمِينَ (١٠) وَ لَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ
 لَيَعْلَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ (١١) وَ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا
 لِلَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا وَلْنَحْمِلْ خَطَايَاكُمْ وَ
 مَا هُمْ بِخَامِلِينَ مِنْ خَطَايَاهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِنَّهُمْ
 لَكَاذِبُونَ (١٢) وَ لَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَ أَثْقَالًا مَعَ
 أَثْقَالِهِمْ وَ لَيُسْئَلُنَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَمَّا كَانُوا يَفْتَرُونَ
 (١٣) وَ لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِيهِمْ
 أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ وَ
 هُمْ ظَالِمُونَ (١٤) فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَصْحَابَ السَّفِينَةِ وَ
 جَعَلْنَاهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ (١٥) وَ إِبْرَاهِيمَ إِذْ قَالَ
 لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَ اتَّقُوهُ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ
 كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (١٦) إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ
 أَوْثَانًا وَ تَخْلُقُونَ إِفْكًا إِنَّ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ
 دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا فَابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ
 الرِّزْقَ وَ اعْبُدُوهُ وَ اشْكُرُوا لَهُ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ
 (١٧) وَ إِنْ تَكْذِبُوا فَقَدْ كَذَّبَ أَمَمٌ مِنْ قَبْلِكُمْ وَ مَا
 عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ (١٨) أَوْ لَمْ يَرَوْا
 كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى
 اللَّهِ يَسِيرٌ (١٩) قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا
 كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ اللَّهُ يُنشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ

ضياء القرآن في تفسير القرآن



المجلد الثالث عشر

إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٢٠) يُعَذِّبُ مَنْ
يَشَاءُ وَيَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ وَإِلَيْهِ تُقْلَبُونَ (٢١) وَمَا
أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَ
مَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ (٢٢) وَ
الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَلِقَائِهِ أُولَئِكَ يَكُونُ لَهُمْ
عَذَابٌ أَلِيمٌ (٢٣)

◀ اللُّغَةُ

يُفْتَنُونَ: يختبرون من قولهم فتن فلاناً يفتنه من باب ضرب، خبره و أحرقه
و أضله يقال فتن الصائغ الذهب أذابه ليختبره و ليميز الجيد من الردي.
أَجَلَ اللَّهُ: الأجل بفتح الجيم المدة المضروبة.
فَأَنْبِئُكُمْ: النبأ الخبر.
خَطَايَاكُمْ: جمع خطيئة.
أَثْقَالَ: جمع ثقل بكسر التاء المثناة و هو ضد الخفة.
يَفْتَرُونَ: الافتراء الكذب.
فَلَبِثَ: يقال لبث بالمكان إذا قام فيه ملازماً له.

◀ الإِعْرَابُ

أَنْ يَتْرَكُوا أَنْ و ما عملت فيه تسد مسد المفعولين و أَنْ يَقُولُوا يكون بدلاً
من أَنْ يتركوا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ما، مصدرية أو بمعنى، الذي، أو نكرة
موصوفة و هي فاعل ساء مَنْ كَانَ يَرْجُوا من شرطية و الجواب، فَأَنْ أَجَلَ اللَّهُ
حُسْنًا منصوب بوصيتنا، وَالَّذِينَ آمَنُوا مبتدأ لَنُدْخِلَنَّهُمُ الخبر مِنْ خَطَايَاهُمْ
حال من شيء و أَلْفَ سَنَةٍ ظرف و الضمير في جَعَلْنَاهَا للعقوبة.

◀ التفسير

الْمَ، أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يَتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ

وقد مرّ الكلام غير مرّة أنّ الحروف المقطّعة في أوائل السُّور من رموز القرآن أو السُّورة ولا يعلم معناها والمراد بها إلّا الله تعالى فكلّ ما قيل فيها أو يقال لا يعتمد عليه وهذا ممّا أجمع المفسّرون عليه والألف في قوله: أَحْسِبَ النَّاسُ قيل للاستفهام التّوبيخي والمعنى أيطنّ النَّاسُ كذلك وقيل للإنكار أي ليس الأمر كذلك وكيف كان فمعنى الآية أنّ الله تعالى يقول على وجه التّوبيخ لهم أيطنّ النَّاسُ أن يتركهم الله إذ قالوا آمنا بالله و برسوله واليوم الآخر وهم لا يفتنون أي لا يختبرون في الدّنيا وقيل الحسبان والظنّ واحد، وقوله: أَحْسِبَ، معناه التّوهم والتّخيل، وقيل الحسبان مشتقّ من الحساب وحاصل المعنى أنّهم يعاملون معاملة المختبر لتظهر الأفعال التي يستحقّ عليه الجزاء.

قال مجاهد معنى، يفتنون، يتلون في أنفسهم وأموالهم وقيل معناه يصابون بشدائد الدّنيا وغير ذلك من الأقوال التي لا فائدة في نقلها لأنّ الكلّ إلى الإختبار إلّا أنّ أنواع الاختبار متفاوتة فالعالم يختبر بعلمه والغنيّ بماله والفقر بفقره والمريض بمرضه وهكذا ويستفاد من الآية أنّ الحكم بالإختبار عامّ في حقّ جميع النَّاس وذلك لأنّ كلمة النَّاس تشمل الجميع أو بإعتبار الأغلب في الحسبان لا في الإفتنان فأنّه لا إستثناء فيه لأحد حتّى الأنبياء والمرسلين وفي المقام بحث لا بأس بالإشارة إليه لكثرة نفعه وهو أنّه ربّما يظنّ أنّ الإختبار من الله تعالى لا معنى له لعلمه بحال عبده ولا يخفى عليه شيء ومن المعلوم أنّ الإختبار والإمتحان أنّما هو لأجل حصول علم المختبر بحال المختبر فإذا كان المختبر عالماً بحاله كاملاً فأىّ إحتياج إلى الإختبار أليس هو من قبيل تحصيل الحاصل الذي إتفق العقلاء على كونه عبثاً لا فائدة فيه وأن

جاء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٠

المجلد الثالث عشر

قال قائل أن الله جاهل بحال العبد قبل العمل و لذلك يختبره فهو ممن لا دين له إذ لم يعرف الله.

أقول الاختبار يتصور على قسمين:

الأول: إختبار شخص شخصاً آخر مثل أن يختبر زيداً عمرواً ليعرف أمانته و صداقته و منشأ هذا الإختبار لا يكون إلا الجهل بصداقة عمرو و أمانته و ذلك لأن الإنسان لا يعرف من أبناء نوعه إلا ما هو الظاهر منهم و أما الأمور الباطنة فهي مجهولة مستورة عليه فلا محالة يمتحنه ليطمئن قلبه فيما أراد من الصداقة و الأمانة و هذا ممّا لا شك فيه و لا كلام لنا فيه فعلاً فأنه من الواضحات.

الثاني: إختبار الله عبده بما شاء و أراد و هذا هو المبحوث عنه في المقام و هذا الإختبار ليس منشأ الجهل بحال المختبر قطعاً كيف و هو خالق العبد و الخالق أعرف بحال المخلوق ظاهراً و باطناً منه نفسه لأنه خلقه و أوجده فلو فرضنا جهل الخالق ببعض صفات المخلوق و أفعاله الصادرة منه لزم أن لا يكون لها خالق و هو خلاف الغرض فأنت العبد و ما في يده كان لمولاه إذا عرفت هذا فقد دريت أن ما ذكره المشتكل يجري في المقام و إذا كان كذلك فلنائل أن يقول ما الوجه في هذا الإختبار و المفروض أنه تعالى عالم بجميع صفات العبد و أخلاقه و أفعاله قبل الوجود و بعده و بالجملة أن الله تعالى عالم بجميع ما يفعله العبد من أول عمره إلى آخره من الأفعال الحسنة و السيئة و جميع حركاته و سكناته و نيّاته قبل إيجاده فلا يخفى عليه شيء إذ لولا ذلك لزم الجهل و الجاهل بحال العبد لا يكون خالقاً له مضافاً إلى أن الجهل نقص و هو ينافي مقام الواجب الذي ثبت أنه قد أحاط بكل شيء علماً و إذا كان كذلك فما معنى الآية و أمثالها ممّا دلّ على ثبوت الإختبار فنقول:

الإختبار منه تعالى يكون لأحد أمرين:

أحدهما: أن يعرف العبد قدره.

ثانيهما: أن يعرفه غيره، و توضيحه إجمالاً:

هو أنَّ الإنسان قد يتخيل و يظنَّ أنَّه مؤمنٌ و لا يعلم أنَّه ليس به فهو لا يعرف نفسه إلا بعد الإمتحان فأنَّ عند الإمتحان يكرم الرَّجل أو يهان و الأصل فيه هو أنَّ الإنسان إذا لم يكن معصوماً فهو دائماً في جهل المركَّب و هو من الأمراض السَّارية و دواءه ليس إلا الإختبار ألا ترى أنَّ الإنسان إذا كان فقيراً لا مال له يعيَّر الأغنياء و يذمُّهم بالبخل و قلة الإنفاق فإذا قيل له أنت أيضاً كذلك في صورة الغنى لا يقبل قول القائل و هكذا في العدالة و الأمانة و غيرها من الصَّفات و ليس هذا إلا جهله بحاله فبالإختبار يخرج منه و يعلم ما لم يعلم قبله و السَّر في ذلك أنَّه خفيت عليه نقطةٌ و هي التمكنُّ و القدرة فمن لا مال له لا قدرة له على الإنفاق و لذلك يقول لو كنت صاحب المال كنت كذا و كذا و بعد وصوله إلى القدرة بسبب المال يرى أنَّ إنفاق المال صعبٌ مشكل فيظهر له أنَّ ما ظنَّه سابقاً كان ناشئاً من جهله و هذا فائدة الإختبار و أمثاله كثيرة.

نقل أرباب التواريخ أنَّ عبد الملك بن مروان كان قبل خلافته في عداد الزَّهاد و الصَّلحاء و كثيراً ما كان يقرأ القرآن في المساجد و قد نغم على يزيد بن معاوية بقتله أولاد الرِّسول و لمَّا وصلت التَّوبة إليه و صار حاكماً على النَّاس أنسى من قبله في الظُّلم و قتله الأخيار و كفى في ظلمه أنَّ أحد ولاته على المسلمين حجاج بن يوسف الثَّقفي لعنة الله عليه و على من أقَرَّه و من المعلوم أنَّ الإنسان يمتحن بعد القدرة و أمَّا قبلها فلا يقدر على شيءٍ فالسَّالبة متفتيةٌ بانتفاء موضوعه هذا كلَّه في غير المعصوم و هو الوجه الأوَّل في قولنا أن يعرف العبد قدره.

و أمَّا الوجه الثَّاني: و هو أن يعرفه غيره فهو لا يجري إلا في الأنبياء و الأوصياء و ذلك لأنَّ المعصوم لمكان عصمته فهو منزَّة عن الجهل بحاله لأنَّ

اللَّهُ تعالى قد عصمه منه فالإختبار في حقّه لا يكون إلّا لأجل معرفة النَّاسِ إِيَّاهُ وفيه أيضاً فوائد لا تحصى و السرّ فيه هو أنّهم في قالب البشر يأكلون و يشربون و ينكحون و يمشون في الأرض كغيرهم من أفراد البشر فخفي الأمر على أكثر النَّاسِ و زعموا أنّه لا فرق بينهم و بين الأنبياء و الأوصياء كما نطق به القرآن في كثير من الآيات و ليس ذلك إلّا أنّهم لم يعرفوهم با لنورانيّة فيختبرهم الله ليعرفوا ما جهلوه و أنكروه و لذلك ترى كلّ نبيٍّ أو وصيّ في كلّ عصرٍ و زمانٍ ابتلاه الله بما ينكشف به مقامه و منزلته عند النَّاسِ فهذا هو سرّ الإمتحان فيهم عليهم السّلام هذا كلّهُ بناءً على أنّ المراد، بالنّاسِ في الآية جميع أفراد البشر من الأنبياء و غيرهم.

و أمّا إن قلنا أنّ المراد بالنّاس، المعهودين منهم أعني بهم الأمم و أتباع الأنبياء فالأمر أوضح و حيث إنّنا حملنا النَّاسِ على جميع الأفراد ليشمل الأنبياء أيضاً فقلنا ما قلنا و ظاهر الآية يقتضي ذلك إذ لا دليل على تخصيص النَّاسِ بغير الأنبياء بعد ما ثبت الإختبار في حقّهم أيضاً بل أكثر و أشدّ ممّا هو في حقّ غيرهم والله أعلم.

وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ

في الآية إشارة الى أنّ هذا الحكم أعني به إختبار النَّاسِ لا يختصّ بأمةٍ دون أمة بل هو حكم كلّي يشمل الجميع من آحاد النَّاسِ و ذلك لأنّ حكم الأمثال واحد و المعنى و لقد إختبرنا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ أي من قبل كفّار قريش من الأمم السّالفة، و أمّا قوله: فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الى آخر الآية فقد إختلف كلمات المفسّرين فيه و ذلك لأنّ قوله: فَلَيَعْلَمَنَّ يدلّ ظاهراً على أنّ الله إمتحنهم ليعلم الصّادق منهم من الكاذب و هو صريح في أنّ الله تعالى لم يكن عالماً بحالهم قبل الإختبار.

قال الزمخشري في تفسير الكلام ما هذا لفظه، فَلْيَعْلَمَنَّ اللَّهُ، بالإمتحان الَّذِينَ صَدَقُوا في الإيمان (وليعلمن الكاذبين) فيه.
فأن قلت كيف وهو عالمٌ بذلك فيما لم يزل.

قلت لم يزل يعلمه معدوماً ولا يعلمه موجوداً إلا إذا وجد والمعنى وليميّز الصادق منهم من الكاذب ويجوز أن يكون وعداً وعيداً كأنه قال و ليثبتن الذين صدقوا وليعاقبن الكاذبين إنتهى كلامه.

أقول وأنت ترى أن كلامه صريح في أن الله لا علم له بالموجود قبل وجوده بل هو عالمٌ بَعْدَهُ فَأَنَّ قوله لم يزل يعلمه معدوماً ولا يعلمه موجوداً إلا إذا وجد، صريح فيما قلناه عنه وهذا كلام عارٍ عن التحصيل ولا غرر فيه فَأَنَّ الزمخشري وأمثاله لا علم لهم بالمعقولات ولذلك قالوا ما قالوا من عند أنفسهم وليت شعري ما الذي دعاهم الى ذلك وقد إتفق أهل العقول على أن علم الباري بالأشياء قبل وجودها وبعد وجودها على حدٍّ سواء وليس كتابنا هذا موضوعاً لهذه الأبحاث، ولا كلامه قابلاً للرد لأنه قال ما قال لجهله ومن كان كذلك فلا يعبأ بقوله ولم يعلم الزمخشري أن علمه تعالى لو كان كما ذكره فأَيّ فرقٍ بين علمه تعالى وعلمنا، فإننا نعلم أيضاً عدم الشيء ولا نعلم وجوده إلا إذا وجد أليس كل قبل صدور الفعل منه عالمٌ بَعْدَهُ وبعد صدوره ووجوده عالمٌ بوجوده فَأَنَّ الأب مثلاً قبل وجود الولد يكون عالمٌ بَعْدَهُ ولذلك إذا سأل عنه يقول ليس لي ولد، وأما بعد وجوده يكون عالمٌ بوجوده فإذا كان الله تعالى كذلك فأَيّ فرقٍ بين علمه وعلم العوام من الناس فما ذكره عاطل باطل يدل على مبلغ علمه في العقليات ومعرفة الله وصفاته وللبحث فيه مقام آخر والذي نقول وعليه إجماع العقلاء والأديان هو أن الله تعالى بجميع الأشياء قبل وجودها وبعد وجودها إذا عرفت هذا.

فنقول العلم إدراك الشيء بحقيقته ومرجع ذلك هو إنكشاف المدرك والإكشاف هو الظهور بعينه وعلى هذا فقوله: فَلْيَعْلَمَنَّ اللَّهُ، معناه فليظهرن الله

لرسوله صدق الصّادق و كذب الكاذب قاله بعض المفسّرين و هذا ممّا لا إشكال فيه ظاهراً إلاّ أنّه يستفاد من الآية على قراءة المشهور و هي فتح الياء في، يعلم، بصيغة المعلوم و ذلك لأنّ يعلم يدلّ على الظُّهور لا على الإظهار نعم لو قال فليعلِّمَن الذين صدقوا، ولم يذكر كلمة، الله، لكان لما ذكره وجه و أمّا مع ذكر الكلمة فالمعنى أنّ الله تعالى هو المظهر و لازم ذلك ضمّ الياء، في، فليعلِّمَن، من أعلم إعلاماً لا من علم يعلم ولا يبعد أن تكون القراءة الصّحيحة هي ضمّ الياء إذ لا دليل على صحّة قراءة المشهور إذ ربّ مشهور لا أصل له و رأيت في بعض التّفسيرات إستنادها الى عليّ عليه السّلام و تبعه الزُّهري و على هذا فلا إشكال في الآية و يصير معنى الكلام أنّ العلة في الإختبار هي أن يظهر الله لرسوله الصّادق من الكاذب، و في المقام إحتمال آخر و هو أنّ العلم و إن كان سابقاً على وجود المعلوم إلاّ أنّ فائدة ذكر العلم هي التّنبّه بالسّبب على المسبّب و هو الجزء كأنه قال لنعلّمَنهم فلنجازيَنهم بحسب علمنا فيهم و الله أعلم.

و للزّازي في تفسير الآية كلام لا بأس بنقله و عباراته قال و في قوله:
فَلْيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَجوه:
الأول: قول مقاتل، فليرين الله.
الثاني: فليظهرن الله.

الثالث: فليميزن الله فالحاصل على هذا هو أنّ المفسّرين ظنّوا أنّ حمل الآية على ظاهرها يوجب تجدد علم الله و الله عالمٌ بالصّادق و الكاذب قبل الإمتحان فكيف يمكن أن يقال يعلمه عند الإمتحان.

فنقول الآية محمولة على ظاهرها و ذلك أنّ علم الله صفة يظهر فيها كلّ ما هو واقع فقبل التّكليف كان الله يعلم أنّ زيداً مثلاً مطيع و عمرواً سيعصى ثمّ وقت التّكليف و الإتيان، يعلم أنّه مطيع و الآخر عاص و بعد الإتيان يعلم أنّه أطاق و الآخر عصي و لا يتغيّر علمه في شيءٍ من الأحوال و أنّما المتغيّر

المعلوم ونبين هذا بمثال من الحيات ولله المثل الأعلى و هو أن المرأة الصافية الصّيلة إذا علقت من موضع وقبل بوجهها جهة ولم تحرك ثم عبر عليها زيد لباساً ثوباً أبيض ظهر فيها زيد في ثوب أبيض وإذا عبر عليها عمرو في لباس أصفر يظهر فيها كذلك فهل يقع في ذهن أحد أن المرأة في كونها حديداً تغيرت أو يقع له أنها في تدويرها تبدلت أو يذهب فهمه أنها في صقاتها إختلفت أو يخطر بباله أنها عن مكانها إنتقلت لا يقع لأحد شيء من هذه الأشياء و يقطع بأن المتغير الخارجات أفهم علم الله من هذا المثال بدا على من هذا المثال فإن المرأة ممكنة التغير و علم الله غير ممكن عليه ذلك، فقله: فَلْيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا يعني مَن يعلم الله أن يطيع الطاعة فيعلم أنه مطيع بذلك العلم و لِيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ يعني من قال أنا مؤمن و كان صادقاً عند فرض العبادات يظهر منه ذلك و يعلم و من قال ذلك منافقاً كذلك يبين إنتهى ما أردنا نقله عنه في المقام و أنما نقلنا كلامه بطوله إذ من المحتمل أن من بعدنا يفهم منه غير ما فهمناه و كيف كان فما ذكره في المقام لا يرفع الإشكال بل يزيد عليه فأن قوله أن علم الله صفة فهو حق لا شك فيه و أما أن تشبيهه الصّفة بالمرأة و أنه يظهر فيها كل ما هو واقع كما هو واقع فيه نظر و ذلك لأن الصّفة هناك عين الذات مصداقاً و أن تغايرها مفهوماً و إذا كان كذلك فما يحكم به على الصّفة يحكم به على الذات و لازم ذلك هو كون الذات مرآة لما ذكره و حيث أن العوارض التي أشار إليها من الحوادث فيلزم أن تكون الذات محلاً للحوادث و حيث أن الحوادث متغيرة مختلفة فلا محالة يسري الحدوث منها الى الذات إذ لا يعقل أن يكون الحادث عارضاً على غير الحادث.

و بعبارة أخرى إذا كان الذات محلاً للحوادث فهو قابل لها و ما يقبل الحادث لا يكون إلا حادثاً و ما كان حادثاً فهو مسوق بالعلّة أو بالعدم و ما كان كذلك فهو مخلوق و هو كما ترى و أما قوله و لا يتغير علمه في شيء من

الأحوال و أنما المتغير المعلوم، ففيه أن هذا يتم بناء على كون الصفة زائدة على الذات و أما على القول بعينية الصفات فالعلم يتغير بتغير المعلوم إذ المفروض أن مصداقاً و تغير الحال يستلزم تغير المحل و المحل هو الذات على المفروض هذا أولاً.

ثانياً: نقول، أي دليل دل على أن العلم لا يتغير بتغير المعلوم أليس العلم عبارة عن إدراك حقيقة الشيء على مسلك الفلاسفة في العلم الحسولي و حضور المدرك لدى المدرك في العلم الحسوري فأن قال قائل أن علم الله بالأشياء حسولي أي أنه يحصل عند الصورة الحاصلة لدى العاقل فصورة البياض مثلاً غير صورة السواد و صورة الشجر غير صورة الحجر و هكذا و لا نعني بالتغير إلا هذا، و أن قال أن علم الله حسوري كما هو الحق و عليه إتفاق الفلاسفة، فنقول حضور المدرك و هو الشجر مثلاً غير حضور الحجر و حضور البياض غير حضور السواد فالعلم يتغير بتغير المعلوم قطعاً و في المقام بحث خارج عن طور الكتاب.

و محصل الكلام أن ما ذكره الرازي يتم بناءً على كون الصفات في الواجب زائدة على الذات كما هو كذلك فينا و أما على العينية فحكمها واحد و الله أعلم بحقائق الأمور و الذي يقوي في النفس في حل الإشكال هو ما ذكرناه من أن قوله: لِيَعْلَمَنَّ، بضم الباء من الإعلام لا بفتحها على ما هو المشهور و قد قلنا أن المشهور لا دليل لهم و لا سيما أن هذه القراءة منسوبة إلى أمير المؤمنين عليه السلام و أهل البيت أدري بما فيه.

أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ أَنْ يَسْبِقُونَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ
قال في التبيان أي أيطن الذين يفعلون القبائح و المعاصي أن يفوتونا كما يفوت السابق لغيره ثم قال، ساء ما يحكمون أي بشئ الذي يحكمون بظنهم أنهم يفوتونا إنتهى.

و قال صاحب الكشف، أن يسبقونا، أن يفوتونا يعني أن الجزاء يلحقهم لا محالة و هم لم يطمعوا في الفوت و لم يجد ثوابه في نفوسهم و لكنهم لغفلتهم و قلّة فكرهم في العاقبة و إصرارهم على المعاصي في صورة من يقدر ذلك و يطمع فيه إنتهى.

و قال الرّازي بيّن أنّ من كلّ بشي و لم يأت به يعذب و أن لم يعذب في الحال فسيعذب في الإستقبال و لا يفوت الله شيء في الحال و لا في المآل إنتهى موضع الحاجة من كلامه.

أقول ظاهر كلامهم أنّ قوله تعالى: **يَسْبِقُونَا**، معناه يفوتونا و على هذا فالسّبق في الآية بمعنى الفوت مجازاً لا حقيقةً فإنّ السّبق في الأصل التّقدّم في السّير ثمّ يتّجوز به في غيره و ما نحن فيه من هذا القبيل و لنا في المقام احتمال آخر.

و هو أنّ السّبق بمعنى التّقدم لا بمعنى الفوت و معنى الكلام أنّهم يعملون السيّئات و يظنّون أن يسبقونا بعملهم و لم يعلموا أنّا علمنا ذلك منهم من قبل و لم يخف علينا شيء من أعمالهم قبل صدورها منهم و بعبارة أخرى كلّ عمل يصدر من العبد كان مسبوقاً بعلمنا و من ظنّ أو يظنّ غير ذلك فهو باطل فإنّ الله تعالى عالم بالأشياء قبل وجودها و بعد وجودها و لا يخفى عليه شيء لا في الأرض و لا في السّماء.

في تفسير القرآن



المجلد الثالث عشر

مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ وَ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ
 الرّجاء ظنّ يقتضي حصول ما فيه مسرة و الرّجاء و الخوف يتلازمان إذ الخوف عبارة عن التّألم من توقّع مكروه ممكن الحصول و ما يمكن حصوله يمكن عدم حصوله أيضاً و ما كان حصوله مكروهاً كان عدم حصوله محبوباً فكما أنّه يتألم بتوقّع حصوله يرتاح بتوقّع عدم حصوله أيضاً فالخوف عن شيء وجوداً يلزمه الرّجاء عدماً و عنه عدماً يلزمه الرّجاء وجوداً و قس عليه

إستلزام الرّجاء للخوف فهما متلازمان وأن أمكن غلبة أحدهما نظراً إلى كثرة حصول أسبابه فكما أنّ الخوف من متعلّقات قوّة الغضب وأنّ الممدوح منه من فضائلهما لكونه مقتضى العقل والشرع و باعثاً للعمل من حيث الرّهبة فكذا الرّجاء متعلّق بها ومن فضائلها لكونه مقتضاهما و باعثاً للعمل من حيث الرّغبة إلا أنّ الخوف لترتبه على ضعف القلب يكون أقرب إلى طرف التّفریط و أمّا الرّجاء لترتبه على قوّة القلب يكون أقرب إلى طرف الإفراط وأن كان كلاهما ممدوحين، ثمّ لا بدّ أن يحصل أكثر أسباب حصول المحبوب حتّى يصدق إسم الرّجاء على إنتظاره و أمّا إنتظار ما لم يحصل شيء من أسبابه فيسمّى غروراً و حماقة كتوقّع من ألقى بذراً في أرضٍ سبخة لا يصلها الماء و إنتظار ما كان أسبابه مشكوكة يسمّى تمنياً و توضيح ذلك أنّ الدّنيا مزرعة الأخرّة و القلب كالأرض و الإيمان كالبذر و الطّاعات هي الماء الذي يسقي به الأرض و تطهير القلب من المعاصي و الأخلاق الذّميمة بمنزلة تنقية الأرض من الشّوك و الأحجار و النّباتات الخبيثة و يوم القيامة هو وقت الحصاد فينبغي أن يقاس رجاء العبد المغفرة برجاء و صاحب الزّرع التّسمية فإذا إسم الرّجاء أنّما يصدق على إنتظار محبوب تمّهدت جميع أسبابه الدّاخلية تحت إختيار العبد و هو فضل الله تعالى بصرف القواطع و المفسدات فالآيات و الأحاديث الواردة في مدح الرّجاء و في سعة عفو الله و جزيل رحمته و وفور مغفرته أنّما هي مخصوصة بمن يرجو الرّحمة و الغفران بالعمل الخالص المعدّ لحصولها و ترك الإنهماك في المعاصي فأحذر أن يغرك الشّيطان و يمنحك من العمل و يقنعك بمحض الرّجاء و الأمل و أنظر إلى حال الأنبياء و الأوصياء و الأولياء و اجتهداهم في العبادات و الطّاعات فأفّ في ذلك عظة لمن إتعظّ و عبرة لمن إتعبّر إذا عرفت هذا فنقول:

معنى الآية من كان يرجو لقاء الله، حقّاً، و إستعدّ لذلك بسبب الأعمال و الطّاعات.

فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ الْأَجَلَ بفتح الألف والجيم وسكون اللام المدة المضروبة للشئ وأنما أضافه إلى نفسه وقال أجل الله ولم يقل أجل العبد مثلاً لأنه تعالى هو الذي أجل لكل شئ أجلاً ووقت وقتاً فالأجل وأن كان ظاهراً للعبد إلا أنه لله واقعاً، ومعنى الكلام أن الأجل أي الوقت الذي وقته الله للثواب والعقاب أت لا محالة والمراد لقاء ثوابه ورحمته وغفرانه وهو السميع العليم، أي سميع لأقوالكم، عليم بما تضمرونه وتخفونه فيجازكم بحسب ذلك.

وَمَنْ جَاهَدَ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ
 الجهاد مشتق من الجهد والجهد الطاقة والمشقة وقيل الجهد بالفتح المشقة وبالضم الواسع وقيل غير ذلك وكيف كان قال الزاغبي في المفردات الجهاد والمجاهدة إستفراغ الوسع في مدافعة العدو وهو على ثلاثة أضرب: مجاهدة العدو الظاهر، ومجاهدة الشيطان، ومجاهدة النفس وتدخل ثلاثها في قوله تعالى: وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ^(١) والآيات في مدح الجهاد كثيرة كما لا يخفى قال أمير المؤمنين عليه السلام في فضل الجهاد: ومن خطبة له عليه السلام (٢٧)

أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ الْجِهَادَ بَابٌ مِنْ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ فَتَحَهُ اللَّهُ لِخَاصَّةِ أَوْلِيَائِهِ، وَهُوَ لِبَاسُ التَّقْوَى وَدَرْعُ اللَّهِ الْحَصِينَةِ، وَجُنَّةُ الْوَيْثِقَةِ، فَمَنْ تَرَكَهُ رَغْبَةً عَنْهُ أَلْبَسَهُ اللَّهُ ثَوْبَ الذُّلِّ وَسَمَلَةَ الْبَلَاءِ، وَدَيَّتْ بِالصَّغَارِ وَالْقَمَاءِ، وَضُرِبَ عَلَى قَلْبِهِ بِالْأَسْهَابِ، وَأُذِيلَ الْحَقُّ مِنْهُ بِتَضْيِيعِ الْجِهَادِ وَسِيمِ الْخُسْفِ وَمُنْعِ النَّصْفِ إِنَّتَهَى.

والظاهر أن ما ذكره عليه السلام من أثار الجهاد هو الجهاد للعدو وهو أحد أقسام الجهاد وشرائطه مقررة في كتب الفقهية وأما الآية فهي ناظرة إلى مطلق

جاء القرآن في تفسير القرآن



المجلد الثالث عشر

الجهاد الشَّامِلُ لِلْأَقْسَامِ الثَّلَاثَةِ وَ قَدْ وَرَدَتْ الْآيَاتُ فِي مَدَحِهَا وَ الْأَمْرِ بِهَا جَمِيعاً.

فِي جِهَادِ الْعَدُوِّ:

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَ الْمُنَافِقِينَ وَ أَعْلُظْ عَلَيْهِمْ^(١).

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: فَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَ جَاهِدْهُمْ بِهِ جِهَادًا كَبِيرًا^(٢).
قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ وَ الْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ^(٣).

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا^(٤).

وَ الْآيَاتُ كَثِيرَةٌ وَ قَالَ فِي الْجِهَادِ بِالْأَمْوَالِ.

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَ هَاجَرُوا وَ جَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ^(٥).

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: أَنْفِرُوا خِفَافًا وَ ثِقَالًا وَ جَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَ أَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ^(٦) وَ غَيْرَهَا مِنَ الْآيَاتِ.

وَ أَمَّا مَجَاهِدَةُ الشَّيْطَانِ فَهِيَ مِمَّا لَا خِفَاءَ فِيهِ بَلْ هِيَ الْأَصْلُ وَ لَا نَحْتَاجُ إِلَى ذِكْرِ الْآيَاتِ وَ حَاصِلُ الْكَلَامِ أَنَّ أَقْسَامَ الْجِهَادِ كَثِيرَةٌ وَ الْمَطْلُوبُ نَفْسَ الْجِهَادِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ سِوَاءَ كَانَ بِالنَّفْسِ أَمْ بِالْمَالِ وَ الْعِلْمِ وَ الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَ النَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ وَ هَكَذَا وَ الْآيَةُ نَازِلَةٌ إِلَى الْجَمِيعِ وَ أَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى: لِنَفْسِهِ، فَهُوَ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ نَفْعَ الْجِهَادِ وَ ثَمَرَتَهُ يَرْجِعُ إِلَى الْمُجَاهِدِ لَا إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَ قَوْلُهُ: إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ، بِمَنْزِلَةِ الْعِلَّةِ لِلْحَكْمِ كَأَنَّهُ قِيلَ كَيْفَ يَرْجِعُ النَّفْعُ إِلَى

ضِيَاءُ الْفَرْقَانِ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ



الجزء ٢٠
المجلد الثالث عشر

١- الفرقان = ٥٢

٢- النساء = ٩٥

٣- التوبة = ٤١

١- التوبة = ٧٣ و التحريم = ٩

٢- النساء = ٩٥

٣- الأنفال = ٧٢

المجاهد والمفروض أن الله تعالى أمره به، فليل في الجواب لأنه تعالى غنّي عن العالمين فلو كان النفع راجعاً إليه يلزم احتياجه وكل محتاج فهو ممكن الوجود إذ لا نعي بالممكن إلا الفقر بل هو نفسه لا أن الفقر عارض عليه: قال أمير المؤمنين **عليه السلام**:

ومن خطبة له **عليه السلام** (١٩٢)

قوله **عليه السلام**: **أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ خَلَقَ الْخَلْقَ جِنِّ خَلَقَهُمْ غِنًى عَنْ طَاعَتِهِمْ أَمِنًا مِنْ مَغْصِبَتِهِمْ لِأَنَّهُ لَا تَضُرُّهُ مَغْصِبَةُ مَنْ عَصَاهُ الْخ.**

وهذا حكم عقلي لا خلاف فيه وعلى هذا فمن جاهد فأنما يجاهد لنفسه وهو المطلوب والمراد بالنفع هو العزة في الدنيا والثواب في الآخرة.

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِي كَانُوا كَانُوا يَعْمَلُونَ

قد تكلّمنا في معنى الإيمان وأنه عبارة عن الاعتقاد بالقلب والإقرار باللسان والعمل بالأركان غير مزية في تضاعيف الكتاب وقلنا أن العامة فسروا الإيمان بالاعتقاد فقط وهذه الآية وأمثالها تدل على اشتراط العمل فيه وأن مجرد الاعتقاد القلبي لا يكفي في تحقيقه وترتب الثواب عليه وذلك لأن الله تعالى علّق تكفير السيئات والجزاء على الإيمان الذي يتحقّق في قالب العمل الصالح ولولا اشتراطه فيه فأي فائدة في ذكر العمل وهو واضح والمراد بالعمل الصالح العمل الذي حكم العقل والشريعة بحسنه.

وأما قوله: **لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ**، أي سيئاتهم التي إقترفوها قبل ذلك فمن قال بالإحباط قال تبطل الحسنة السيئة لكون الحسنة أكبر منها حتى يصير بمنزلة ما لم يعمل وإستدل بقوله تعالى حيث قال: **إِنَّ الْخَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ الشَّيْئَاتِ** ^(١).

فيه القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٠

المجلد الثالث عشر

و الإحباط هو إبطال الحسنة السيئة و من المعلوم أن كل حسنة طاعة لله و لك سيئة هي معصيته.

و قوله: لَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ، قيل معناه أحسن ما كانوا يعملون طاعاتهم لله لأنه لا شيء في ما يعمله العباد أحسن من طاعاتهم لله تعالى و قال قوم معناه و لنجزيَنَّهُم بأحسن أعمالهم و هو الذي أمرناهم به دون المباح الذي لم نأمرهم به و لا نهيناهم عنه.

قال صاحب الكشاف إما أن يريد قوماً مسلمين صالحين قد أساءوا في بعض أعمالهم و سيئاتهم مغمورة بحسناتهم فهو تعالى يكفرها عنهم أي يسقط عقابها بثواب الحسنات و يجزيهم أحسن الذي كانوا يعملون أي أحسن جزاء أعمالهم، و إما قوماً مشركين آمنوا و عملوا الصالحات فالله عزّ وجلّ يكفر سيئاتهم بأن يسقط عقاب ما تقدّم لهم من الكفر و المعاصي و يجزيهم أحسن جزاء أعمالهم في الإسلام إنتهى كلامه.

أقول معنى الآية لا خفاء فيه و فيها ترغيب و تحريض على الحسنات و إيماء إلى لطف الربّ و عنايته بعباده و هو كذلك.

وَصَيَّنَّا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا وَإِنْ جَاهَدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ
قيل معنى الكلام أمرناه أن يفعل حسناً و ألزمناه ذلك.

قال الزمخشري وصّى حكمه حكم أمر في معناه و تصرفه يقال و صيت زيدا بأن يفعل خيراً كما نقول أمرته بأن يفعل و منه بيت الإصلاح.

وزبيانيّة وصّت بينها بأن كذب القراطيف والقرون

كما لو قال أمرتهم بأن يتهبوها و منه قوله تعالى و وصّى بها إبراهيم بنيه أي وصّاهم بكلمة التوحيد و أمرهم بها إنتهى ما قال.

أقول ما ذكره لا بأس به إلا أن الحق أن يؤخذ الوعظ فيها.

قال الرّاعب في المفردات الوصيّة التقدّم إلى الغير بما يعمل به مقترناً
 بوعظٍ من قولهم أرضٌ واصية متصلة النّبات إنتهى وكيف كان يقول الله تعالى
 ووصّينا الإنسان، و هو حكمٌ عامٌ يشمل جميع أفراد البشر و قوله تعالى:
 بِوَالِدَيْهِ، أي الأب و الأم، و قوله حسناً، أي وصيّناه أن يفعل بها حسناً قولاً و
 فعلاً، ثمّ خاطب الإنسان أي كلّ واحدٍ من النّاس فقال: وَ إِنْ جَاهَدَاكَ، يعني
 الوالدين، لتشرك بي في العبادة ما ليس لك به علم فلا تطعهما في ذلك إلّٰي
 مرجعكم، جميعاً يوم القيامة، فأنبئكم، و أخبركم، بما كنتم تعملون به، في دار
 الدّنيا وفيه إشارة أنّ حقّ الله مقدّم على جميع الحقوق فلا أمر لأحدٍ في قبال
 أمره إذ لا طاعة للمخلوق في معصية الخالق و هو واضح.

عن كتاب المحاسن، عن الباقر عليه السلام قال: سئل رسول الله من
 أعظم حقّاً على الرّجل قال صلى الله عليه وآله والده إنتهى.

و عنه عليه السلام: أنّ الرّجل يكون بارّاً بوالديه و هما حيّان فإذا ماتا
 ولم يستغفر لهما كتب عاقلاً لهما و أنّ الرّجل يكون عاقلاً لهما في
 حياتهما فإذا ماتا و أكثر الإستغفار لهما فكتب بارّاً إنتهى.

و عن الكاظم عليه السلام قال: سئل رسول الله ما حقّ الوالد على الولد
 قال صلى الله عليه وآله لا يسميه بإسمه و لا يمشی بين يديه و لا يجلس قبله و
 لا يستسب له إنتهى.

و عنه عليه السلام قال: أنّ رجلاً أتى النّبي فقال يا رسول الله أوصني
 فقال صلى الله عليه وآله لا تشرك بالله شيئاً و إن حرّقت بالنّار و عدّبت إلّا و
 قلبك مطمئن بالإيمان و والديك فأطعهما و برّ بهما حيّين أو ميّتين
 و إن أمراك أن تخرج من أهلك و مالك فأعمل فإنّ ذلك من الإيمان
 إنتهى.

و عن معمر بن خلّاد قال: قلت لأبي الحسن الرضا عليه السلام أدعوا
 للوالدين إذا كانا لا يعرفان الحقّ قال عليه السلام: أدع لهما و تصدّق عنهما

وَإِنْ كَانَا حَيِّينَ لَا يَعْرِفَانِ الْحَقَّ فَدَارَهُمَا فَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَنَّ اللَّهَ
بِعَنِّي بِالرَّحْمَةِ لَا بِالْعُقُوقِ إِنْتَهَى. وَالأَحَادِيثُ كَثِيرَةٌ^(١).

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ
أَي فِي جَمَلَةِ الصَّالِحِينَ الَّذِينَ فَعَلُوا الطَّاعَاتِ وَتَرَكُوا الْمَعَاصِيَ خَالِصًا
لِوَجْهِ اللَّهِ وَهُمْ الْأَنْبِيَاءُ وَالْأَوْصِيَاءُ وَمَنْ يَحْذُوا حَذْوَهُمْ قِيلَ الْمَقْصُودُ أَنَّهُ
تَعَالَى يَجَازِيهِمْ ثَوَابِ الْجَنَّةِ وَمَنْ الْمَعْلُومُ أَنَّ الصَّالِحِينَ فِي الْجَنَّةِ فَهَكَذَا مِنْ
عَمَلِ الصَّالِحَاتِ فَأَنَّ الْمَلَائِكَةَ مُوجُودَةٌ فِيهِمْ وَأَيُّ ثَوَابٍ أَعْظَمَ وَأَنْفَعُ مِنْهُ فِي
الْآخِرَةِ، جَعَلَنَا اللَّهُ مِنْهُمْ إِنْ شَاءَ اللَّهُ.

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةً النَّاسَ
كَعَذَابٍ لِلَّهِ وَلَئِنْ جَاءَ نَصْرٌ مِنْ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ أَوْ لَيْسَ اللَّهُ
بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ الْغَالَمِينَ

كَلِمَةٌ، مَنْ، لِلتَّبَعِضِ أَي بَعْضُ النَّاسِ كَذَلِكَ قَالَ الْمَفْسَّرُونَ، الْفِتْنَةُ فِي الْآيَةِ
بِمَعْنَى الْعَذَابِ وَعَلَيْهِ فَمَعْنَى الْآيَةِ أَنَّ بَعْضَ النَّاسِ يَدْعِي الْإِيمَانَ بِاللَّهِ وَ
بِرَسُولِهِ فَإِذَا أُوذِيَ مِنْ نَاحِيَةِ الْمَشْرِكِينَ لِأَجْلِ إِظْهَارِهِ الْإِيمَانَ جَعَلَ عَذَابَ
النَّاسِ كَعَذَابِ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَمْ يَعْلَمْ أَنَّ عَذَابَ اللَّهِ أَشَدُّ، وَلَئِنْ جَاءَ نَصْرٌ
مِنْ رَبِّكَ، يَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَنَا مَعَكُمْ أَوْ لَيْسَ اللَّهُ الْهَمْزَةُ لِلْإِنْكَارِ أَي أَنَّ اللَّهَ أَعْلَمُ
بِمَا فِي صُدُورِ الْهَالِمِينَ مِنَ الْإِيمَانِ وَالتَّفَاقُ وَمَحْصَلُ الْكَلَامِ فِي مَعْنَى الْآيَةِ هُوَ
أَنَّ النَّاسَ فِي تَظَاهَرِهِم بِالْإِيمَانِ عَلَى صَنَفَيْنِ.

صَنَفٌ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجَمِيعٌ مَا جَاءَ بِهِ النَّبِيُّ حَقًّا أَي ظَاهِرًا وَبَاطِنًا وَ
هُمْ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا وَلَا كَلَامَ لَنَا مَعَهُمْ فَعَلًا.

وصنّف آخر يتظاهرون بالإيمان بالسّتهم دون قلوبهم ثمّ جعل الله لهم في الآية علامة يعرفون بها وهي أنّهم إذا أودوا في الله بسبب تظاهريهم بالإيمان من ناحية الكفّار كما كان كذلك في صدر الإسلام لم يقدروا على تحمّل الأذى و يرجحون الإنكار على الإقرار و يخلّصون بذلك أنفسهم من عذاب الدنيا ظناً منهم أنّ عذاب النّاس إليّهم كعذاب الله في الآخرة ولم يعلموا أنّ عذاب الله أشدّ و أنّهم نجوا من عذاب النّاس و وقعوا في عذاب الله و هذا شأن المنافق بعينه كما أشار الله تعالى بقوله: **وَلَئِنْ جَاءَ نَصْرٌ مِنْ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ** أي إنّنا من المؤمنين و لا نعني بالمنافق إلّا هذا، و إلى هذا المعنى أشار الله تعالى في كثير من الآيات:

قال الله تعالى: **وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللّهِ وَ بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ. يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَ الَّذِينَ آمَنُوا وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَ مَا يَشْعُرُونَ. فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ إِلَى أَنْ قَالَ وَ إِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنُوا وَ إِذَا خَلَوْا إِلَى شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزَؤُونَ. اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَ يَمْدُهُمْ فِي طُعْيَانِهِمْ يَخْفَهُونَ. أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالَةَ بِالْهَدَىٰ فَمَا رَبِحَتْ تِجَارَتُهُمْ وَ مَا كَانُوا مُهْتَدِينَ^(١).**

و الآيات في ذمّ التّفاق كثيرة و قد ثبت عقلاً و نقلاً أنّ ضرر التّفاق أكثر من ضرر الكفر و مع ذلك كان عدد المنافقين في صدر الإسلام أكثر من عدد المؤمنين و الآن أيضاً كذلك.

وَ لَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ لَيَعْلَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ

أي أنّ الله تعالى عالمٌ بالمؤمنين و المنافقين و لا يخفى عليه شيء من أحوالهم و يحتمل أن يكون العلم هنا بمعنى الظهور و الكشف عن المواقف أي

أَنَّ اللَّهَ لِيُظْهِرَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُنَافِقِينَ إِمَّا فِي الدُّنْيَا وَإِمَّا فِي الْآخِرَةِ أَمَّا فِي الدُّنْيَا
بِسَبَبِ أَعْمَالِهِمْ وَأَمَّا فِي الْآخِرَةِ بِوُقُوعِهِمْ فِي الْعَذَابِ وَخُلُودِهِمْ فِي النَّارِ.

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا وَلْنَحْمِلْ خَطَايَاكُمْ وَمَا
هُمْ بِحَامِلِينَ مِنْ خَطَايَاهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ

حكى الله في هذه الآية عن الكفار أنهم قالوا للمؤمنين، إتبعوا سبيلنا، في
الكفر و أتركوا الإيمان و لنَحْمِلْ خَطَايَاكُمْ، يوم القيامة و هو من قبيل قول
القائل، إفعل كذا و ذنبه عليّ، ثم قال تعالى: مَا هُمْ بِحَامِلِينَ مِنْ خَطَايَاهُمْ
أَي أَنَّهُمْ كَذَّبُوا فِي قَوْلِهِمْ هَذَا و ليسوا بحاملين من خطاياهم و الظاهر أَنَّ كلمة،
من، تبعية أي أَنَّهُمْ لا يحملون بعض الخطايا فضلاً عن كلها، و أمّا نفي
الحمل عنهم، فلعلّ الوجه فيه أَنَّهُ لا تزر وازرةٌ وزر أخرى، أو أَنَّهُمْ ينكرون هذا
يوم القيامة و الحاصل أَنَّهُمْ أَي الكفار لم يريدوا بقولهم هذا إلا إغفال المؤمنين
و إدخالهم في الكفر كما هو شأن المنافق و الكافر أعاذنا الله من شروره و كيده
و لعمرى هذا داءٌ لا دواء له إلا الإيمان الواقعي و من لا إيمان له و لا يخاف الله
فحالُه معلومٌ.

وَلْيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ وَلَيُسْأَلُنَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَمَّا كَانُوا
يَفْتَرُونَ

قال بعض المفسرين معناه أَنَّهُمْ يحملون خطاياهم في أنفسهم التي لا
يعملونها بغيرهم و يحملون الخطايا التي ظلموا بها غيرهم فحسن لذلك فيه
التفصيل الذي ذكره الله إنتهى.

و قال صاحب الكشف و لَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ أَي أَثْقَالِ أَنْفُسِهِمْ، و أَثْقَالًا،
يعني أَثْقَالًا آخر غير الخطايا التي ضمنوا للمؤمنين حملها و هي أَثْقَالُ الَّذِينَ
كانوا سبباً في ضلالهم إنتهى.

وَأَمَّا قَوْلُهُ: وَ لَيْسْتَلْنَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَمَّا كَانُوا يَفْتَرُونَ قِيلَ فِي وَجْهِ
الإفتراء ثلاثة أوجه:

أحدهما: كان في قولهم: وَ لَنَحْمِلَ خَطَايَاكُمْ صادراً عنهم لإعتقادهم أن لا
خطيئة في الكفر ثم يوم القيامة يظهر لهم خلاف ذلك فيستلون عن ذلك
الإفتراء.

ثانيهما: أن قولهم: وَ لَنَحْمِلَ خَطَايَاكُمْ عن إعتقاد أن لا حشر فإذا جاء يوم
القيامة ظهر لهم خلاف ذلك فيستلون و يقال لهم أما قلتم أن لا حشر.

ثالثها: لما قالوا إن تَبَعُونَا نَحْمِلْ خَطَايَاكُمْ يوم القيامة يقال لهم فأحملوا
خطاياهم فلا يحملون فيستلون و يقال لهم لم إفتريتم و قلتم في الدنيا ما قلتم.

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا
فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ وَ هُمْ ظَالِمُونَ

قيل أنه أول نبي بعد جده، إدريس و كان اسمه عبد الغفار و إنما سمي
نوحاً لكثرة نواحه و بكائه خمسمائة سنة خوفاً من الله تعالى و كان تحسره
على ضلالة أمته و هو أول الأنبياء الخمسة أولوا العزم المبعوثين الى الجن و
الانس كافة و الأربعة بعد نوح هم إبراهيم و موسى و عيسى و محمد ﷺ و
هو سيدهم و أفضلهم و كان نبي الله نوح جسيماً عظيم القدر و المشهور أنه
عاش ألف و خمسمائة سنة و قيل أكثر ثم أنه لبث في قومه يدعوهم الى الله و
كان عمره ثمان مائة و خمسين سنة على ما قيل و أقام في قومه يدعوهم الى
الله تسع مائة و خمسون سنة لما ذكره الله في كتابه، قالوا لما بعث الى قومه
أخذ يدعوهم الى الله ليلة و نهاره و يعظهم و يحذرهم العذاب سرّاً و جهاراً و
هم لا يزدادون إلا كفراً و طغياناً تصكّون أسماعهم عن أقواله و يهربون فراراً من
مواظله حتى مضى عليه كذلك ثلاث مائة سنة فهم أن يدعوا إليهم فنزلت
ملائكة من السماء يستلونهم أن يؤخّر الدعاء عليهم فأجابهم و قال أجلّتهم

ثلاث مائة سنة و أقام يدعوهم حتّى إنقرض منهم قرن و خلفهم قرن آخر أعتى و أطفى و أكفر و أخبث منهم و لم يؤمن به طول تلك المدّة إلاّ أفراد يسبيرون و شر ذمة قليلة لعلّهم لم يبلغوا عشرة أنفار ثمّ هم أن يدعوا على سائر قومه الكفّار إذ هبط ملائكة من السّماء يسئلونه أن يؤجل الدّعاء على قومه فأجابهم و قال أجلّتهم ثلاث مائة سنة و أقام على دعوتهم الى الله و صبر على إذا هم حتّى إنقرض الفرق الثّاني من قومه و أستخلفهم قرن ثالث أطفى و أشدّ كفراً و عناداً من القرنين الأوّلين الى أن كمل الفرق الثّالث و بلغت مدّة دعوته لهم تسع مائة سنة و كان مجموع من آمن به خلال هذه المدّة ثمانون نفرأ أو ما يقارب ذلك و أمّا سائر النّاس بما فيهم زوجته، واغلة، و ابنه، كنعان، فقد كانوا على غير عقيدته و أجمعت كلمة الكفّار على إيذاء شيعة الذين آمنوا به و أتبعوه حتّى كثرت شكاياتهم الى نوح عليه السلام ممّا ينالهم من تلك الطّواغيت و كثر إلحاحهم عليه يسئلونه الدّعاء على الكفّار و الفرج لهم الى أن نزل عليه جبرئيل و أمره من الله تعالى أن يتزوج بعمورة بنت ضمران المؤمنة الصّالحة فأنّها مؤمنة بك و مخلصه لك، ثمّ أنّ نوحاً عليه السلام بعد ما يؤس من إيمان قومه و إلحاح قومه المؤمنين عليه بالدّعاء دعا على قومه فهبط عليه جبرئيل عليه السلام و قال له أنّ الله تبارك و تعالى قد أجاب دعوتك فقل لشيعتك المؤمنين أن يغرسوا نوى التّمر حتّى إذا أثمر إن شئت فرجت عنكم فشكر نوح ربّه و حمده و عزّف شيعة بما أمروا به فاستبشروا بذلك و غرسوا النّوى و الكفّار يرون بهم يستخرون منهم و من نوح و جعلوا يتعهّدونه ثمّ أنّه لمّا بلغ النّخل و أثمر أتوا نوحاً و سألوه ينجز لهم بالعذاب فناجى نوح ربّه في ذلك و أوحى الله إليه أن يأمر قومه أن يغرسوا النّوى ثانية و بعد أن يثمر إن شاء الله فرج عنهم فلمّا بلغنهم نوح ذلك إرتد ثلث أصحابه عن دينه و رجعوا إلى كفرهم ظلّاً منهم أنّ نوحاً قد أخلف وعده و غرس الباقون النّوى حتّى أتوا نوحاً يطالبونه

بالوعد فناجى نوح ربّه في ذلك و عاد الوحي إليه مرّة أخرى في جوابه بأن يأمر قومه بغرس النوى الثالثة و لمّا بلغهم نوح بذلك إرتد أيضاً من شيعته ثلث آخر إلى الكفر و لم يبق منهم إلا المصطفى النقي الخالص الممتحن منهم و هم الثلث الأخير فغرسوا النوى و لمّا أدرك النخل و أثمر أقبل إليه المؤمنون الخالص من أصحابه و قالوا له يابني الله نحن لا نشك في أنّك صادق و مرسل فعلت ما وعدت أو لم تفعل فإسأل ربك تنجيز الوعد فأثّنه لم يبق منا إلا القليل فتوجه نوح إلى ربّه و صلّى و ناجى و قال يارب لم يبق من أصحابي إلا هذه العصابة و أنّي أخاف عليهم الهلاك إن تأخر الفرج عنهم فعند ذلك أجابه الله في دعوته فقال له الآن أسفر الصبح عن الليل حين صرح الحق عن محضه و صفى من الكدر بإرتداد من كان خبيثاً فأثّني قد وعدتهم أن أستخلفهم خصّة في الأرض و أمكّن لهم دينهم و أبدل خوفهم بالأمن ثمّ أمر الله سبحانه نوحاً بعمل السفينة ثمّ أنّه لمّا فرغ من عمل السفينة في مدّة ثمانين سنة أمر الله يناندي في البهائم و الحيوانات بأن تحضر بأجمعها عنده فحضرت بقدرة الله فأمره الله أن يحمل في السفينة من كلّ صنف زوجين اثنين و كان مجموع المؤمنين الذين إستقاموا معه ثمانين نفر أو أقلّ فدخلوا السفينة بأجمعهم ماعدا إبنة الكافر و إسمه (كنعان) و زوجته أمّ كنعان و إسمها (غانلة) و هي لم تؤمن به في حياتها و كانت تنسبه إلى الجنون و كان يوم ركوبه أوّل رجب فارتفعت السفينة فوق الماء بعد ركوبهم فيها و نظر نوح إلى إبنة كنعان و هو يغمره الماء و هو يناديه فلم يلتفت إليه حتّى هلك مع الهالكين قيل كانت مدّة سير السفينة ستّة أشهر حتّى طافت الأرض كلّها فهلك من هلك و بقي من بقي و إلى ما ذكرناه أشار الله تعالى بقوله: **فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ وَ هُمْ ظَالِمُونَ** و قد مرّ الكلام في قصّة نوح غير مرّة سابقاً و إلى ذلك أشار الله تعالى أيضاً بقوله:

في تفسير القرآن



الجلد الثالث عشر

فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَصْحَابَ السَّفِينَةِ وَ جَعَلْنَاهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ

و الآية العلامة و المعنى أَنَا جعلنا السَّفينة أية و علامة على قدرته تعالى بعد مهلته إِيَّاهم، أنظر إلى صبره تعالى في إنزال العذاب و لطفه و عنايته بعباده كيف يمهلهم بعد إستحقاقهم العذاب لعلهم يرجعون عن كفرهم و ظلمهم و مع ذلك فَأنه تعالى بالمرصاد و لا يمكن الفرار من حكومته.

وَ إِبْرَاهِيمَ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَ اتَّقَوْهُ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ

أشار الله تعالى إلى قصّة إبراهيم بعد قصّة نوح، و هو أي إبراهيم عليه السلام كان من أولي العزم أيضاً و هو جدّ نبينا محمد صلّى الله عليه وآله و إذا كان يوم القيامة يأتي النداء من قبل الله سبحانه يا محمد نعم الأب أبوك إبراهيم و نعم الأخ أخوك علي بن أبي طالب و لا شك أنّ إبراهيم أفضل من جميع الأنبياء بعد نبينا محمد صلّى الله عليه وآله و قد إتفقت كلمة جميع أهل الأديان المختلفة من اليهود و النصارى و المسلمين و غيرهم على نبوته و تعظيمه و جعل النبوة في صلبه و ذريته و جعل نبينا من ولده و نسله و كان إبراهيم عليه السلام قدوة و إماماً و معلماً للخير من غير مربّ و معلّم سوى الله تعالى و انفرد في عصره بالتوحيد و جميع أهل عصره كفره كما قال تعالى:

إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا وَ لَمْ يَكُ مِنَ الْمُفْطَرِّينَ (١).

و كان عليه السلام كثير السجود على الأرض و كثير الصلاة على نبينا محمد صلّى الله عليه وآله و كثير الخضوع لربه و كان مضياً فاحبّ الضيوف و واجداً لسائر الكمالات على نحو الأثم و كان مولده في قرية من قرى الكوفة بالعراق يقال لها، لوثاربا، و كان أبوه تارخ من أهلها و كانت أمّه و أمّ نبيّ الله لوط، أختين صالحتين و هما بنتان لنبيّ كان اسمه لائح و كان منذراً لا مرسلأ و كانت و لادته في عصر

الملك الجبار العاتي، نمرود، بن كنعان و كان مع قومه يعبدون الأصنام و قد ذكرنا سابقاً كيفية ولادته ^{عليه السلام} بما لا مزيد عليه و كانت ولادته في اليوم الأول من ذي الحجة قيل أقام في الغار ثلاث عشرة سنة و كان أول ما خرج إلى قومه رأيهم يعبدون الأصنام فخالفهم في ذلك و جعل يعيب عليهم عبادتهم حتى فشا أمره و كانت أمه قد نقلته إلى بيتها مع أولادها في كفالة عمه أزر لأن والده تارخ قد مات و هو في بطن أمه و لما رأى عمه أزر إعرض على أمه قائلاً من هذا الذي قد بقي حياً في سلطان الملك و هو يقتل أولاد الناس لعل والده إبراهيم كانت زوجة لعمه بعد أبيه قالت ابن أخيك تارخ ولدته وقت كذا و كذا فقال ويحك إن علم الملك به زالت منزلتنا عنده قالت لا عليك إن لم يشعر به بقي لنا ولدنا و إن شعر به كفيتك الاحتجاج عنه فلمّا نظر أزر إلى إبراهيم أوقع الله المحبة له في قلبه إلى آخر القصة على ما مرّ ذكره سابقاً فقلوه تعالى: وَ إِبْرَاهِيمَ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَ اتَّقُوهُ إِشَارَةً إِلَى أَنَّهُ دَعَا قَوْمَهُ إِلَى التَّوْحِيدِ وَ اسْتَدَلَّ عَلَى ذَلِكَ بِقَوْلِهِ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ، كيفية الاستدلال أن العاقل العالم بعواقب الأمور لا يعبد ما لا نفع فيه لأنه يدل على الجهل و حماقة و حيث أن الأصنام من الجمادات لا شعور لها فكيف يستفيع بها غيرها و ما كان كذلك لا ينبغي التوجه إليه و أمّا علّق الحكم على الشرط بقوله: إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ لأن من لا علم له بذلك فهو مجنون لا يلتفت إليه و بعبارة أخرى لا يخلو حالهم عن أمرين:

أحدهما: أنهم يعبدونها مع العلم بأنها لا تنفع.

ثانيهما: مع عدم العلم، فإن كان الأول فكيف يعبدونها مع العلم بعدم النفع فيها أليس هذا عبثاً و لغواً و العالم العاقل لا يختار إلا ما هو خير له و ليس هو إلا الله الواجب الوجود المستجمع لجميع الصفات.

وإن كان الثاني أي لا علم لهم بذلك فهم في زمرة المجانين لأن من لا يعلم أن الجماد لا يقدر على شيء فهو مجنون في الواقع وهم لا يعترفون به وهو واضح ولذلك أردف الله تعالى حكاية عنه بقوله:

إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا إِنَّ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا فَابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ وَاعْبُدُوهُ وَاشْكُرُوا لَهُ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ

كلمة، أنما، تفيد الحصر أي ليس ما تعبدون من دون الله إلا أوثاناً جمع وثن، وهو ما يعبدون من دون الله كأنما ما كان وقيل أنه ما يعمل من حجرٍ وطينٍ.

وقوله: وَ تَخْلُقُونَ إِفْكًا، أي تعملون أصناماً وسمّاها إفكاً لإدعائهم أنها آلهة وقيل معناه وتصنعون كذباً، والمقصود أنها مصنوعكم ومخلوقكم فكيف تعبدونها وتسمونها آلهة، وفي قوله: إِنَّ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ إِلَى قوله: رِزْقًا، إشارة إلى أن الخالق المعبود هو الذي خلق الخلق ويرزقهم وأما الأصنام الذين تعبدونها لا يملكون لكم رزقاً، لأن إعطاء الرزق موقوف على الحياة أولاً، والشعور ثانياً والعلم بكيفية الرزق على أساس المصلحة ثالثاً والجماد لا حياة له ولا شعور فكيف يرزقكم وهو لا يعلم معنى الرزق أصلاً وقوله: فَابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ إلى آخر الآية فالفاء للتفريع أي إذا كان معبودكم مخلوقاً لكم ولا يقدر على شيء فهو كالمعبدوم أي وجوده وعدمه سيان فابتغوا أي فاطلبوا عند الله الذي خلقكم الرزق وأعبدوه وأشكروا له إليه ترجعون بعد الموت لقوله تعالى: إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ وأما قال ذلك لأن الرزاق يستحق أن يكون معبوداً وكل معبود يستحق الشكر لأن المعبود الرزاق منعم على عبده بالإيجاد والرزق وقد ثبت أن شكر المنعم واجب عقلاً.

و في قوله: **إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ** إشارة إلى البعث و الحشر و من المعلوم أن كل شيء يرجع إلى أصله.

وَإِنْ تَكْذِبُوا فَقَدْ كَذَّبَ أُمَمٌ مِنْ قَبْلِكُمْ وَ مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا أَلْبَاحُ الْمُبِينِ

الاول للعطف و المعنى إن نذّبوني فيما أخبركم به من عند الله و ما أَدْعُوكُمْ إليه من إخالص عبادته و ترك عبادة الأصنام و الأوثان فلا عجب فيه فقد كذب الأنبياء أمم من قبلكم و ليس هذا أول قارورة كسرت في الإسلام كما أنه ليس آخرها و ما على الرسول في كل عصر و زمان إلا البلاغ، أي إبلاغ الحكم من الخالق إلى الخلق و ليس له إجبار الخلق على الطاعة و الإنقياد فأَنَّ البشر مختار في قوله و فعله في دار الدنيا و أنما أراد الله بذلك إتمام الحجة على الناس ليهلك من هلك عن بينة و يحيا من حي عنها.

أَوْ لَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ
الاستفهام للتوبيخ و التقريع و يحتمل أن يكون إنكارياً أي أنهم يرون ذلك و مع ذلك يعبدون غير الله وكيف كان فمعنى الآية أو لم يروا بأعينهم أو بقلوبهم فأَنَّ الرؤية تارة تكون بالبصر و تارة بالقلب و على الثاني فهي بمعنى العلم أي أو لم يعلموا و على التقديرين لا خفاء في معنى الآية لأنَّ الله تعالى مبدء الخلق بالإيجاد و معيده بالموت و هذا محسوس و معقول.

و قوله: **إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ** معناه أَنَّ الإيجاد و الإعادة على الله سهل لعموم قدرته و أنه إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ^(١) و من المعلوم أَنَّ الإعادة مثل الإبداء في السهولة بل هي أسهل لأنَّ المادّة فيها موجودة بخلاف الإبداء و الإيجاد و في الآية إشارة إلى أَنَّ المعبود ينبغي أن يكون قادراً على

جاء القرآن في تفسير القرآن



المجلد الثالث عشر

كُلُّ شَيْءٍ إِذِ الْعِزْزُ نَقَضَ وَفِيهِ وَالْأَوْثَانُ مِنَ السَّخِّ الْمَخْلُوقِ بَلْ هِيَ مِنْ أَوْثَانِ الْمَخْلُوقَاتِ فَكَيْفَ تَكُونُ مُسْتَحَقَّةً لِلْمَعْبُودِيَّةِ وَحَيْثُ أَنَّهُ أَيْ الْحُكْمُ بِكَوْنِهِ تَعَالَى مُبْدَأٌ وَمُعِيدٌ يَحْتَاجُ إِلَى الْإِثْبَاتِ.

قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ اللَّهُ يُنشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

في الآية إشارة إلى أَنَّ الْحُكْمَ مِنَ الْمَحْسُوسَاتِ الَّتِي لَا تَحْتَاجُ إِلَى دَلِيلٍ مِنَ الْعَقْلِ فَإِنَّ الْمَحْسُوسَ مُقَدَّمٌ عَلَى الْمَعْقُولِ فَمَنْ أَنْكَرَ الْمَحْسُوسَ أَنْكَرَ الْمَعْقُولَ بِطَرِيقٍ أَوْلَى وَ أَمَّا قُلْنَا أَنَّ الْحُكْمَ مِنَ الْمَحْسُوسَاتِ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَحَالَهُ عَلَى النَّظَرِ فَقَالَ لِنَبِيِّهِ قُلْ، لَهُمْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ أَيْ كَيْفَ خَلَقَهُمْ وَأَوْجَدَهُمْ وَ قَدْ أَشَارَ اللَّهُ تَعَالَى إِلَى هَذَا فِي كَثِيرٍ مِنَ الْآيَاتِ:

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: فَانظُرْ إِلَى آثَارِ رَحْمَتِ اللَّهِ كَيْفَ يُخَيِّ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا^(١).

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: قُلْ أَنْظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ^(٢).

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَزَيَّنَّاهَا^(٣).

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ^(٤) وَ الْآيَاتِ كَثِيرَةٌ.

و حَاصِلُ الْكَلَامِ أَنَّ مُسْأَلَةَ الْإِيجَادِ لَا خِفَاءَ فِيهَا وَ هِيَ مُحْسُوسَةٌ وَ لَا تَحْتَاجُ إِلَى دَلِيلٍ آخَرَ فَإِنَّهُ مِنْ تَوْضِيحِ الْوَاضِحَاتِ وَ أَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى: ثُمَّ اللَّهُ يُنشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ فَأَنَّهَا وَ أَنَّ لَمْ تَكُنْ مُحْسُوسَةً ظَاهِرًا إِلَّا أَنَّهَا تَرْجِعُ إِلَى الْحَسِّ وَ ذَلِكَ لِأَنَّ حُكْمَ الْأَمْثَالِ وَاحِدٌ فَإِنْ كَانَ الْإِبْدَاءُ مُمْكِنًا مُحْسُوسًا فَالْإِعَادَةُ أَيْضًا

كذلك لأنها من الإيجاد ثانياً و أن كان إيجاد الدّنيا و ما فيها بيد الله و قدرته
فكذلك النّشأة الآخرة و الى ما ذكرناه أشار الله تعالى بقوله: **إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ**.

يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَ يَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ وَ إِلَيْهِ تُقْلَبُونَ

إذا ثبت أنّ الله تعالى هو الخالق للخلق فالمخلوق تحت قدرته يحكم فيه
بما يشاء و هو حكم عقلي لا شك فيه و من جملة المخلوق الإنسان فصّح
قوله: **يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَ يَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ** فهو لا يسئل عما يفعل و هم
يسئلون و قوله: **وَ إِلَيْهِ تُقْلَبُونَ** معناه إليه تحشرون و ترجعون يوم القيامة **إِنَّا**
لِلَّهِ وَ إِنَّا إِلَيْهِ رَاغِبُونَ، و إنّما عبر بالقلب و لم يقل ترجعون مثلاً لنقطة و هي أنّ
القلب نفى حال بحال يخالفها و نشأة الآخرة تخالف نشأة الدّنيا فالإنتقال من
الدّنيا إلى الآخرة هو قلب الوجود الى وجود آخر و الله أعلم.

وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ

كلمة، ما، نافية بمعنى ليس أي لستم بمعجزين ربكم أي لا تفوتونه أنت
هربتم من حكمه و قضاءه في الأرض الفسيحة و لا في السّماء التي هي أفسح
منها و أبسط لو كنتم فيها قيل معناه و لا من في السّماء كما قال حسّان بن ثابت:
أمن يهجو رسول الله منكم و يمدحه و ينصره سواء

تقديره و من يمدحه و ينصره سواء أم لا يتساوون و قيل لا تعجزون أمره
الجاري في السّماء و الأرض أن يجري عليكم فيصيبكم ببلاء يظهر من الأرض
أو ينزل من السّماء.

أقول معنى الآية ظاهر و المقصود منها هو إثبات عجز الإنسان و أنّه لا يقدر
على دفع الضّر عن نفسه و لا يمكن له الفرار من حكم الله و قضاءه فينبغي أن
لا يغتر بطول الأمهال في دار الدّنيا.

قضاء القرآن في تفسير القرآن



المجلد الثالث عشر

وأما قوله: وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ أَي لِمَ ليس لكم ولي ولا ناصر من دون الله يدفع عنكم عقابه إذا أراد بكم فالولي هو الذي يتولى المعونة بنفسه والنصير قد يدفع المكروه عن غيره تارة بنفسه وتارة يأمر بذلك.

أقول هذا الحكم أيضاً ثابت بالعقل ولا يقبل الشك لأن الله تعالى هو القادر الذي لا يعرضه العجز والضعف وما سواه ليس كذلك مضافاً إلى أن ما سواه مخلوق له وهو لا يقدر على شيء من عند نفسه فإن الله تعالى هو الذي أعطاه القدرة وإذا كان كذلك فنصرته في الحقيقة نصره الله وبعبارة أخرى كل ما يصل من العبد إلى غيره فهو بمشيئة الله وإرادته فثبت وتحقق أن الناصر والمعين في الواقع هو الله وهو المطلوب.

وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَلِقَائِهِ أُولَئِكَ يَئِسُوا مِنْ رَحْمَتِي وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ

الظاهر أن المراد بالآيات في الآية الشريفة الآيات التشريعية والمراد بالكفر بها إنكارها ومن المعلوم أن الأصل فيها هو القرآن فمن أنكر القرآن وأنه كتاب منزل من عند الله فهو الكافر بالآيات وحيث أن إنكار الآيات مرجعه إلى إنكار النبوة وهو إلى إنكار الله فالكافر بالآيات كافر بالله هذا ويمكن أن يكون المراد بها الأعم من الآيات التشريعية والتكوينية التي في رأسها الأنبياء والأوصياء وكيف كان فالمأل فيهما واحد.

وأما قوله تعالى: وَلِقَائِهِ، فقد فسره المفسرون بالثواب والعقاب يوم الجزاء أي لقاء ثوابه وعقابه ومن المعلوم أن إنكار الثواب والعقاب هو إنكار المعاد بعينه ومنكر المعاد كافر قطعاً.

وقوله: أُولَئِكَ يَئِسُوا مِنْ رَحْمَتِي فالشار إليه هو الكفار بالآيات والمعاد أي أنهم يئسوا من رحمتي لإنكارهم الآيات والمعاد ومن كان كذلك

فهو مستحق للعذاب و في الكلام إشارة إلى أن اليأس من رحمة الله يوجب العذاب لأنه من أشد الذنوب و أكبر الكبائر و قد وردت الآيات و الأخبار في قبحه و ذمه كما لا يخفى على أحد.



فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا اقْتُلُوهُ أَوْ
 حَرِّقُوهُ فَأَنْجِيَهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ
 لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (٢٤) وَقَالَ إِنَّمَا اتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِ
 اللَّهِ أَوْثَانًا مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ
 يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُمُ بِبَعْضٍ وَيَلْعَنُ بَعْضُكُمُ
 بَعْضًا وَمَأْوِيكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُمُ مِنْ
 نَاصِرِينَ (٢٥) فَأَمَنْ لَهُ لُوطٌ وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ
 إِلَى رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٢٦) وَهَبْنَا لَهُ
 إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ
 وَآتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي
 الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ (٢٧) وَ لُوطًا إِذْ قَالَ
 لِقَوْمِهِ إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ
 أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ (٢٨) أَتِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ وَ
 تَقَاطِعُونَ السَّبِيلَ وَ تَأْتُونَ فِي نَادِيَكُمُ الْمُنْكَرَ
 فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا اتُّبِنَا بِعَذَابِ
 اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ مِنَ الصَّادِقِينَ (٢٩) قَالَ رَبِّ
 أَنْصُرْنِي عَلَى الْقَوْمِ الْمُفْسِدِينَ (٣٠) وَلَمَّا
 جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى قَالُوا إِنَّا
 مُهْلِكُوا أَهْلَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ إِنَّ أَهْلَهَا كَانُوا
 ظَالِمِينَ (٣١) قَالَ إِنْ فِيهَا لُوطًا قَالُوا نَحْنُ أَعْلَمُ
 بِمَنْ فِيهَا لَنُنَجِّيَنَّهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا أَمْرًا تَكُنْ مِنْ
 الْغَابِرِينَ (٣٢) وَلَمَّا أَنْ جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا

سَيَاءَ بِهِمْ وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا وَقَالُوا لَا تَخَفْ وَ
لَا تَحْزَنْ إِنَّا مُنْجُوكَ وَأَهْلَكَ إِلَّا أَمْرًا تَكْ كَانَتْ
مِنْ الْغَابِرِينَ (٣٣) إِنَّا مُنْزِلُونَ عَلَى أَهْلِ هَذِهِ
الْقَرْيَةِ رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ (٣٤)
وَلَقَدْ تَرَكْنَا مِنْهَا آيَةً بَيِّنَةً لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ (٣٥) وَ
إِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا فَقَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا
اللَّهَ وَارْجُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ وَلَا تَعْتُوا فِي
الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ (٣٦) فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَتْهُمُ
الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَاثِمِينَ (٣٧) وَ
عَادًا وَثَمُودًا وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ مِنْ مَسَاكِنِهِمْ وَ
زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ
السَّبِيلِ وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ (٣٨) وَقَارُونَ وَ
فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ
فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانُوا سَابِقِينَ (٣٩)
فَكُلًّا أَخَذْنَا بِذَنْبِهِ فَمِنْهُمْ مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ
خَاصِبًا وَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ وَمِنْهُمْ مَنْ
خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ وَمِنْهُمْ مَنْ أَغْرَقْنَا وَمَا كَانَ
اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ (٤٠)
مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ
الْعَنْكَبُوتِ اتَّخَذَتْ بَيْتًا وَإِنَّ أَوْهَنَ الْبُيُوتِ
لَبَيْتُ الْعَنْكَبُوتِ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ (٤١) إِنَّ اللَّهَ
يَعْلَمُ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ وَهُوَ

ضياء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٠

المجلد الثالث عشر

الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٤٢﴾ وَ تِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا
لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ ﴿٤٣﴾ خَلَقَ اللَّهُ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنَّ فِي ذَلِكَ
لَآيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٤٤﴾ آتِلْ مَا أَوْحَى إِلَيْكَ مِنَ
الْكِتَابِ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ
الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ
مَا تَصْنَعُونَ ﴿٤٥﴾

◀ اللغة

أَوْثَانًا: الأوثان جمع، وثن، وهو حجارة كانت تعبد.
أَلْفَاحِشَةً: الفحش و الفحشاء و الفاحشة ما عظم قبحه من الأقوال و
الأفعال و المراد بالفاحشة في الآية اللواط.
الْغَابِرِينَ: أي من الباقين، والغابر الباقي.
رَجَزًا: أصل الرّجز الإضطراب.
الرَّجْفَةُ: بفتح الراء زعزعة الأرض تحت القدم.
جَاهِمِينَ: الجاهم المبارك على ركبته مستقبلاً بوجهه الأرض، و فى هو
الموت.
فَصَدَّهُمْ: أي منعهم، و الصّد المنع.

◀ الإعراب

أَوْثَانًا مفعول ثان أو حال مَوْدَّةَ الخبر على قراءة من رفع و التقدير و مودّة،
و قيل، و أثناءً، مفعول، و مودّة، بالنصب مفعول له، و بالرفع على إضمار مبتدأ
و يجوز أن يكون النصب على الصفة أبضاً، أي ذوي مودّة و قيل ما، في إنمّا،

مصدرية، و مودّة، بالرفع الخبر ولوطٌ معطوف على نوح وإبراهيم مُنَجُّوكَ الكاف في موضع جرّ عند سبويه وعلى هذا ينتصب، أهلك بفعل محذوف، أي و نَجِّي أهلك ما يَدْعُونَ هي إستفهام في موضع نصب يبدعون لا بيعلم، وقيل، ما، بمعنى الذي ويجوز أن تكون مصدرية، و نافية، و من، زائدة و شيئاً مفعول، يدعون، نَصْرُهَا حال من الأمثال و الباقي واضح من حيث الإعراب.

◀ التفسير

فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا اقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ فَأَنْجِيَهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ

في هذه الآية دلالة على أَنَّ جميع ما تقدّم حكاية ما قال إبراهيم لقومه و أنهم لما عجزوا عن جوابه عدلوا إلى أن قالوا أقتلوه أو حرّقه بالنار قيل في الكلام حذف و تقديره أنهم أوقدوا ناراً و طرحوه فيها فأنجاه الله من النار أن في ذلك لآية و علامة لقوم يؤمنون بالله و أنه تعالى ينصر عبده إذا شاء و أراد و قد مضى الكلام في قصّة إبراهيم في سورة الأنبياء و نشير إلى قصّة الإحراق في المقام إجمالاً فنقول:

لما أراد نمرود إحراقه بالنار أمر قومه بجمع الحطب فاشتغلوا ليلاً و نهاراً كباراً و صغاراً بجمع الحطب بل كان مرضاهن يوصي بكذا من ماله لشراء الحطب لإحراق إبراهيم و كانت المرأة منهم تشتغل بالغزل و تشتري حطباً بما تحصله من الأجرة إلى أن بلغوا ذلك ما أرادوا و لما إلهت النيران و إرتفعت إلى عنان السماء حتّى لا يقدر أحد أن يقرب منها تحيروا في قذف إبراهيم فيها حتّى أتاها إبليس و تمثّل لهم بصورة آدمي و علّمهم أن يتخذوا المنجنيق فقفوه فيها و هو يسبح الله و يقدّسه مطمئناً من غير فرع و لا خوف و قد كان نمرود بنى لنفسه بناءً مشرفاً على غار إبراهيم فصعد ينظر إليه كيف تأخذه النار

و هو في الهواء قبل أن يصل إليها من شدة لهبها و قد ورد في الخبر أنه حين دفعوا إبراهيم فوق المنجنيق ضجّت ملائكة السموات و الأرض ضارعين إلى ربّهم و في مقدّمهم جبرائيل و كانوا يقولون يا ربّنا خليك إبراهيم يحرق بالنار و قد سلّطت عليه عدّوه و ليس في الأرض أحد يعبدك غيره فأوحى الله إلى جبرئيل أسكت أنما يقول هذا عبدٌ مثلك يخاف الموت و هو عبدي أخذه إن شئت و أجيئه إذا دعا و قيل أنّ الملائكة استأذنوا ربّهم في نصرة إبراهيم فأذن الله لهم في ذلك فهبطت إليه الملائكة أفواجاً أفواجاً يستأذنه في إطفاء النار بمياه البحار و إغراق القوم و إهلاكهم بالخسف و الرياح و هو عليه السلام لا يأذن لهم بشيء و أتاه جبرائيل و قال له يا إبراهيم هل لك حاجة فقال أما إليك فلا و أما ربّ العالمين فنعم فقال جبرائيل فأطلب منه فقال إبراهيم عليه السلام علمه بحالي يغنيه عن سؤالي حسبي الله و كفى عند ذلك أهبط الله عليه تعالى خاتماً مكتوباً فيه ستّ كلمات، لا إله إلا الله محمّد رسول الله لا حول و لا قوّة إلا بالله، فوّضت أمري إلى الله، أسندت ظهري إلى الله حسبي الله و أمره أن يختم به و لمّا قذفوا به فوق النار جعل يقول، يا الله يا أحد يا صمد، يا من لم يلد و لم يولد و لم يكن له كفواً أحد نجّني من النار برحمتك فصدر الأمر من الملك الجليل إلى الأمين جبرائيل أن يتلقاه في الهواء و هو يهوي إلى النار وأن ينزله في وسطها رويداً رويداً براحة و صدر الخطاب المهيّب من الرّب العظيم إلى النار و أنزله في جوف النار على سرير و فراش و أنبت حوله أشجار خضراء نضرة ذات الثّمار و غمر ما حوله بالنّور و كان ذلك في يوم الأربعاء، و الخطاب.

قوله تعالى: قُلْنَا يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا وَ سَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ^(١).

فلمّا استقر إبراهيم على السرير فتح عينيه و رأى حوله الأشجار و الأنهار و جلس معه جبرائيل يحادثه و يؤنسه و أشرف عليه نمرود من مرتفعه العالي

فإذا هو مع شيخ في روضة خضراء يتحدثان فدهش نمرود و عجب و إلتفت إلى عم إبراهيم أزر فقال له ما أكرم إبنك على ربّه ثم قال نمرود من يتخذ إلهاً فليتخذ مثل إله إبراهيم و شاع خبر إبراهيم بين الناس فقال عظيم من عظمائهم إنّي عزمت على النار أن لا تحرقه فلم يتم كلامه حتّى خرج إليه عمود من النار فأحرقه في ساعته هذا معنى قوله تعالى: **فَأَنْجِيهِ اللَّهُ مِنَ النَّارِ**.

و أمّا قوله: **إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ** فهو حقّ و صدق و من أصدق من الله قليلاً فإنّ العاقل إذا أخرج من ذهنه التّعصب و العناد و حبّ الدّنيا الذي يعمي و يصمّ يعتبر من هذه القصّة و أمثالها ممّا ذكر في القرآن حقّ الاعتبار و يعلم علماً قاطعاً أنّ الله ينصر عبده، كما قال تعالى: (إِنْ تَصَرَّوْا اللَّهَ يَنْصِرْكُمْ فَأنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) و بالإجابة جدير و آية علامة و آية أحكم و أدلّ على وجود الخالق العزيز من هذه الآية و أمثالها و أنّما خصّ ذلك بالمؤمن لأنّ غير المؤمن خارج عن البحث و لا كلام لنا معه ألا ترى أنّ قوم نمرود رأوا ذلك و لم يعتبروا أصلاً.

وَقَالَ إِنَّمَا اتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ وَ يَلْعَنُ بَعْضُكُم بَعْضًا وَ مَا أُوِيْكُمُ النَّارُ وَ مَا لَكُمْ مِنْ نَاصِرِينَ

أي و قال إبراهيم لقومه أنّما إنّخذتم من دون الله أوثاناً، لا شعور لها لتؤدوا بها في الحياة الدّنيا و تتصرّعوا إليها ثمّ يوم القيامة يتبرأوا بعضكم من بعض و يلعن بعضكم بعضاً و مستقرّكم النار و ما لكم من ينصركم و يدفع عذاب الله عنكم.

إن قلت كيف يتحقّق التّلاعن و التّبرؤ بين الأوثان و من عبدها في الدّنيا و الأوثان لا شعور لها.

قُلْتُ التَّلَاعَنَ بَيْنَ عِبْدَةِ الْأَوْثَانِ لَا بَيْنَ الْعَابِدِ وَالْمَعْبُودِ فَيَتَبَرَّأُ النَّاسُ مِنْ نَمْرُودَ وَأَعْوَانِهِ وَبِالْعَكْسِ وَيَلْعَنُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا وَهَكَذَا عِبْدَةُ الْأَصْنَامِ وَقِيلَ أَنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَى إِيجَادِ الْكَلَامِ فِيهَا وَكَيْفَ كَانَ يَسْتَفَادُ مِنَ الْآيَةِ أَنَّ الْإِعْرَاضَ عَنِ الْحَقِّ وَالْإِقْبَالَ إِلَى الْبَاطِلِ فِي دَارِ الدُّنْيَا يُوجِبُ الْحَسْرَةَ وَالتَّدَامَةَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَهَذَا مِمَّا لَا شَكَّ فِيهِ وَأَيْضًا لَا يَوْجَدُ هُنَاكَ نَاصِرٌ وَمَعِينٌ سِوَى اللَّهِ تَعَالَى.

فَأَمَّنَ لَهُ لُوطٌ وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَى رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ
أي فأمّن إبراهيم عليه السلام لوط وقال إبراهيم إنني مهاجر إلى ربي، أي إلى حيث أمرني بالهجرة إليه وهو أرض فلسطين و أمّا قال ذلك لأنه كان في قرية سمّى بالكوثى من سواد الكوفة وكانت ولادته فيها.

و أمّا كَيْفِيَّةُ الْقَضِيَّةِ، لَمَّا جَعَلَ اللَّهُ النَّارَ بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَى إِبْرَاهِيمَ عَلَى مَا مَرَّ ذَكَرَهُ خَرَجَ إِبْرَاهِيمَ بَعْدَ أَيَّامٍ مِنَ النَّارِ سَالِمًا مَعْفَى وَأَقَامَ إِبْرَاهِيمَ بَيْنَ ظَهْرَانِي قَوْمِهِ يَتَحَمَّلُ أَذَاهُمْ إِلَى أَنْ أَمِنَ لُوطٌ وَأَخْتَهُ سَارَةَ.

قال صاحب الكشاف كان لوط ابن أخت إبراهيم وهو أول من آمن به حين رأى النار لم تحرقه، والمشهور عند أرباب السير أنه أي لوط كان ابن خالته، وهو الحق و أمّا سارة وهي التي أمنت به بعد لوط فكانت أخته أي أخت لوط فعلى قول الرّمخسري كان لوط وأخته سارة ولدا أخته وعلى المشهور ولدا خالته و حيث أنّ سارة صارت زوجة إبراهيم بالإتفاق فكيف يمكن أن تكون ابنته أخته اللهم إلا أن يقال أنّ سارة بنت خالته و لوط كان ابن أخته ولم نعرف قاتلًا به فإنّ المشهور أنّ سارة كانت أخت لوط وكيف كان لَمَّا آمَنَ لُوطٌ وَ سَارَةُ بِهِ قِيلَ تَزَوَّجَ إِبْرَاهِيمَ بِسَارَةَ وَكَانَتْ صَاحِبَةً مَاشِيَةً كَثِيرَةً وَ أَرْضٍ وَاسِعَةً فَمَلَكَتَهُ جَمِيعَ مَا كَانَتْ تَمْلِكُهُ فَقَامَ إِبْرَاهِيمَ بِإِصْلَاحِ الْأَرْضِ وَ كَثُرَتْ لَهُ الْمَاشِيَةُ وَ الزَّرْعُ حَتَّى لَمْ يَكُنْ أَغْنَى مِنْهُ فَخَافَ نَمْرُودَ عَلَى مَلِكِهِ وَ سُلْطَانِهِ وَ أَنْ يَغْتَرَّ بِهِ قَوْمُهُ فَأَمَرَهُ بِالْخُرُوجِ مِنْ بِلَادِهِ وَ أَرَادَ أَنْ يَغْتَضِبَ مِنْهُ مَالُهُ وَ مَاشِيَتُهُ فَحَاجَّهُ إِبْرَاهِيمُ وَ

قال إن إتخذت ماشيتي و مالي فَأَنْ حَقِّي عَلَيْكُمْ أَنْ تَرُدُّوْا عَلَيَّ مَا ذَهَبَ مِنْ
 عمري الَّذِي أَنْفَقْتَهُ فِي إِصْلَاحِهَا وَ جَمْعِهَا وَ اخْتَصَمُوا بِذَلِكَ إِلَى قَاضِي نَمْرُودَ
 فَقَضَى لِإِبْرَاهِيمَ بَأْنَ يَرُدُّوْا عَلَيْهِ مَا انْقَضَى مِنْ عَمْرِهِ أَوْ يَدْعُوهُ وَ مَا شِئْتَهُ وَ مَالَهُ وَ
 أَخْبَرُوا بِذَلِكَ نَمْرُودَ فَأَمْرَهُمْ أَنْ يَخْلُوا سَبِيلَهُ وَ سَبِيلَ مَاشِيَتِهِ وَ أَمْوَالِهِ وَ أَنْ
 يَخْرُجُوهُ بِجَمِيعِ مَا يَمْلِكُ فَنَفَّذُوا أَمْرَهُ وَ نَفَوْهُ إِلَى بِلَادِ الشَّامِ وَ خَرَجَ مَعَهُ لُوطُ وَ
 سَارَةُ وَ كَانَ إِبْرَاهِيمَ شَدِيدَ الْغِيْرَةِ عَلَى عَرْضِهِ وَ خَاصَّةً لِأَنَّ زَوْجَتَهُ سَارَةَ كَانَتْ
 مَوْصُوفَةً بِالْحَسَنِ فَصَنَعَ لَهَا صَنْدُوقًا وَ أَجْلَسَهَا فِيهِ وَ شَدَّ عَلَيْهِ الْإِغْلَاقَ وَ جَعَلَ
 لَهَا قَبَّةً مَحَلًّا لِلتَّنَفُّسِ وَ سَارَ إِلَى أَنْ خَرَجَ مِنْ سُلْطَانِ نَمْرُودَ وَ دَخَلَ فِي سُلْطَانِ
 رَجُلٍ مِنَ الْقَبْطِ يُقَالُ لَهُ (غَرَارَةُ) إِلَى أَنْ إِنْتَهَى إِلَى الْعَاشِرِ الَّذِي يَعِشُرُ مَالَ كُلِّ مَنْ
 يُمْرُ فِي بِلَادِهِ وَ هُوَ بِمَثَابَةِ الْجُمْرِكِ الْيَوْمَ فَأَعْتَرَضَهُ وَ أَخَذَ مِنْ جَمِيعِ مَاشِيَتِهِ وَ
 أَمْوَالِهِ الْعَشْرَ حَتَّى إِنْتَهَى إِلَى الصَّنْدُوقِ الَّذِي فِيهِ سَارَةُ وَ أَمَرَ بِفَتْحِهِ فَقَالَ لَهُ
 إِبْرَاهِيمُ قُلْ مَا شِئْتُ فِيهِ مِنْ ذَهَبٍ وَ فَضَّةٍ حَتَّى نَدْفَعُ عَشْرَهُ وَ لَا نَفْتَحَهُ فَأَبَى
 الْعَاشِرُ إِلَّا فَتَحَهُ فَفَتَحَهُ إِبْرَاهِيمُ وَ هُوَ مَغْضَبٌ لِفَتْحِهِ فَلَمَّا بَدَتْ سَارَةُ وَ رَأَاهَا
 الْعَاشِرُ قَالَ لَهُ مَا هَذِهِ الْمَرْأَةُ قَالَ زَوْجَتِي وَ ابْنَةُ خَالَتِي قَالَ الْعَاشِرُ فَمَا دَعَاكَ إِلَى
 أَنْ خَبَأْتَهَا فِي هَذَا الصَّنْدُوقِ قَالَ عَائِلًا صِيَانَةَ الْعَرَضِ قَالَ الْعَاشِرُ لَسْتُ أَدْعُكَ
 حَتَّى أَعْلَمَ الْمَلِكُ بِحَالِهَا فَبَعَثَ رَسُولًا إِلَى الْمَلِكِ يَعْلَمُهُ بِذَلِكَ فَأَمَرَ الْمَلِكُ أَنْ
 يَأْتُوهُ بِالصَّنْدُوقِ الَّذِي فِيهِ سَارَةُ وَ لَمَّا أَرَادُوا حَمْلَ الصَّنْدُوقِ تَعَلَّقَ بِهِ إِبْرَاهِيمُ وَ
 قَالَ لَسْتُ أَفَارِقُهُ فَمَضَوْا بِإِبْرَاهِيمَ وَ جَمِيعٍ مِنْ مَعِهِ حَتَّى دَخَلُوا عَلَى الْمَلِكِ
 فَأَمَرَ الْمَلِكُ بِفَتْحِ الصَّنْدُوقِ فَقَالَ إِبْرَاهِيمُ أَيُّهَا الْمَلِكُ أُنْ فِيهِ زَوْجَتِي وَ أَنَا مُفْتَدٍ
 بِجَمِيعِ مَا مَعِيَ فَأَبَى الْمَلِكُ إِلَّا فَتَحَهُ وَ لَمَّا فَتَحَهُ وَقَعَ نَظْرُهُ عَلَى سَارَةَ لَمْ يَمْلِكْ
 حِلْمَهُ حَتَّى مَدَّ يَدَهُ إِلَيْهَا فَأَرْتَعَدَتْ فَرَأَتْ إِبْرَاهِيمَ غَيْرَةً وَ حَمِيَّةً عَلَى عَرْضِهِ
 فَقَالَ اللَّهُمَّ أَحْبَسْ يَدَهُ عَنْ إِمْرَأَتِي فَلَمْ يَكْمَلْ دَعَاءَهُ حَتَّى يَبْسُتَ يَدُ الْمَلِكِ وَ لَمْ
 تَرْجِعْ إِلَيْهِ فَدَهَشَ مِنْ ذَلِكَ وَ قَالَ لَهُ أُنْ إِلَهَكَ هُوَ الَّذِي فَعَلَ بِي هَذَا قَالَ نَعَمْ قَالَ

الملك أَنَّ إِلَهَكَ لِعَظِيمٍ قَدِيرٍ فَادِعُ أَنْ يَرُدَّ عَلَيَّ يَدِي فَأَنْ أَجَابَكَ لَمْ أَتَعْرِضْ لَهَا بِسُوءٍ فَقَالَ إِبْرَاهِيمُ إِلَهِي رُدَّ عَلَيْهِ يَدَهُ لِيَكْفِ عَنْ حَرَمِي فَشَفِيتَ يَدَ الْمَلِكِ وَرَدَّتْ إِلَيْهِ فَأَقْبَلَ يَطِيلُ إِلَى سَارَةَ إِلَى أَنْ غَلَبَ عَلَيْهِ سَفَهُهُ وَعَادَ بِيَدِهِ نَحْوَهَا وَعَادَ إِبْرَاهِيمُ إِلَى دَعَاءِهِ فَاسْتَجِيبَ دَعَاءُهُ وَيَبَسَتْ يَدُ الْمَلِكِ كَأَوَّلِ مَرَّةٍ فَقَالَ لِإِبْرَاهِيمَ أَنَّ إِلَهَكَ لَقَدِيرٌ وَأَنْتَ لَغَيُورٌ فَادِعُ إِلَهَكَ يَرُدَّ عَلَيَّ يَدِي فَأَنْ فَعَلَ لَمْ أَعُدْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ أَسْأَلُهُ ذَلِكَ عَلَى أَنَّكَ إِنْ عَدْتَ لَمْ تَسْأَلْنِي أَنْ أَسْأَلَهُ قَالَ نَعَمْ فَدَعَا إِبْرَاهِيمَ رَبَّهُ وَقَالَ اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ صَادِقًا فَرُدَّ يَدَهُ عَلَيْهِ فَرجعت يده و عظم إِبْرَاهِيمُ فِي نَفْسِ الْمَلِكِ وَهَابَهُ وَأَكْرَمَهُ وَأَتَقَاهُ وَقَالَ لَهُ أَنْتَ فِي أَمَانِي فَأَنْطَلَقَ حَيْثُ شِئْتَ وَلَكِنْ لِي إِلَيْكَ حَاجَةٌ قَالَ وَمَا هِيَ قَالَ أَحَبُّ أَنْ تَأْذَنَ لِي أَنْ أَحْدِمَهَا جَايَةً قَبْطِيَّةً عِنْدِي جَمِيلَةً عَاقِلَةً تَكُونُ خَادِمَةً لَزَوْجَتِكَ فَأَذِنَ إِبْرَاهِيمُ فَدَعَا الْمَلِكُ بِهَا فَوَهَبَهَا لِسَارَةَ وَكَانَتْ تِلْكَ هَاجِرَ أُمِّ إِسْمَاعِيلَ فَأَنْطَلَقَ إِبْرَاهِيمُ بِهَا وَبِجَمِيعِ مَالِهِ وَمِمَّا يَرَوْنِ أَنَّ الْمَلِكَ خَرَجَ وَرَاءَ إِبْرَاهِيمَ يَشِيعُهُ إِلَى خَارِجِ الْبَلَدِ فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَى إِبْرَاهِيمَ أَنْ قَدَّمَ الْمَلِكَ فَأَتَاهُ رَئِيسُ قَوْمِهِ يَجِبُ تَعْزِيزُهُ فَوَقَفَ إِبْرَاهِيمُ وَأَمَرَ الْمَلِكَ بِالتَّحَدُّمِ أَمَامَهُ فَقَالَ الْمَلِكُ وَلِمَا فَعَلْتَ ذَلِكَ قَالَ إِنَّ إِلَهِي أَمَرَ بِتَقْدِيمِكَ لِمَنْزِلَتِكَ عِنْدَ قَوْمِكَ وَإِكْرَامًا لَكَ فَازْدَادَ الْمَلِكُ إِعْجَابًا وَتَعْظِيمًا لِإِبْرَاهِيمَ وَلِإِلَهِ إِبْرَاهِيمَ وَقَالَ أَنَّ إِلَهَكَ لِعَظِيمٍ حَكِيمٍ يَسْتَحِقُّ الْعِبَادَةَ فَقِيلَ أَنَّ الْمَلِكَ بَعْدَ ذَلِكَ أَسْلَمَ وَآمَنَ بِإِبْرَاهِيمَ وَرَبَّهُ وَكَانَ مِنَ السُّعْدَاءِ الْفَائِزِينَ، وَسَارَ إِبْرَاهِيمَ حَتَّى نَزَلَ بِأَرْضِ فَلَسْطِينَ وَخَلَفَ لوطاً فِي الشَّامَاتِ وَأَقَامَ مَعَ زَوْجَتِهِ سَارَةَ دَهْرًا طَوِيلًا وَهَذَا مَعْنَى قَوْلِهِ: **إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَى رَبِّي**.

بِأَنَّ الْقُرْآنَ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ



المجلد الثالث عشر

وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ وَآتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ

لَمَّا أَقَامَ إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَسَارَةَ فِي أَرْضِ فَلَسْطِينَ مَكَثَ مَعَ زَوْجَتِهِ فِيهَا دَهْرًا طَوِيلًا لَمْ يُولِدْ لَهُمَا وَلَدٌ حَتَّى بَلَغَ إِبْرَاهِيمُ مِنَ الْعُمُرِ مِائَةً وَعَشْرِينَ سَنَةً وَبَلَغَتْ

سارة تسعين سنة فقال لسارة لو بعثني هاجر لعلَّ الله أن يرزقنا منها ولداً يكون لنا خلفاً فأجابته سارة الى ذلك و باعت هاجر و قيل وهبتها فحملت بإسماعيل ولما ولدته اغتمت سارة من ذلك و غلب عليها ما يأخذ النساء من الغيرة حتى جعلت تؤذيه فشكى إبراهيم ما تفعله سارة معه الى ربّه فأمر الله تعالى جبرائيل أن ينزل بالبراق و يحمل إبراهيم و هاجر و ابنها إسماعيل ^{عليه السلام} و يسير بهم الى مكة المكرمة فأنزلهم في موضع البيت بين جبال شامخة ليس فيها أنيس و لا ماء و لا زرع و البيت يومئذ ربوة من المدر و الى هذا أشار الله تعالى في كتابه حيث قال حكايةً عنه:

رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ
الْمُحَرَّمِ ^(١).

و قد ذكرنا هناك كيفية القصة فلا نعيدها من الإطالة و أمّا أنه تعالى و هبه إسحاق فقد مرّ الكلام في سورة هود عند قوله تعالى:

وَأَمْرَأَتُهُ قَائِمَةٌ فَضَحِكَتْ فَلَبَسَ رُتَاها بِإِسْحَاقَ وَ مِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ
يَعْقُوبَ، قَالَتْ يَا وَيْلَتَى أَأَلِدُ وَأَنَا عَجُوزٌ وَ هَذَا بَعْلِي شَيْخًا إِنَّ هَذَا
لَشَيْءٌ عَجِيبٌ ^(٢).

و أمّا قوله: وَ جَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النَّبُوَّةَ وَ أَلَكِنَابَ فيه إشارة الى أن النبوة بعد إبراهيم إنتقلت الى ذريته و من المعلوم أن أولاد إبراهيم كان منحصراً في إسماعيل و إسحاق و كلاهما من الأنبياء بعده إذ لم يصرح في الآية بأحدهما بل قال في ذريته و الذرية تطلق عليهما نعم بعد موتهما كانت النبوة في أولاد إسحاق و لتفصيل الكلام في الباب موضع آخر و الذي إتفق عليه الكل أن الأنبياء بعده يعني بعد إبراهيم كانوا من ولده و الأصل فيهم بعد إبراهيم إسماعيل و إسحاق و إذا جعلت النبوة في ذرية فالكتاب أيضاً كذلك لأن

في تفسير القرآن

جزء ٢٠

المجلد الثالث عشر

المراد بالكتاب وهو يشمل جميع الكتب المنزلة على الأنبياء بعده ومنها القرآن فَأَنْبَيَا مِنْ ذُرِّيَةِ إِبْرَاهِيمَ لِأَنَّ نَسَبَهُ يَنْتَهِي إِلَى إِسْمَاعِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَلِذَلِكَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَنَا إِبْنُ الدَّبِيحِينَ، وَهَمَّا، إِسْمَاعِيلُ، وَعَبْدُ اللَّهِ ثُمَّ مَدَحَ اللَّهُ تَعَالَى إِبْرَاهِيمَ وَقَالَ: وَآتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَلْعَلَّ الْأَجْرَ هُوَ مَا ذَكَرَهُ فِي الْآيَةِ مِنْ جَعْلِ النَّبُوَّةِ وَالْكِتَابِ فِي ذُرِّيَّتِهِ وَأَيُّ أَجْرٍ أَعْظَمَ مِنْهُ وَالْمَفْرُوضُ أَنَّهُ لَا مَقَامَ فَوْقَهَا وَقَالَ الْجَبَائِي هُوَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ الْمَكْلُفِينَ مِنْ تَعْظِيمِ الْأَنْبِيَاءِ.

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ الْأَجْرُ فِي الدُّنْيَا الثَّناءُ الْحَسَنُ وَالْوَلَدُ الصَّالِحُ. وَقَالَ الْبَلْخِيُّ وَذَلِكَ يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ يَجُوزُ أَنْ يَثِيبَ اللَّهُ فِي دَارِ التَّكْلِيفِ بَعْضَ الثَّوَابِ، وَأَنْتَ تَرَى أَنَّ كُلَّ مَا ذَكَرُوهُ لَا يَسَاعِدُهُ الْعَقْلُ وَلَا الثَّقَلُ وَأَمَّا مَا ذَكَرْنَاهُ وَأَخْتَرْنَاهُ فَهُوَ جَامِعٌ شَامِلٌ فَأَنَّ مَقَامَ النَّبُوَّةِ فِيهِ وَفِي ذُرِّيَّتِهِ مِنْ أَعْلَى الْمَقَامَاتِ مَضَافاً إِلَى أَنَّ النَّبِيَّ وَاجِدٌ لَجَمِيعِ الْأَوْصَافِ الَّتِي ذَكَرُوها وَلا مَقَامَ فَوْقَهَا إِلَّا مَقَامَ الْأُلُوهِيَّةِ وَأَمَّا أَنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لِمَنِ الصَّاحِبِينَ فَهُوَ أَيْضاً لَا مَقَامَ فَوْقَهُ فِي الْآخِرَةِ وَهُوَ ظَاهِرٌ.

وَلَوْ طَاطَا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ إِنَّكُمْ لَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ

قُلْنَا أَنَّ لُوطَ النَّبِيِّ أَوَّلَ مَنْ آمَنَ بِإِبْرَاهِيمَ وَهَاجَرَ مَعَهُ وَهُوَ أَخُو سَارَةَ زَوْجَةِ إِبْرَاهِيمَ وَأَبُوهُ، هَارُونَ، وَكَانَ لُوطٌ رَجُلًا سَخِيًّا كَرِيمًا يَقْرِي الضُّيُوفَ إِذَا نَزَلُوا بِهِ وَكَانَ يَحْذَرُهُمْ قَوْمُهُ لِأَنَّهُمْ كَانُوا بِخِلَاءٍ يَكْرَهُونَ نَزُولَ الضُّيُفِ بِهِمْ وَكَانُوا عَلَى قَرْيَةٍ عَلَى طَرِيقِ السِّيَّارَةِ مِنَ الشَّامِ إِلَى مِصْرَ وَكَانَ إِبْرَاهِيمُ قَدْ أَقَامَ لُوطاً عِنْدَهُمْ يَدْعُوهُمْ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَيُعْظِمُهُمْ وَيَأْمُرُهُمَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيَحْذَرُهُمْ عَذَابَ اللَّهِ، أَمَّا قَوْمُهُ فَكَانُوا لَا يَتَنَبَّضُونَ مِنَ الْغَائِطِ وَلَا يَتَطَهَّرُونَ مِنَ الْجَنَابَةِ وَكَانَتْ مَجَالِسُهُمْ فِي أُنْدِيَةٍ تَشْتَمِلُ عَلَى أَنْوَاعِ الْمُنَاكِيرِ

كَالشَّمْتِ وَالسَّخْفِ وَالْقَمَارِ وَضَرَبَ الْمَعَازِفَ وَكَشَفَ الْعَوْرَاتِ لِبَثِ لُوطَ فِي قَوْمِهِ ثَلَاثِينَ سَنَةً يَدْعُوهُمْ إِلَى اللَّهِ وَيُحَذِّرُهُمْ عَذَابَهُ وَنَقِمَتَهُ وَتَرْوِجُ مِنْهُمْ صَارَ قَوْمُهُ مِنْ أَفْضَلِ الْأَقْوَامِ فَحَسَدَهُمْ إِبْلِيسُ اللَّعِينُ وَطَلَبَهُمْ طَلَباً شَدِيداً وَكَانَ مِنْ عَادَاتِهِمْ أَنْ يُخْرِجَ الرِّجَالَ بِأَجْمَعِهِمْ إِلَى الْعَمَلِ فِي ظَاهِرِ الْبَلَدِ وَخَارِجِهَا وَلَا يَبْقَى إِلَّا النِّسَاءُ وَكَانَتْ بِلَادُهُمْ عَامِرَةٌ كَثِيرَةُ الشَّجَرِ وَالنَّبَاتِ وَالْخَيْرِ وَكَانَتْ طَرِيقُ الْقَوَافِلِ إِلَى الْيَمَنِ وَالشَّامِ وَغَيْرِهِمَا وَكَانَ فِيهَا أَرْبَعُ مَدَنٍ، هِيَ، سَدُومُ، وَصَدَامُ، وَوَانْدَا، وَعَمِيرَا، أَوْ عَمُورَةُ وَكَانَ أَعْظَمُهَا سَدُومُ الَّتِي يَسْكُنُهَا لُوطُ وَكَانَتْ تِلْكَ الْبِلَادَانِ قَرِيبَةً مِنْ مَسْكَنِ إِبْرَاهِيمَ فِي الْأُرْدُنِّ وَكَانَتْ الْقَوَافِلُ تَمُرُّ بِبِلَادِ قَوْمِ لُوطَ فَتَنَازَلَتْ مِنْ زُرُوعِهِمْ وَثَمَارِهِمْ فَجَزَعُوا عَنْ ذَلِكَ لِبُخْلِهِمْ وَضَاقَتْ صُدُورُهُمْ فَأَتَاهُمْ إِبْلِيسُ فِي صُورَةِ شَيْخٍ وَقَالَ لَهُمْ هَلْ أَذْلكُمْ عَلَى شَيْءٍ أَنْ فَعَلْتُمُوهُ لَمْ يَمُرَّ بِكُمْ أَحَدٌ فَقَالُوا نَعَمْ قَالَ إِذَا مَرَّ بِكُمْ أَحَدٌ فَأَنْكَحُوهُ فِي دَبْرِهِ وَاسْلُبُوهُ ثِيَابَهُ ثُمَّ انْصَرَفَ وَجَاءَهُمْ ثَانِيَةً بِصُورَةِ شَابٍّ أَمْرَدَ حَسَنَ الْوَجْهِ وَكَانَ مِنْهُمْ مَنْ نَفْسُهُ حَتَّى وَثَبُوا عَلَيْهِ وَفَجَرُوا بِهِ فَطَابَ لَهُمْ ذَلِكَ وَمَارَسُوهُ مَعَ كُلِّ مَنْ كَانَ يَمُرُّ بِأَرْضِهِمْ وَلَوْ مِنْ دُونِ رَغْبَةٍ لِيَتَحَذَّرَ النَّاسُ مِنْهُمْ فَشَاعَ أَمْرُهُمْ فِي الْقُرَى وَحَذَّرَهُمُ الْقَوَافِلُ فَايْتَلَاهُمُ اللَّهُ بِدَاءِ الْأَبْنَةِ حَتَّى صَارُوا يَعْضُونَ أَنْفُسَهُمْ عَلَى الرِّجَالِ فِي الْبِلَادِ وَيَسْأَلُونَهُمُ النِّكَاحَ فِي أَدْبَارِهِمْ وَيَبْذُلُونَ الْمَالَ عَلَى ذَلِكَ وَكَانَتْ زَوْجَةُ لُوطَ كَافِرَةً بِاللَّهِ وَبَزُوجِهَا مِثْلَ زَوْجَةِ نُوحٍ كَمَا أَخْبَرَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا فِي سُورَةِ التَّحْرِيمِ حَيْثُ قَالَ:

ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا امْرَأَتَ نُوحٍ وَامْرَأَتَ لُوطٍ كَانَتَا تَحْتَ

عَبْدَتَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا^(١).

وَلَمَّا تَمَادَى الْقَوْمُ فِي الْكُفْرِ وَالطَّغْيَانِ وَطَالَتِ الْمَدَّةُ بِهِمْ ضَاقَ لُوطُ بِهِمْ ذُرْعاً وَغَمّاً فَعِنْدَ ذَلِكَ دَعَا عَلَيْهِمُ بِالْهَلَاكِ وَنَزُولِ الْعَذَابِ وَهَذَا هُوَ الْمُرَادُ بِالْفَاحِشَةِ الْمَشَارِ إِلَيْهَا فِي الْآيَةِ وَآيَةٌ فَاحِشَةٌ أَفْحَشُ مِنْ هَذَا الْعَمَلِ الْقَبِيحِ.

جاء القرآن في تفسير القرآن



الجلد الثالث عشر

وأما قوله: مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ فمعناه واضح وذلك لأن قوم لوط أول من ارتكب هذا الأمر الشنيع ولم يعلم ذلك من أحد قبل لوط ثم أظهر لوط الفاحشة كما حكى الله عنه بقوله:

أَنْتُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ وَتَقْطَعُونَ السَّبِيلَ وَتَأْتُونَ فِي نَادِيَكُمُ الْمُنْكَرَ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَأَتَيْنَا بَعْدَ اللَّهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ

قرأ بعضهم، إنكم، بلا الهَمْزة، والآخر، أنكم، معها، فعلى قراءة الأولى، أراد أن لوطاً أخبرهم بذلك منكراً ففعلهم لا مفيداً لهم لأنهم كانوا يعلمون ما فعلوه.

وعلى القراءة الثانية فالهزمة للاستفهام الإنكاري دون الاستعلام والمراد بالفاحشة هاهنا ما كانوا يفعلونه من إتيان الذكران في أدبارهم لا مطلق الفاحشة والدليل عليه قوله: أَنْتُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ، والمراد بقطع السَّبِيل فيه قولان: أحدهما: أَنَّ السَّبِيلَ الطريق والمعنى تقطعون الطريق لأخذ الأموال.

الثاني: أَنَّ المراد سبيل الولد بسبب إتيان الذكران في الأدبار.

وفي المقام قول ثالث، وهو أَنَّ المراد العمل الخبيث لأنهم كانوا يلبون الغرباء، والأقوى في النظر أَنَّ المراد بقطعهم السَّبِيل هو قطع مرور القوافل أي أَنَّ عملكم غدا يوجب أن لا تمر القوافل من أرضكم وفيه ضررٌ عظيم في منافعكم، وأن كان الوجه الثاني وهو قطع سبيل التوالد والتناسل أيضاً لا بأس به.

وأما قوله: وَتَأْتُونَ فِي نَادِيَكُمُ الْمُنْكَرَ أي في مجلسكم الذي يجتمعون فيه وهو إسم جنس إذ أتيتهم في مدائنهم كثيرة ولا يسمي نادياً إلا مادام فيه أهله فإذا قاموا عنه لم يطلق عليه ناد إلا مجازاً، والمنكر ما تنكره العقول والشرائع.

قال ابن عباس كانوا يضربون في مجالسهم و قال مجاهد كانوا يأتون الرجال في مجالسهم و قيل غير ذلك من القباح.

وقوله: **فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ** الفاء للتفريع أي إذا كانوا كذلك ولم يقبلوا مواعظ لوط فما كان جوابهم لنبيهم إلا أن قالوا أئتنا بعذاب الله إن كنت من الصادقين، في إدعائك والحاصل أنهم إستكبروا وأصروا على طغيانهم وأعمالهم القبيحة و لم تنفعهم نصائح لوط و تخويفه إياهم من عذاب الله فلا جرم يش لوط منهم و إستنصر الله كما قال تعالى **قَالَ رَبِّ أَنْصُرْنِي عَلَى الْقَوْمِ الْمُفْسِدِينَ** الذين فعلوا المعاصي و إرتكبوا القباح و أفسدوا في الأرض و المعنى أكفني شرهم و أذاهم و يحتمل أن يكون المراد أهلكتهم أنزل عذابك عليهم كما أشار إليه بعض المفسرين إذ لا معنى للإستنصار من الله على المفسد الطاغى إلا إنزال العذاب عليه و الحاصل أنه دعا على قومه و أظهر العجز عن إصلاحهم فأجابه الله تعالى كما قال:

وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى قَالُوا إِنَّا مُهْلِكُوا أَهْلَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ إِنَّ أَهْلَهَا كَانُوا ظَالِمِينَ

أخبر الله تعالى أنه لما جاء إبراهيم رسل الله و هم من الملائكة، بالبشرى، يشرونه بإسحاق و من وراء إسحاق يعقوب على ما مرّ الكلام فيه، قالوا، أي الرسل لإبراهيم، إِنَّا مُهْلِكُوا أَهْلَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ، أي بعثنا الله لإهلاكهم و هم قوم لوط لأنهم كانوا ظالمين، قيل نزل جبرائيل بأمر الله تعالى مع ثلاثة آخرين و ساروا حتّى إنتهوا إلى قرية لوط و وقفوا عليه في زيّ غلمان بهيئة حسنة و هو حينئذٍ بقرى القرية يحرق زرعاً له فسألهم لوط من أنتم قالوا نحن أبناء السبيل أضفنا الليلة قال لوط أن أهل هذه القرية قوم سوء لعنهم الله و أهلكتهم ينكحون الرجال و يسلبون الأموال فقالوا أضفنا الليلة فقال لوط نعم و تقدّمهم يمشي و هم خلفه و كان الله تعالى قد أمر جبرائيل أن لا يعذب القوم حتّى

يشهد لوط عليهم ثلاث شهادات و كان لوط في بعض الطريق ندم على ضيافتهم خوفاً من سوء عمل قومه فأخذ يخاطبهم قائلاً لهم أين تريدون فما رأيتم أجمل منكم قط قالوا أرسلنا سيّدنا إلى ربّ هذه البلدة قال لوط أو لم يبلغ سيّدكم ما يفعل هذه البلدة ثم جعل يحذّره و يقول لهم أنكم تأتون أشرار خلق الله فالتفت جبرائيل إلى أصحابه و قال هذه واحدة، ثمّ توجّه إليهم لوط ثانياً بعد فترة و قال لهم أنكم تأتون شرار خلق الله فقال جبرائيل هذه ثانية ثمّ مضى حتّى إنتهوا إلى باب المدينة فالتفت إليهم و قال له أنكم تأتون شرار خلق الله فقال جبرائيل هذه ثالثة ثمّ قال لهم لوط أنّ لي إليكم حاجة قالوا و ما هي قال تصبرون هاهنا حتّى يختلط الظلام فلا يراكم القوم فلعلّهم تسلمون من شرهم فأجابوه إلى ذلك و جلسوا على باب المدينة و بعث لوط بابه إلى بيته ليأتي بخبز و ماء لعشاء ضيوفه و بعباءة و غطاء يتّقون بهما البرد و المطر لأنّ المطر كان قد هطل فلما ذهب شطر من الليل قام لوط و قال لضيوفه قوموا فقاموا و دخلوا المدينة و أخذ لوط يمشي بحذاء الحائط مستخفياً و أمرهم كذلك فقالوا سيّدنا أمرنا أن نمُر في وسط الطريق و لمّا قربوا من بيته سبقهم لوط إلى زوجته و قال لها قد أتاني أضياف في هذه الليلة فأكتمي على ذلك حتّى أعفو عنك ما كان منك فأجابته الملعونة ظاهراً ولكنها أبطلت التّفاف و لمّا دخل الرّسل البيت قامت المرأة على سطح البيت و أوقدت النّار كعادتها لتعلم قومها فلما رأوا النّار أقبلوا إلى بيت لوط من كلّ ناحية فقام لوط في وجههم و وضع يده على باب الدّار يناشدهم الله أن يرجعوا عن ضيوفه و لم يزالوا يتهاجمون و هو يدافعهم و أبى القوم إلّا طغياناً و كفرأ إلى أن تكاثروا عليه و كسروا باب داره و دخلوها فوقف لوط جانباً متّحسراً على ضيوفه و هو يقول: قَالَ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةً أَوْ آوِي إِلَىٰ رُكْنٍ شَدِيدٍ^(١) ثمّ قال جبرائيل يالوط

دعهم يدخلوا فلما تَوَسَّطُوا الدَّارَ وَهَمُّوا بِالْتَّعَرُّضِ لِلرُّسُلِ هَوَىٰ جِبْرَائِيلُ بِإِشَارَةٍ مِنْ إِبْصَعِهِ نَحْوَهُمْ فَعَمِيتَ أَبْصَارُهُمْ وَذَهَبَتْ عَيُونُهُمْ مِنْ وَقْتِهِمْ، وَلَمَّا رَأَىٰ لُوطٌ ذَلِكَ دَهْشَ عَجَبًا وَتَوَجَّهَ نَحْوَ الرُّسُلِ وَسَأَلَهُمْ مَنْ أَنْتُمْ قَالُوا إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ وَقَالَ جِبْرَائِيلُ أَنَا جِبْرَائِيلُ قَالَ لُوطٌ بِمَاذَا أَمَرْتُمْ قَالُوا بِهَلَاكِ الْقَوْمِ ثُمَّ أَمَرَ جِبْرَائِيلُ بِخُرُوجِ لُوطٍ فِي اللَّيْلِ مَعَ أَهْلِهِ إِلَّا إِمْرَأَتَهُ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ فَأَخَذَ كَفًّا مِنَ التُّرَابِ وَضَرَبَ بِهِ وَجْهَ أَهْلِ الْمَدِينَةِ فَعَمِيتَ عَيُونُهُمْ كُلُّهُمْ وَكَانَتِ اللَّيْلَةُ الْأَخِيرَةَ مِنَ الشَّهْرِ فَلَمَّا انْتَصَفَ اللَّيْلُ سَارَ لُوطٌ بَيْنَاتِهِ وَلَمْ يَرَهُمْ أَحَدٌ مِنَ الْقَوْمِ وَلَمْ يَعْلَمْ بِهِمْ إِلَّا إِمْرَأَتَهُ وَلَمَّا حَانَ الْفَجْرُ نَزَلَ جِبْرَائِيلُ بِأَمْرِ رَبِّهِ وَضَرَبَ بِجَنَاحِهِ الْأَرْضَ عَلَىٰ مَا حَوَىٰ شَرْقِيَّهَا وَبَجَنَاحِهِ الْأَيْسَرَ عَلَىٰ مَا حَوَىٰ غَرْبِيَّهَا فِإِقْتَلَعَهَا مِنَ الْأَرْضِ وَعَرَجَ بِهَا حَامِلًا لَهَا بَيْنَ جَنَاحَيْهِ وَرَفَعَهَا فِي الْجَوِّ ثُمَّ قَلَّبَهَا فَجَعَلَ عَالِيَهَا سَافِلَهَا وَأَمَطَ عَلَيْهِمْ مِنْ حَجَارَةٍ مِنْ سَجَّيلٍ وَهَلَكَ الْقَوْمُ عَنْ آخِرِهِمْ أَجْمَعِينَ وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بَعِيدٌ وَقَدْ ذَكَرْنَا فِي سُورَةِ هُودٍ كَيْفِيَّةَ الْقَضِيَّةِ بِنَحْوِ أَبْسَطٍ وَأَنَّمَا أَشْرْنَا إِلَيْهَا فِي الْمَقَامِ بِمُنَاسَبَةِ الْآيَةِ وَأَنَّ الْحَوَالَةَ تَوْجِبُ الْمَلَالَةَ إِذَا عُرِفَتْ هَذَا فَلَنَرْجِعَ إِلَى تَفْسِيرِ الْآيَاتِ.

قَالَ إِنَّ فِيهَا لُوطًا قَالُوا نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَنْ فِيهَا لَنُنَجِّيَنَّهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا أَمْرَأَتَهُ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ

أي قال إبراهيم للملائكة أن فيها، أي في البلدة أو القرى، لوطًا، قالوا، أي الملائكة، نحن أعلم بمن فيها، في القرية، لننجيَنَّهُ وأهله، من العذاب، إلا إمرأته كانت من الغابرين، الباقيين في الظلَّةِ وهي تهلك لا محالة لكونها من أعوان الظَّالِمِينَ.

جاء القرآن في تفسير القرآن



المجلد الثالث عشر

وَلَمَّا أَنْ جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سَيَّءَ بِهِمْ

أي سيئ بالملائكة من ناحية القوم، وضايق بهم ذرعاً، لَمَّا عِلِمَ مِنْ عَظَمِ الْبَلَاءِ النَّازِلِ بِهِمْ فَلَمَّا رَأَتْهُ الْمَلَائِكَةُ عَلَىٰ تِلْكَ الصِّفَةِ قَالُوا، يَالُوطُ، لَا تَخَفْ وَلَا

تحزن، من العذاب، إِنَّا مَنجُوكَ أَي مَخْلُصُوكَ وَمَخْلَصُوا أَهْلَكَ، إِلَّا إِمْرَأَتَكَ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ، الْبَاقِينَ إِنَّا مُنْزِلُونَ بِأَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى: أَهْلُ هَذِهِ الْقَرْيَةِ رِجْزًا، وَعَذَابًا، مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ، وَقَدْ بَيَّنَّا كَيْفِيَّةَ مَجِيِّ الْمَلَائِكَةِ وَمَا وَقَعَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْقَوْمِ بِمَا لَا مَزِيدَ عَلَيْهِ.

وَلَقَدْ تَرَكْنَا مِنْهَا آيَةً بَيِّنَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ

فِي هَذِهِ الْآيَةِ إِشَارَةٌ إِلَى لَزُومِ التَّدَبُّرِ وَالتَّفَكُّرِ فِي هَذِهِ الْقَضِيَّةِ وَأَمْثَالِهَا وَيَنْبَغِي التَّنْبِيهُ عَلَى أُمُورٍ:

أحدها: أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى رُؤُوفٌ بِعِبَادِهِ وَلِأَجْلِ ذَلِكَ أَرْسَلَ الْأَنْبِيَاءَ إِلَيْهِمْ جَعَلَ الشَّرَائِعَ وَالتَّكَالِيفَ لَهُمْ لِلْوُصُولِ إِلَى سَعَادَةِ النَّشَاطِينَ وَالْبُلُوغِ إِلَى كَمَالِهِمِ الْمَتَرَقِّبِ مِنْهُمْ كُلِّ ذَلِكَ عَلَى أُسَاسِ قَاعِدَةِ اللَّطْفِ فَيَجِبُ عَلَى الْمَكَلَّفِينَ الْإِتِّبَاعَ وَالطَّاعَةَ أَدَاءً لِبَعْضِ الْحَقُوقِ الْوَاجِبَةِ مِنَ الْخَالِقِ الْمَفِضِّ.

الثَّانِي: أَنَّ الظُّلْمَ وَالْعِصْيَانَ وَالْفُسَادَ وَأَمْثَالَ ذَلِكَ تَوْجِبُ الْخُسْرَانَ فِي الدَّارَيْنِ. وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ^(١).

الثَّالِثَةُ: أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى بِمَقْتَضَى لَطْفِهِ وَكَرَمِهِ قَدْ يَمْهَلُ الْعَبْدَ فِي دَارِ الدُّنْيَا لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى، فَلَا يَنْبَغِي لِلْعَبْدِ أَنْ لِيَعْتَزَّ بِهَا فَأَنْ الْإِغْتِرَارَ يَوْجِبُ الْغَفْلَةَ وَهِيَ رَأْسُ الْخَطَايَا.

الرَّابِعَةُ: أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَعَذِّبُ الْعَبْدَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ قَبْلَ تَمَامِيَةِ الْحُجَّةِ وَأَمَّا بَعْدُهَا فَلَا عَذْرَ لِلْعَبْدِ، وَالحُجَّةُ الْبَاطِنَةُ الْعَقْلُ، وَالظَّاهِرَةُ الْأَنْبِيَاءُ وَالرُّسُلُ: لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيُخْيَى مَنْ حَيَّ عَنْ^(٢).

الخَامِسَةُ: أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّهُ تَعَالَى وَأَنْ كَانَ مُتَصَفًّا بِالرَّحْمَةِ وَالشَّفَقَةِ بَلْ سَبَقَتْ رَحْمَتُهُ غَضَبُهُ إِلَّا أَنَّهُ مَعَ ذَلِكَ أَشَدُّ الْمَعَاقِبِينَ فِي مَوْضِعِ النِّكَالِ وَالنَّقْمَةِ وَلِذَلِكَ خَلَقَ الْجَنَّةَ بِرَحْمَتِهِ وَخَلَقَ النَّارَ بِغَضَبِهِ وَلَا

قِرابَة بَيْنَهُ وَ بَيْنَ أَحَدٍ فَجَعَلَ الْجَنَّةَ لِمَنْ أَطَاعَهُ وَ لَوْ كَانَ عَبْدًا حَبَشِيًّا وَ جَعَلَ النَّارَ لِمَنْ عَصَاهُ وَ لَوْ كَانَ سَيِّدًا قَرَشِيًّا فَالْمَلَائِكَةُ هِيَ الْعَمَلُ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَىكُمْ^(١).

وَ إِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا فَقَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَ ارْجُوا الْيَوْمَ
الْآخِرَ وَ لَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ

لَمَّا أَشارَ اللَّهُ تَعَالَى إِلَى قِصَّةِ إِبْرَاهِيمَ وَ لُوطَ أَشارَ إِلَى قِصَّةِ شُعَيْبِ النَّبِيِّ وَ
بَعْدَهَا إِلَى قِصَّةِ قَارُونَ وَ فِرْعَوْنَ كُلِّ ذَلِكَ عَلَى سَبِيلِ الْإِجْمَالِ بَعْدَ التَّفْصِيلِ
الَّذِي مَرَّرْناها فِي سُورَةِ الْأَنْبِيَاءِ وَ هُودٍ وَ الْقَصَصِ وَ غَيْرِهَا.

فَنَقُولُ كَانَ شُعَيْبُ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَنْتَسِبُ إِلَى إِبْرَاهِيمَ الْخَلِيلِ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَعْدَ أَرْبَعَةِ
آبَاءَ وَ كَانَتْ أُمُّهُ بِنْتُ لُوطَ وَ كَانَ فِي قَوْمِهِ مِنْذُ صَغُرِهِ مُوَحِّدًا يَخْفِي دِينَهُ فِي
قَوْمِهِ وَ هُمْ مُشْرِكُونَ وَ قَدْ أَرْسَلَهُ اللَّهُ تَعَالَى مَرَّتَيْنِ، مَرَّةً إِلَى أَصْحَابِ الْأَيْكَةِ وَ
مَرَّةً إِلَى أَهْلِ مَدْيَنَ.

أَمَّا أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ، فَهِيَ قَرْيَةٌ كَانَتْ كَثِيرَةُ الْأَشْجَارِ، وَ كَانَ لِأَهْلِ، مَدْيَنَ وَ
هِيَ قَرْيَةٌ فِي طَرِيقِ الشَّامِ مَلِكٌ جَبَّارٌ لَا يَطِيقُهُ مَلِكٌ مِنَ الْمُلُوكِ وَ كَانُوا فِي سَعَةِ
مِنَ الْعَيْشِ فَأَمَرَهُمْ مَلِكُهُمْ بِاحْتِكَارِ الطَّعَامِ وَ نَقَصِ الْمِكَالِ وَ الْمِيزَانِ فَأَطَاعُوهُ وَ
بَخَسَ النَّاسُ أَشْيَاءَهُمْ وَ أَفْسَدُوا فِي الْأَرْضِ وَ عَتَوْا عَلَى اللَّهِ فَأَرْسَلَ إِلَيْهِمْ
شُعَيْبًا يَعِظُهُمْ وَ يَذْكُرُهُمْ.

وَ أَقَامَ شُعَيْبٌ بَيْنَهُمْ مَدَّةً يَدْعُوهُمْ إِلَى اللَّهِ فَلَمْ يُؤْمِنْ بِهِ إِلَّا شَرَّ ذِمَّةٍ قَلِيلَةٍ وَ
بَلَغَ خَبْرَهُ إِلَى الْمَلِكِ فَبَعَثَ يَنْهَاهُ وَ يَحْذَرُهُ فَأَجَابَهُ شُعَيْبٌ أَنَّ اللَّهَ أَوْحَى إِلَيَّ أَنَّ
الَّذِي يَصْنَعُ مَا تَصْنَعُهُ أَيُّهَا الْمَلِكُ يُقَالُ لَهُ مَلِكٌ فَاجِرٌ فَغَضِبَ الْمَلِكُ وَ أَمَرَ قَوْمَهُ
بِإِخْرَاجِهِ مِنَ الْقَرْيَةِ، وَ أَمَّا أَهْلُ الْأَيْكَةِ فَفَعَلُوا مَا فَعَلَ أَهْلُ مَدْيَنَ فَأَرْسَلَ اللَّهُ
إِلَيْهِمْ حَرًّا شَدِيدًا أَخَذَ بِأَنْفُسِهِمْ وَ صَارَتْ مِيَاهُهُمْ جَمِيعًا لَا يَسْتَطِيعُونَ شَرِبَهَا وَ

خرجوا الى البرية فأرسل الله إليهم ناراً فأحرقتهم عن آخرهم فأخذهم عذاب يوم الظلة و كانت مدة عمر شعيب مائتين و اثنتين و أربعين سنة و أقام مشغلاً بالعبادة و البكاء فأوحى الله إليه أني مؤفك على حبك و بكائك لي أن أخدمك كليمي موسى ابن عمران فيكون ذلك دليلاً على كرامتك عندي فصار موسى أجيراً عنده و زوجته ابنته صفوراء كما مرّ سابقاً فقوله: وَ إِلَى مَدِينِ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا أَي أرسلناه إليهم، فقال، شعيب، لهم يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَ ارْجُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ، وَ هُوَ الْقِيَامَةُ، وَ لَا تَعْتُوا، أَي لَا تَضْطَرُّوْا بِحَالِ الْجَهَالَةِ وَ قد ذكرنا وجه الفساد فيهم.

فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَاثِمِينَ
أي كذّبوه في إدعائه النبوة و لم يقبلوا قوله: فَأَخَذَتْهُمُ، أي القوم، الرَّجْفَةُ وَ هي زعزعة الأرض تحت القدم و إن شئت قلت الزلزلة وَ هي اضطراب الأرض، فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَاثِمِينَ، أي ميتين بعضهم على بعض و قيل باركين على ركبهم و الجاثم البارك على ركبته مستقبلاً بوجهه الأرض.

وَ عَادًا وَ ثَمُودًا وَ قَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ مِنْ مَسَاكِينِهِمْ وَ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَ كَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ

أشار الله تعالى إلى قصة عاد و ثمود أمّا عاد فعم قوم هود و أمّا ثمود فهم قوم صالح و قد بيّنا ما وقع بهم من العذاب في سورة هود و هكذا ذكرنا قصة صالح و ناقته مفصلاً فلا نعيدها خوفاً من الإطالة و التكرار و قوله: وَ كَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ، أي ما كانوا متعظين بمواعظ أنبيائهم بل أنكروا نبوتهم ولم يؤمنوا بهم و فعلوا ما فعلوا فوقعوا فيما وقعوا من الخزي في الدنيا و الآخرة.

وَ قَارُونَ وَ فِرْعَوْنَ وَ هَامَانَ وَ لَقَدْ جَاءَهُمْ مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ وَ مَا كَانُوا سَابِقِينَ

إِسْتَكْبَرُ قَارُونَ بِمَالِهِ وَفِرْعَوْنُ وَهَامَانَ بِمُلْكِهِمْ وَتَسَلَّطَتْهُمْ عَلَى النَّاسِ مَعَ أَنَّ مُوسَى قَدْ جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ الدَّالَّةِ عَلَى صَدْقِ مَدْعَاهُ وَقَدْ مَرَّ الْكَلَامُ فِيهِمْ مَفْصَلًا بِمَا لَا مَزِيدَ عَلَيْهِ.

فَكَلَّا أَخَذْنَا بِذَنبِهِ فَمِنْهُمْ مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا وَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ وَمِنْهُمْ مَنْ خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ وَمِنْهُمْ مَنْ أَغْرَقْنَا وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ

القاء للتفريع أو الجزاء أي إذا علمت ما ذكرناه من أحوال العصاة والطغاة وأنهم لم ينتفعوا بمواعظ الأنبياء بل زادوا على طغيانهم وظلمهم فجميعهم أخذوا بذنوبهم ومعاصيهم فمنهم، كلمة، من للتبعيض أي أخذنا بعضهم بالريح العاصفة التي فيها حصاء وهي الحصى الصغار وهم قوم لوط، ومنهم من أخذته الصيحة وهم قوم هود وشعيب، ومنهم من خسفنا به الأرض وهو قارون ومن تبعه ومنهم من أغرقنا، وهم قوم فرعون.

ثم قال تعالى: **وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ** وفيه إشارة إلى أن أعمالهم صارت باعثة على نزول العذاب عليهم وأن الله ليس بظلام للعبيد وقد صرح بذلك في كثير من الآيات.

قال الله تعالى: **وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ** ^(١).

قال الله تعالى: **وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ** ^(٢).

قال الله تعالى: **إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا وَلَكِنَّ النَّاسُ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ** ^(٣).

قال الله تعالى: **وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا** ^(٤).

قال الله تعالى: **إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ** ^(٥).

٢- الأعراف = ١٦٠

٤- الكهف = ٤٩

١- آل عمران = ١١٧

٣- يونس = ٤٤

٥- النساء = ٤٠

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ^(١).

و الأيات في الباب كثيرة جداً و الذي يستفاد من جميع الأيات هو أنَّ العقاب و الثواب يترتبان على نفس العمل فأن كان العمل صالحاً يترتب عليه الثواب و أن كان قبيحاً يترتب عليه العقاب فلا يلوَمَنَّ الإنسان إلا نفسه و أن شئت قلت أنَّ العمل سبب لما يترتب عليه فإذا وجد السبب وجد المسبب و إلا يلزم أن لا يكون السبب سبباً و هو خلاف الفرض.

و أما أنَّ الله لا يظلم أحداً فهو من الأصول العقلية التي لا شك فيها و ذلك قبيحٌ من أي شخص صدر و قبحه ذاتي له لا ينفك عنه و فعل القبيح يستحيل على الله تعالى عقلاً و هذا ممّا لا كلام فيه عند جميع العقلاء.

مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ اتَّخَذَتْ بَيْتًا وَإِنَّ أَوْهَنَ الْبُيُوتِ لَبَيْتُ الْعَنْكَبُوتِ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ

أخبر الله تعالى في هذه الآية أنَّ من إتخذ أي إختار لنفسه ولياً ينصره عند الحاجة في الوهن و الضعف فهو مثل العنكبوت الذي تتخذ بيتاً لتأوي إليه فكما أنَّ بيت العنكبوت في غاية الوهن و الضعف فكذلك حال من إتخذ من دون الله ولياً و ناصراً يعتمد عليه شبه الله تعالى هذا بذاك و هو من تشبيه المعقول بالمحسوس فكما أنَّ بيت العنكبوت لا يصلح للإعتماد عليه كذلك الولي إذا كان غير الله و الوجه فيه أنَّ ما سوى الله فقيرٌ ذليلٌ كائناً ما كان و من المعلوم أنَّ إستمداد الفقير من الفقير من قبيل ضمّ المعدوم بالمعدوم و هو لا يسمن و لا يغني و وجه الشبه في هذا التشبيه هو أنَّ العنكبوت دويبةٌ تسبح في الهواء و لذلك يقال أنَّ أوهن البيوت بيت العنكبوت إذ لا أساس لبيته و لذلك لا يقيها حرّاً و لا برداً و لا قصد أحدٌ إليها فكذلك من إتخذ ولياً لنفسه من

الأصنام والأوثان وغيرها فأن ما سوى الله مخلوق وهو لا يقدر أن يدفع عنهم شيئاً وقد ثبت أن معطي الشيء لا يكون فاقداً له.
وأما قوله: **لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ** فهو إشارة إلى أن الجاهل لا يدري ما يفعل و
أما العالم فليس كذلك.

إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ
ثم قال تعالى: **إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ**، أي من دون الله وقوله:
مِنْ شَيْءٍ أي سواء كان صنماً أو وثناً أو غير ذلك **وَهُوَ الْعَزِيزُ** في إنتقامه
الذي لا يغالب في ما يريده، **الْحَكِيمُ**، في جميع أفعاله وأحواله، ويستفاد من
قوله: **مِنْ شَيْءٍ** أن إتخاذ الولي من غير الله لا يختص بالصنم والوثن بل يعُم
جميع الأشياء من دون الله فيدخل في الحكم من إعتد على غير الله في
أموره وهو واضح وإلى هذا المعنى أشار الله تعالى بقوله:

وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ
أي لا يدركها إلا من كان عالماً بعواقبها.

خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ
الخلق أصله التقدير المستقيم ويستعمل في إبداع الشيء من غير أصل ولا
إحتذاء فقوله: **خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ** أي أبدعها من غير أصل ولا
إحتذاء بدلالة قوله: **بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ**^(١) وقد يُستعمل في إيجاد الشيء
أيضاً نحو:

قال الله تعالى: **خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ**^(٢).

قال الله تعالى: **خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ**^(٣).

قال الله تعالى: خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ^(١).

و أمثال ذلك من الآيات و ليس الخلق الإبداعي إلا من الله تعالى و لهذا قال في الفصل بينه تعالى و بين غيره:

قال الله تعالى: أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ^(٢).

و أما الخلق الذي يكون بالإستحالة فقد جعله الله تعالى لغيره في بعض الأحوال كعيسى عليه السلام حيث قال تعالى:

وَ إِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِي^(٣).

و الخلق لا يستعمل في كافة الناس إلا على وجهين:

أحدهما: في معنى التقدير.

الثاني: في الكذب كقوله: وَ تَخْلُقُونَ إِفْكًا و أما السموات فهي جمع سماء و السماء من كل شيء أعلاه كما قال الشاعر:

و أحمر كالذيابج أما سماءه

فَرِيًّا و أما أرضه فمحو

و لذلك قيل كل سماء بالإضافة إلى ما دونها فسماء و بالإضافة إلى ما فوقها فأرض إلا السماء العليا فأنه سماء بلا أرض و بما ذكرناه في معنى السماء ظهر لك معنى الأرض أيضاً و قوله: بِالْحَقِّ قيل معناه على وجه الحكمة دون العبث الذي لا فائدة فيه و أنه قصد بها الدلالة على توحيده:

قال الله تعالى: وَ مَا خَلَقْنَا أَسْمَاءً وَ الْأَرْضَ وَ مَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا^(٤).

قال الله تعالى: رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ

النَّارِ^(٥).

أقول أصل الحق المطابقة و الموافقة كمطابقة رجلٍ الباب في حقه لدورانهِ على إستقامةٍ و الحق يقال على أربعة أوجه:

١- المؤمنون = ١٢

٢- النحل = ١٧

٣- المائدة = ١١٠

٤- آل عمران = ١٩١

الأول: يقال لموجد الشيء وخالقه بسبب ما تقتضيه الحكمة ولهذا قيل في الله تعالى هو الحق كما قال تعالى: **فَذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمُ الْحَقُّ** ^(١).

الثاني: يقال للموجد بفتح الجيم أعني به المخلوق بحسب مقتضى الحكمة ولهذا يقال فعل الله تعالى حق و ما نحن فيه من هذا القبيل.

الثالث: يقال في الإعتقاد للشئ المطابق لما عليه ذلك الشئ في نفسه كقولنا إعتقاد فلان في البعث والثواب والعقاب حق.

الرابع: يقال للفعل والقول الواقع بحسب ما يجب و بقدر ما يجب و في الوقت الذي يجب كقولنا فعلك حق و قولك حق إذا عرفت هذا في الحق فالباطل يقابله فكل ما ليس بحق فهو باطل إذ لا واسطة بين الحق و الباطل و السر في كون فعل الله حقاً هو أنه لو لم يكن حقاً لكان باطلاً لا محالة لعدم الوسطة بينهما و الباطل لا يصدر إلا من الباطل كما أن الحق لا يصدر إلا من الحق.

و أما قوله: **إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ** معناه أن في هذا الخلق لآية و علامة على التوحيد للمؤمنين الذين آمنوا به و أما غير المؤمن فلا و قد مرَّ الكلام في السموات فيما مضى بما لا مزيد عليه.

أَتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ

أَتْلُ، بضم الألف أمر من تلى، بمعنى التلاوة و هي القراءة أمر الله نبيه بتلاوة ما أوحى إليه من الكتاب و الغرض تلاوته على المكلفين و العمل بما تضمنه هكذا قيل ثم أمره بإقامة الصلاة التي هي تنهى عن الفحشاء و المنكر، و أنما قال و أقم الصلاة و لم يقل صلّ مثلاً لأن إقامة الصلاة معناها الإتيان بها جماعة لشرائطها المقررة، من طهارة اللباس و البدن و إباحة المكان و حضور



القلب مع مراعاة الإذكار والأفعال على نهج الشرع والصلاة كذلك تنهى عن الفحشاء والمنكر لا فعلها والإتيان بها كيف اتفق ألا ترى أننا نصلي ولكن صلاتنا لا تنهى عنهما ولأجل هذا أمر الله تعالى بإقامة الصلاة في كثير من الآيات قال الله تعالى في وصف المتقين:

الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ^(١).

قال الله تعالى: وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْكَعُوا مَعَ

الرَّاكِعِينَ^(٢).

قال الله تعالى: وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ^(٣).

قال الله تعالى: وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ^(٤).

قال الله تعالى: وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ^(٥).

قال الله تعالى: فَإِذَا أَطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ^(٦).

قال الله تعالى: لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكَاةَ^(٧).

والآيات كثيرة وأنت ترى أن الله تعالى في الآيات النازلة في الباب أمر بإقامة الصلاة وهو دليل على أن مطلوب الشارع الإقامة بها لا نفس الفعل وهو ظاهر وإنما ذكر الصلاة في الآية وأمر نبيه بها دون سائر الواجبات من الصوم والحج والزكاة وغيرها لأنها من أعظم الواجبات وأهمها بعد الإيمان بالله ورسوله بل الإيمان لا يتحقق إلا بها، ومع ذلك هي أول واجب في الشرع وقد روي أن النبي بعث يوم الاثنين وصلى في يوم البعثة ولذلك أنها لا تسقط بحال، وقد ورد إن قبلت قبل ما سواها وإن ردت رد ما سواها، وأول ما يسأل العبد بعد الموت الصلاة وغير ذلك مما ورد في فضلها وحيث إنجر الكلام إلى هاهنا فلا بأس بالإشارة إلى بعض ما ورد فيها من الأخبار.

٢- البقرة = ٤٣

٤- البقرة = ١١٠

٦- النساء = ١٠٣

١- البقرة = ٣

٣- البقرة = ٨٣

٥- البقرة = ٢٧٧

٧- المائدة = ١٢

روي أَنَّ النَّبِيَّ دخل المسجد و فيه أناس من أصحابه فقال ﷺ أتدرون ما قال ربكم قالوا الله و رسوله أعلم قال ﷺ:

أَنَّ رَبَّكُمْ يقول إِنَّ هذه الصَّلوات الخمس المفروضات من صلاتهنَّ بوقتهنَّ و حافظ عليهنَّ لقيني يوم القيامة وله عندي عهدٌ أدخله به الجنة و من لم يصلَّيهنَّ لوقتهنَّ و لم يحافظ عليهنَّ فذلك إليَّ إن شئتُ عَذَّبته و إن شئتُ غفرت له إنتهى.

و قال الصادق عليه السلام: إِنَّ العبد إذا صَلَّى الصَّلوة في وقتها و حافظ عليها إرتفعت بيضاء نقية تقول حفظتني حفظك الله و إن لم يصلَّيها بوقتها و لم يحافظ عليها إرتفعت سوداء مظلمة تقول ضيعتني ضيَعك الله إنتهى.

و عن أبي بصير قال سمعت أبا جعفر يقول: إِنَّ أوَّل ما يحاسب به العبد الصَّلابة فَإِنْ قبلت قبل ما سواها و إِنَّ الصَّلابة إذا إرتفعت في وقتها رجعت إلى صاحبها و هي بيضاء مشرقة تقول حفظتني حفظك الله الحديث.

و قال الصادق عليه السلام: إِنَّ شفاعتنا لا تنال مستخفاً بالصَّلابة إنتهى.
و عن أبي جعفر قال بينا رسول الله جالس في المسجد إذ دخل رجل فقام و صَلَّى فلم يتمَّ رجوعه و لا سجوده فقال رسول الله ﷺ: نقر كنقر الغراب لأن مات هذا و هكذا صلواته ليموتنَّ على غير ديني إنتهى.

و قال الصادق عليه السلام: إِنَّه ليأتي على الرَّجل خمسون سنة ما قبل منه صلاة واحدة فأَيُّ شيءٍ أشدَّ من هذا و الله إنكم لتعرفون من جيرانكم و أصحابكم من لو كان يصلِّي لبعضكم ما قبلها منه لإستخفافه بها إِنَّ الله لا يقبل إلاَّ الحسن فكيف يقبل ما إستخف به إنتهى.

و الأحاديث كثيرة و فيما ذكرناه كفاية و ليعلم أَنَّ المراد بإقامتها المحافظة عليها و شدة الإعتماد بها بأن يداوم عليها و لا يتركها و أن يأتي بمقدماتها و أفعالها على الوجه الكامل على ما قرّر في الشريعة و الأحاديث نقلناها عن آيات الأحكام للجزائري^(١).

و قد مرّ الكلام في الصلاة و أدابها و شرائطها غير مرّة فيما مضى و أنما أشرنا إلى بعض الآيات و الأخبار في المقام تيمناً و تبرّكاً بها و تأكيداً لما مضى و هذا آخر الكلام في الجزء العشرين و يتلوه الجزء الحادي و العشرون، أوله، و لا تجادلوا أهل الكتاب، و المرجو من الله تعالى أن يوفّقنا لإتمام بقية الأجزاء كما وفّقنا إلى الآن إنّه خير ناصرٍ و معين بحقّ محمّد و آله الطّاهرين أمين ربّ العالمين.



الجزء

الحادى والعشرون

وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ
 إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنزِلَ
 إِلَيْنَا وَأَنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَالْهَنَا وَالْهَكُمْ وَاحِدٌ وَنَحْنُ
 لَهُ مُسْلِمُونَ (٤٦) وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ
 فَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَ مِنْ
 هَؤُلَاءِ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ وَ مَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا
 الْكَافِرُونَ (٤٧) وَ مَا كُنْتَ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ
 كِتَابٍ وَلَا تَخْطُّهُ بِيَمِينِكَ إِذَا لَارْتَابَ الْمُبْطِلُونَ
 (٤٨) بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا
 الْعِلْمَ وَ مَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الظَّالِمُونَ (٤٩) وَ
 قَالُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّمَا
 الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ (٥٠) أَوْ
 لَمْ يَكْفِهِمْ أَنَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَى عَلَيْهِمْ
 إِنَّ فِي ذَلِكَ لَرَحْمَةً وَ ذِكْرَى لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (٥١)
 قُلْ كَفَى بِاللَّهِ بَيِّنِي وَ بَيْنَكُمْ شَهِيدًا يَعْلَمُ مَا فِي
 السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْبَاطِلِ وَ
 كَفَرُوا بِاللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ (٥٢) وَ
 يَسْتَغْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَوْلَا أَجَلٌ مُسَمًّى لَجَاءَهُمْ

الْعَذَابِ وَ لِيَأْتِيَنَّهُمْ بَغْتَةً وَ هُمْ لَا يَشْعُرُونَ (٥٣)
 يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَ إِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ
 بِالْكَافِرِينَ (٥٤) يَوْمَ يَغْشِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَ
 مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ وَ يَقُولُ ذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ
 (٥٥) يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَمَنُوا إِنَّ أَرْضِي وَاسِعَةٌ
 فَإِيَّايَ فَاعْبُدُونِ (٥٦) كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ثُمَّ
 إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ (٥٧) وَ الَّذِينَ أَمَنُوا وَ عَمِلُوا
 الصَّالِحَاتِ لَنُبَوِّتَنَّهُمْ مِنَ الْجَنَّةِ غُرَفًا تَجْرِي مِنْ
 تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نِعَمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ
 (٥٨) الَّذِينَ صَبَرُوا وَ عَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ (٥٩) وَ
 كَآيِنٍ مِنْ ذَاتِنَا لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَ
 إِنَّا كُمْ وَ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (٦٠) وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ
 خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ سَخَّرَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ
 لَيَقُولَنَّ اللَّهُ فَاتَنَّى يُؤْفَكُونَ (٦١) اللَّهُ يَبْسُطُ
 الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَ يَقْدِرُ لَهُ إِنْ أَلَّهَ
 بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ (٦٢) وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ
 السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْيَا بِهِ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا لَيَقُولَنَّ
 اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ (٦٣) وَ
 مَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهْوٌ وَ لَعِبٌ وَ إِنْ الدَّارُ
 الْآخِرَةُ لَهِيَ الْحَيَوَانُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ (٦٤) فَإِذَا
 رَكِبُوا فِي الْفُلْكِ دَعَا اللَّهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا
 نَجَّيْنَاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ (٦٥) لِيَكْفُرُوا

ضياء القرآن في تفسير القرآن



المجلد الثالث عشر

بِمَا آتَيْنَاهُمْ وَلِيَسْتَمْتَعُوا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ (٦٦) أَوْ
لَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا وَيَتَخَفَتُ النَّاسُ
مِنْ حَوْلِهِمْ أَقْبَالُ الْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ وَبِنِعْمَةِ اللَّهِ
يَكْفُرُونَ (٦٧) وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ
كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ
مَثْوًى لِلْكَافِرِينَ (٦٨) وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا
لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ (٦٩)

◀ اللِّغَةُ

وَلَا تُجَادِلُوْا: الجدال قتل الخصم عن مذهبه بطريق الحجاج فيه و في ذلك دلالة على حسن المجادلة.

يَجْحَدُ: الجحد الإنكار.

لَا رَيْبَ: الارتياب الشك.

بَغْتَةً: أي غفلة و فجأة.

عُرْفًا: غرف، بضم الغين المعجمة وفتح الراء جمع غرفة و هي الموضع العال.

يُؤْفَكُونَ: أي يصرفون.

وَلِيَسْتَمْتَعُوا: التمتع التلذذ.

◀ الإِعْرَابُ

إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا إِسْتِثْنَاءُ مِنَ الْجِنْسِ أَنَّا أَنْزَلْنَاهُ فاعل، يكفهم وَالَّذِينَ أَمَّنُوا فِي مَوْضِعٍ رَفْعٌ بِالْإِبْتِدَاءِ كَسُبُوتُهُمْ الْخَبَرُ أَوْ فِي مَوْضِعٍ نَصْبٌ بِفِعْلِ دَلَّ عَلَيْهِ الْفِعْلُ الْمَذْكُورُ عُرْفًا مَفْعُولُ ثَانٍ الَّذِينَ صَبَرُوا خَبَرُ إِبْتِدَاءٍ مَحذُوفٌ وَ

كَأَيِّنْ مِنْ ذَا بَيِّنَةٍ فِي مَوْضِعِ رَفْعِ الْإِبْتِدَاءِ وَمِنْ دَابَّةٍ تَعَيَّنَ لَا تَحْمِلُ نَعْتَ الدَّابَّةِ
اللَّهُ يَرْزُقُهَا جَمْلَةً خَبَرُ كَأَيِّنْ وَأَنْتَ الضَّمِيرُ عَلَى الْمَعْنَى.

◀ التفسير

وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ
وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَأَنْزَلَ إِلَيْكُمْ وَإِلَهُنَا وَإِلَهُكُمْ وَاحِدٌ وَ
نَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ

الجدال بكسر الجيم المفاوضة على سبيل المنازعة والمغالبة وأصله من
جدلت الحبل أي أحكمت فتله ومنه الجديل فكأن المتجادلين يفتل كل
واحد الآخر عن رأيه وقيل الأصل في الجدال الصراع وإسقاط الإنسان
صاحبه على الجدالة وهي الأرض الصلبة، والمراد بأهل الكتاب هو إتباع
الملل والأديان السالفة من اليهود والنصارى والمجوس إن كان لهم الكتاب
كما هو أحد الأقوال في الباب والإستثناء في قوله: إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا، إستثناء
من الجنس وفي معناه وجهان:

أحدهما: لا تجادلوهم بالحسنى بل بالغلظة لأنهم يغفلون لكم وعلى هذا
فيكون مستثنى من التي هي أحسن لا من الجدال.

الثاني: لا تجادلوهم البتة أحكموا فيهم بالسيف لفرط عنادهم ومعنى الآية
أَنَّ اللَّهَ نَهَى الْمُسْلِمِينَ عَنْ مَجَادَلَةِ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ
أَحْسَنُ كَمَا أَمَرَ نَبِيَّهُ أَيْضاً بِذَلِكَ حَيْثُ قَالَ:

أَدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي
هِيَ أَحْسَنُ^(١).

ولعل الوجه هو أَنَّ المجادلة كذلك تكون أوقع في القلوب من الجدال

بالغلظة و من المعلوم أنَّ الجدل مع أهل الكتاب لتجيب قلوبهم وإلقاء الحق فيها وهذا لا يتحقق إلا بالملاطفة و حسن الكلام في المخاطبة المعبر عنه بالحكمة و الموعظة الحسنة و هذا محسوس فضلاً عن كونه معقولاً و لا يحتاج الى إطالة الكلام فيه و أما إستثناء الظالمين من هذا الحكم أعني به المجادلة على وجه الأحسن، فالوجه أنَّ الظالم معاندٌ للحق و لذلك لا يقبل الحق فالجدال على وجه الأحسن لا يفيد قطعاً فينبغي أن يخاطب بما هو أهله من الغلظة و أحياناً بالتهديد و القتل و غير ذلك ألا ترى أنَّ أبا جهل و أبالهب و أمثالهما من الظالمين المعاندين في صدر الإسلام لم يقبلوا المعجزات من النبي فضلاً عن الموعظة الحسنة و لم يكن دواءً دائهم إلا القتل و حيث أنجز الكلام الى الجدل في الدين فلا بأس بالإشارة الى ما لا بد منه من مراعات المجادل ما هو أحسن في هذا الكتاب كما أمر الله به رسوله ﷺ روي في كتاب الإحتجاج ما هذا لفظه.

فصل في ذكر ما جاء عن النبي ﷺ من الجدل و المحاجة و المناظرة و ما يجري مجرى ذلك مع من خالف الإسلام و غيره.

قال أبو محمّد الحسن بن علي العسكري عليه السلام ذكر عند الصادق عليه السلام الجدل في الدين و أنَّ رسول الله ﷺ و الأئمة عليهم السلام قد نهوا عنه فقال الصادق عليه السلام لم ينه عنه مطلقاً و لكنّه نهى عن الجدل بغير التي هي أحسن أما تسمعون الله يقول: وَ لَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ. و قال الله: أَدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَ الْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَ جَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ^(١). فالجدال بالتي هي أحسن قد قرنه العلماء بالدين و الجدل بغير التي هي أحسن محرّم حرّمه الله على شيعتنا و كيف يحرم الله الجدل جملة و هو يقول: وَ قَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ

نُصَارِي تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ^(١).

فجعل علم الصّدق والإيمان بالبرهان و هل يؤتى بالبرهان إلا بالجدال التي هي أحسن.

قيل يا بن رسول الله فما الجدال التي هي أحسن و بالتّي ليست بأحسن قال ﷺ أما الجدال بغير التي هي أحسن بأن تجادل به مبطلاً فيورد عليك باطلاً فلا تردّه بحجة قد نصبها الله ولكن تجحد قوله أو تجحد حقاً يريد بذلك المبطل أن يعيّن به باطله فتجحد ذلك الحقّ مخافة أن يكون له عليك فيه حجة لأنك لا تدري كيف المخلص منه فذلك حرام على شيعتنا أن يصيروا فتنة على ضعفاء أخوانهم و على المبطلين أما المبطلون فيجعلون ضعف الضّعيف منكم إذا تعاطى مجادلته و ضعف في يده حجة على باطله و أما الضّعفاء منكم فتغمّ قلوبهم ممّا يرون من ضعف المحقّ في يد المبطل و أمّا الجدال بالتّي هي أحسن فهو ممّا أمر الله به نبيّه أن يجادل به من جحد البعث وبعد الموت و إحياءه له فقال الله حاكياً عنه: وَ ضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَ نَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَ هِيَ رَمِيمٌ^(٢) فقال الله تعالى في الرّد قل يا محمد يخيبها الذي أنشأها أول مرة و هو بكلّ خلقٍ عليهم، الذي جعل لكم من الشجر الأخضر نارا فإذا أنتم منه تُوقدون^(٣) إلى آخر السّورة.

فأراد الله من نبيّه أن يُجادل المبطل الذي قال كيف يجوز أن يبعث هذه العظام و هي رميمٌ، قل يحيها الذي أنشأها أول مرة فيعجز من ابتدائه لا من شيء أن يعيده بعد أن يبلى بل ابتدائه أصعب عندهم من إعادته.

ضياء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢١

المجلد الثالث عشر

ثُمَّ قَالَ: الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ مِنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا، أَي إِذَا أَكَمَنْ النَّارُ فِي الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ الرَّطِيبِ ثُمَّ يَسْتَخْرِجُهَا فَعَرَّفَكُمْ عَلَى أَنَّهُ إِعَادَةٌ مَا بَلَى أَقْدَر ثُمَّ قَالَ: أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ بَلَى وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ^(١) أَي إِذَا كَانَ خَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَعْظَمَ وَأَبْعَدَ فِي أَوْهَامِكُمْ وَقَدْرِكُمْ أَنْ تَقْدُرُوا عَلَيْهِ مِنْ إِعَادَةِ الْبَالِي فَكَيْفَ جَوَزْتُمْ مِنَ اللَّهِ خَلْقَ هَذَا الْأَعْجَبِ عِنْدَكُمْ وَالْأَصْعَبَ لَدَيْكُمْ وَلَمْ تَجْوَزُوا مَا هُوَ أَسْهَلُ عِنْدَكُمْ مِنْ إِعَادَةِ الْبَالِي. قَالَ الصَّادِقُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَهُوَ الْجِدَالُ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ لِأَنَّ فِيهَا قَطْعَ عِزِّ الْكَافِرِينَ وَإِزَالَهَ شَبْهِهِمْ وَأَمَّا الْجِدَالُ بِغَيْرِ الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَانْ تَجِدَ حَقًّا لَا يُمْكِنُ أَنْ تَفْرُقَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ بَاطِلٍ مِنْ تَجَادُلِهِ وَأَنْتُمْ تَدْفَعُهُ عَنْ بَاطِلِهِ بِأَنْ تَجِدَ الْحَقَّ فَهَذَا هُوَ الْمَحْرَمُ لِأَنَّكَ مِثْلَهُ جَدُّ هُوَ حَقًّا وَجَدْتِ حَقًّا آخَرَ إِنْ تَهَيَّ^(٢)

أَقُولُ لَوْلَا خَوْفُ الْإِطَالَةِ لَذَكَرْتَ لَكَ إِحْتِجَاجَ النَّبِيِّ ﷺ مَعَ زُعَمَاءِ خَمْسَةِ أَدْيَانٍ، الْيَهُودِ، وَالنَّصَارَى، وَالدَّهْرِيَّةِ، وَالثَّنَوِيَّةِ، وَمَشْرُكُوا الْعَرَبِ وَقَدْ ذَكَرَهُ الطَّبْرَسِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي الْإِحْتِجَاجِ بِطَوْلِهِ وَتَفْصِيلِهِ إِنْ شِئْتَ الْوُقُوفَ عَلَيْهِ فَعَلَيْكَ بِمِرَاجَعَةِ الْإِحْتِجَاجِ فَإِنَّهُ مَوْضُوعٌ لِهَذِهِ الْأُبْحَاثِ الشَّرِيفَةِ.

إِذَا عَرَفْتَ مَعْنَى الْجِدَالِ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ وَكَيْفِيَّتَهُ فَلنَرْجِعْ إِلَى تَفْسِيرِ الْآيَةِ وَنَقُولُ بَعْدَ مَا أَمَرَ اللَّهُ نَبِيَّهُ بِالْجِدَالِ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ وَاسْتَشْنَى مِنْهُ الْجِدَالُ مَعَ الظَّالِمِينَ بِقَوْلِهِ: إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا لَمَّا ذَكَرْنَاهُ مِنْ أَنَّ الظَّالِمَ لِعُنَادِهِ لَا يَقْبَلُ الْحَقَّ، قَالَ تَعَالَى: وَقُولُوا آمَنَّا إِلَى آخِرِ الْآيَةِ. فَبَيْنَ لِنَبِيِّهِ ﷺ كَيْفِيَّةَ الْجِدَالِ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَقَالَ: قُولُوا، لِلْكَفَّارِ، آمَنَّا بِالَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْنَا مِنَ الْكِتَابِ وَأَنْزَلَ إِلَيْكُمْ أَيْضًا، أَيِ نَحْنُ مُؤْمِنُونَ بِجَمِيعِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى أَنْبِيَائِهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَ

الرَّبُّورِ وَالصَّحْفِ وَغَيْرَهَا هَذَا أَوَّلًا وَثَانِيًا، إِلَهَنَا وَإِلَهُكُمْ وَاحِدٌ، إِذْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ الْأَحَدُ الْفَرْدُ الصَّمَدُ الَّذِي لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ كُفُوًا لِأَحَدٍ، فَلَا فَرْقَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ فِي الْإِعْتِقَادِ بِمَبْدَأٍ وَاحِدٍ وَهُوَ اللَّهُ تَعَالَى إِلَّا أَنْكُمْ لَا تَقْرُونَ وَلَا تَعْتَقِدُونَ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْنَا مِنَ الْكِتَابِ وَالْأَحْكَامِ فَالِإِخْتِلَافُ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ فِي الْمَنْزِلِ إِلَيْكُمْ وَمِنَ الْمَعْلُومِ أَنَّ رَفَعَ هَذَا الْقَدْرَ مِنَ الْإِخْتِلَافِ سَهْلٌ يَسِيرٌ عَلَى مَنْ أَنْصَفَ مِنْ نَفْسِهِ وَأَخْرَجَ عَنْ قَلْبِهِ الْعِنَادَ وَاللَّجَاجَ إِذِ الْمَفْرُوضُ أَنَّ جَمِيعَنَا مُنْقَادُونَ مُسْلِمُونَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ وَإِلَى هَذَا الْمَعْنَى أَشَارَ اللَّهُ تَعَالَى فِي مَوَاضِعٍ أُخْرَى حَيْثُ قَالَ:

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نَشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ^(١).

و هَذَا الْإِحْتِجَاجُ مِمَّا يَقْبَلُهُ الْعَقْلُ السَّلِيمُ وَأَنْ كَانَ مُخَالَفًا لِلْحَقِّ.

وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ فَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمِنْ هَؤُلَاءِ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الْكَافِرُونَ

والمعنى كما أنزلنا الكتاب من التَّوراة والإنجيل وغيرهما على من قبلك من الرُّسُلِ كذلك أنزلنا إليك الكتاب وهو القرآن فالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ من قبل من اليهود والنصارى يؤمنون به أي يؤمنون بما أنزلنا إليك وذلك لما هو مذكور في كتبهم من البشارة وأوصاف النَّبِيِّ ﷺ لو علموا به وأنصفوا من أنفسهم، ومن هؤلاء، يعني أهل مَكَّةَ من المشركين.

مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ أي بالقرآن أو بما أنزل إليك وحيث أن كلمة، من، للتبعية يستفاد من الكلام أن منهم من لا يؤمن به وهو كذلك فأَنْ مفهوم الكلام حيث أن الله أتى بكلمة، من، التبعية يدل على ما ذكرناه.

وقوله: **وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الْكَافِرُونَ** كلمة، ما، للنفي والجحد الإنكار أي لا ينكر آياتنا إلا الكافرون، لأن كل من جحد بآيات الله من المكلفين فهو كافر معانداً كان أو غير معاند هكذا فسروا الكلام.

وقال صاحب الكشف في قوله: **وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا** مع ظهورها وزوال الشبهة عنها إلا المتوغلون في الكفر المصممون عليه إنتهى.

أَقُولُ أنما فسروا الكلام هكذا لأنهم حملوا قوله: **وَمِنْ هَؤُلَاءِ عَلَى كِفَارٍ مَكَّةَ** أي ومن هؤلاء المشركين من يؤمن به أي بالكتاب وأنه من عند الله ومنهم من يجحد وينكر هذا وهم الكافرون.

ولقائل أن يقول ليس في الآية من أهل مَكَّةَ عينٌ ولا أثر وإنما المذكور فيها أهل الكتاب فقط وأهل مَكَّةَ لم يكونوا فيهم بل كانوا مشركين وقد ثبت أن المشار إليه لابد من تقدم ذكره ليصح أن يشار إليه وما نحن فيه ليس كذلك وبعبارة أخرى أي دليل دل على أن المراد من هؤلاء هو أهل مَكَّةَ وإذ ليس فليس وإذا كان كذلك فالحق في المقام أن يقال أن، هؤلاء، إشارة إلى أهل الكتاب الذي تقدم ذكره، والمعنى والله أعلم أن من أهل الكتاب من يؤمن بما أنزل إليك ومنهم من لا يؤمن بل يجحد وأولئك هم الكافرون المعاندون للحق ويؤيد ما ذكرناه أن المعنى على ما فسروه لا يستقيم وذلك لأن التقسيم بالإيمان والإنكار أنما هو في أهل الكتاب ضرورة أن أهل الكتاب جميعاً لم يؤمنوا به بل بعضهم آمن وبعضهم لم يؤمن ولازم ما ذكره في تفسير الكلام هو إيمانهم جميعاً وهو كما ترى خلاف العقل والنقل وإنما قلنا ذلك لأن المفسرين خصوا التقسيم بأهل مَكَّةَ ولا نعلم من أين ثبت لهم ذلك والأخبار والأثار تدل على عدم إيمان أكثر أهل الكتاب من اليهود والنصارى وغيرهما فتأمل.

ضياء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢١

الجلد الثاني

وَمَا كُنْتَ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ بِيَمِينِكَ إِذَا لَارْتَابَ الْمُبْطِلُونَ

قالوا في معنى الآية يعني أنك لم تكن تحسن القراءة قبل أن يوحى إليك بالقرآن، وَ لَا تَخْطُهُ بِبَيْمِينِكَ، أي وما كنت أيضاً تخطّ بيمينك وفيه إختصار و تقديره ولو كنت تتلوا الكتاب و تخطّه بيمينك، إِذَا لَارْتَابَ الْمُبْطِلُونَ، أي كانوا يشكّون في نبوتك.

قال صاحب الكشف في قوله: لَارْتَابَ الْمُبْطِلُونَ، أي من أهل الكتاب و قالوا الذي نجده في كتبنا أمي لا يكتب و لا يقرأ و ليس به أو لإرتاب مشركوا مكة و قالوا لعلّه تعلّمه أو كتبه بيده ثم قال ما لفظه.

فأن قلت لم سمّاهم مبطلين ولو لم يكن أمياً و قالوا ليس بالذي نجده في كتبنا لكانوا صادقين مُحَقِّقِينَ و لكان أهل مكة أيضاً على حقّ في قولهم لعلّه تعلّمه أو كتبه فأنّه رجل قارئ كتب.

قلت سمّاهم مبطلين لأنهم كفروا به و هو أمي بعيد من الرّيب فكأنّه قال هؤلاء المبطلون في كفرهم به لو لم يكن أمياً لإرتابوا أشدّ الرّيب فحين ليس بقارئ كاتب فلا وجه لإرتابهم إنتهى ما ذكره.

أقول قال الراغب في المفردات الرّيب أن تتوهم بالشّي أمرأ ما، فينكشف عما توهمه إنتهى.

فعلى هذا يدخل الرّيب في التوهم بخلاف الشكّ و هذا هو الفرق بينهما و كيف كان فمعنى الآية على ما ذكره المفسرون لو كنت تتلوا الكتاب و تخطّه بيمينك يتوهم المبطل أعني به من كان بصدد إبطال النّبوة أن الكتاب لم ينزل من الله تعالى بل كتبه مدّعي النّبوة بيده و أنما عبّر بالارتباب لأنّه بعد الدقة و التأمّل فيه ينكشف له بطلان توهمه هذا كلّ تفسير ألفاظ الآية و حيث أن الموضوع أعني به التلاوة و الكتابة من أهمّ الموضوعات في باب الإعتقادات و لذلك صار معركة الأراء بين المسلمين من العامة و الخاصة فذهب أكثر المفسرين من العامة بل كلّهم إلّا شاذّة قليلة إلى أن النبي ﷺ كان أمياً بمعنى أنّه لم يكن قادراً على التلاوة و الكتابة أصلاً.

و أما الخاصة أعني بهم أتباع أهل البيت قد أجمعوا على كونه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قادراً عليها إلا أنه تركهما لأجل المصالح المترتبة عليه وإذا كان كذلك فلا بأس بالإشارة إلى ما لا بد من ذكره في المقام ليتضح الحال فنقول:

لا شك أن التلاوة والقراءة والكتابة من الكمالات للإنسان ولذلك ترى أن العقلاء لا يعتنون بمن لا يقرأ ولا يكتب ويحكمون بأنه من العوام لا يليق بالتخاطب والجدال وإذا كانت الكتابة والتلاوة من الكمالات فعدمهما نقص لعدم الوسطة بين الكمال والنقص والدليل على كون عدمهما من النقصان مضافاً إلى ما ذكرناه هو أن من لا يقرأ ولا يكتب مقرّ ومعتزّ بالنقص ولذلك يتصدى لرفع النقص عن نفسه بقدر الإمكان ليتّصف بهما وهذا ممّا لا شك فيه ولا يحتاج إلى إقامة البرهان بل هو بالمحسوسات أشبه منه بالمعقولات ثم نقول لكل واحد منهما مقامان مقام الاستعداد والقوة، ومقام الفعلية والظهور كما هو الشأن في جميع الأوصاف من العدالة والشجاعة والسخاوة والأمانة وغيرها ومن المعلوم أن مقام القوة مقدّم على مقام الفعلية كما أن الهيولى مقدّم على الصورة تقدّم المعروض على العارض والموصوف على الصفة والمحل على الحال وبين المقامين من النسب عموم وخصوص مطلقاً فكل كاتب قارئ وليس كل قارئ كاتب إذا عرفت هذه المقدمة النافعة فنقول:

النبي هو الإنسان الذي إصطفاه الله من أفراد البشر لإرشاد الناس وهدايتهم إلى ما هو كمال لهم فلا محالة يكون إنساناً كاملاً من جميع الجهات واجداً لجميع الصفات إذ معطي الشيء لا يكون فاقداً له، ولنا أن القراءة والكتابة من الكمالات فلو كان فاقداً لهما يكون ناقصاً والناقص لا يصلح للنبوة عقلاً لأن من كان من أفراد الأمة واجداً لهما فهو أفضل من النبي الفاقد لهما وتقديم المفضل على الفاضل قبيح عقلاً هذا أولاً.

ثانياً: كيف يعلمهم الكتاب و هو لا يقرأ الكتاب و حاصل الكلام أنّ العقل السليم لا يحكم بأن يكون معلّم البشر لا يحسن القراءة و الكتابة و أن يكون جاهلاً بهما و الجهل من أقبح الصفات بل هو أمّ الفساد و الشّرور نعم ظهور الكتابة و القراءة لا بأس بنفيه عنه و ليس هو من التّفانص كما أنّ الشجاعة لم تظهر منه ﷺ مع أنّه قد ثبت أنّ النبي أشجع الناس كما أنّه أعلم الناس و أعدلهم و أرحمهم و هكذا و الذي أثبتناه في حقّه هو وجود الصّفة فيه لا بروزها و ظهورها في الخارج إذ ربّما يكون الشّخص واجداً لصفةٍ و لكن لا يظهر بها بل يخفيها لأجل المصالح و المفساد فإذا كان في ظهور الشّيء مفسدة فيكون في خفائها مصلحة و إذا كان في ظهوره مصلحة ففي خفاءه مفسدة و ما نحن فيه من قبيل الأوّل فعدم الظّهور لا يدلّ على عدم الوجود أو عدم القدرة فنفي القراءة و الكتابة عنه ﷺ لا يدلّ على عدم وجودهما أو عدم قدرته على إظهارهما و الآية الشريفة تدلّ على أنّ النبي لم يتلوا ولم يخطّ بيمينه و هذا ممّا تقول به.

و أمّا أنّه ﷺ لم يكن قادراً عليهما أو لم يكن متّصفاً بهما فلا دلالة لها عليه و على المدّعي الإثبات و هذا الذي قلنا به ثابت للنبي قبل البعث و بعده.

قال السيّد المرتضى رحمته الله على ما حكى عنه في البحار ما هذا لفظه:

هذه الآية تدلّ على أنّ النبي ما كان يحسن الكتابة قبل النّبوة فأما بعدها فالذي نعتقه في ذلك التّجوز لكونه عالماً بالقراءة و الكتابة و التّجوز لكونه غير عالم بهما من غير قطع على أحد الأمرين، و ظاهر الآية يقتضي أنّ النّفي قد تعلّق بما قبل النّبوة دون ما بعدها فلا تعلّق له بالرّيبة و التّهمّة فيجوز أن يكون قد تعلّمها من جبرئيل بعد النّبوة إنتهى كلامه رحمته الله.

أقول الآية لا تدلّ على ما ذكره رحمته الله بل أنّها تدلّ على نفي التّلاوة و الخطّ قبل النّبوة من حيث الظّهور لا من حيث الوجود و بعبارة أخرى هي تدلّ على أنّ

النَّبِيِّ مَا كَانَ يَتْلُوا الْكِتَابَ وَلَا غَيْرَهُ وَلَا تَدَلَّ عَلَى أَنَّ النَّبِيَّ لَمْ يَقْدِرْ عَلَيْهَا وَ
الْمَدْعَى هُوَ الْقُدْرَةُ عَلَيْهَا لَا إِظْهَارُهَا وَعَدَمُهُ وَلَا فَرْقٌ فِيهِ بَيْنَ الْقَبْلِ وَالبَعْدِ
فَكَأَنَّهُ صَلَّى اسْتَظْهَرَ مَا ذَكَرَهُ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: مِنْ قَبْلِهِ بِإِرْجَاعِهِ الضَّمِيرَ إِلَى الْبَعْثِ
وَلَيْسَ كَذَلِكَ فَإِنَّ الضَّمِيرَ فِي، قَبْلِهِ، يَرْجِعُ إِلَى الْكِتَابِ لَا إِلَى الْبَعْثِ الَّذِي لَمْ
يَتَقَدَّمَ ذِكْرُهُ لَا لَفْظاً وَلَا مَعْنَى فِي الْآيَةِ.

وَأَمَّا قَوْلُهُ صَلَّى فَالَّذِي نَعْتَقِدُهُ فِي ذَلِكَ التَّجْوِيزَ لَكُونِهِ عَالِماً بِهِمَا وَغَيْرِ عَالِمٍ
بِهِمَا مِنْ غَيْرِ قَطْعٍ عَلَى أَحَدِ الْأَمْرَيْنِ، فَنَقُولُ فِي الْجَوَابِ أَنَّا نَعْتَقِدُ التَّجْوِيزَ
لَكُونِهِ عَالِماً بِهِمَا عَلَى سَبِيلِ الْقَطْعِ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ مَأْمُوراً بِإِظْهَارِهَا قَبْلَ نَزُولِ
الْكِتَابِ وَالْوَحْيِ لِأَجْلِ الْمَصْلَحَةِ الَّتِي رَأَاهَا اللَّهُ فِي تَرْكِ الْإِظْهَارِ وَالْمُفْسَدَةِ
الَّتِي كَانَتْ فِي الْإِظْهَارِ لَثَلَا يَرْتَابُ الْمُبْطِلُ كَمَا صَرَّحَ بِهِ الْآيَةُ بَلْ نَقُولُ كَانَ
النَّبِيُّ صَلَّى عَالِماً بِالْكِتَابِ وَالْأَحْكَامِ أَيْضاً قَبْلَ نَزُولِ الْكِتَابِ مِنْ حِينِ وَلادَتِهِ
لَكِنْ لَمْ يَكُنْ مَأْمُوراً بِإِظْهَارِ عِلْمِهِ قَبْلَ مَضِيِّ أَرْبَعِينَ سَنَةً مِنْ عَمْرِهِ فَإِنَّ اللَّوْحَ
الْمَحْفُوظَ فِي عَالَمِ التَّكْوِينِ هُوَ صَدْرُ النَّبِيِّ وَالْوَصِيِّ وَقَدْ ثَبَتَ أَنَّ
أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَرَأَ بَعْدَ وَلادَتِهِ سُورَةَ الْمُؤْمِنِينَ بَعْدَ شَهَادَتِهِ بِالتَّوْحِيدِ وَ
الرِّسَالَةِ وَإِذَا كَانَ الْوَصِيُّ قَبْلَ نَزُولِ الْكِتَابِ عَالِماً بِهِ فَالنَّبِيُّ أَوْلَى بِهِ وَبَعْدَ اللَّتَيْنِ
وَاللَّاتِي نَقُولُ إِعْتِقَادَنَا فِي النَّبِيِّ وَالْوَصِيِّ هُوَ عِلْمُهُمَا بِجَمِيعِ مَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ
الْبَشَرُ فِي أَمْرِ دِينِهِ وَدُنْيَاهُ وَإِتْصَافُهُمَا بِجَمِيعِ الْكَمَالَاتِ النَّفْسَانِيَّةِ وَبِرَاتِنَهُمَا مِنْ
الْجَهْلِ وَالنَّقْصِ مِنْ حِينِ وَلادَتُهُمَا إِلَى آخِرِ الْعُمُرِ وَأَمَّا إِظْهَارُ الْعِلْمِ وَالْكَمَالِ
فَهُوَ مَنْوُطٌ بِالْمَصْلَحَةِ وَعَدَمُ وَجُودِ الْمَفْسَدَةِ وَلِلْبَحْثِ فِيهِ مَقَامٌ آخَرُ.

بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا
الظَّالِمُونَ

قَالَ فِي التَّبْيَانِ، قِيلَ مَعْنَاهُ بَلْ هِيَ آيَاتٌ وَاضِحَاتٌ فِي صُدُورِ الْعُلَمَاءِ بِأَنَّهُ
أَمْرٌ لَا يَقْرَأُ وَلَا يَكْتُبُ، عَلَى صِفَتِهِ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ فِي قَوْلِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَ
قَالَ الْحَسَنُ بَلْ الْقُرْآنُ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي صُدُورِ الْعُلَمَاءِ إِنْتَهَى.

وقال صاحب الكشف أيضاً نظير ذلك وفسر الصدور بصدور العلماء والحفاظ وعده من خصائص القرآن الخ.

وقال الرازي قوله: **فِي صُدُورِ الَّذِينَ أوتُوا الْعِلْمَ**، إشارة إلى أنه ليس من مخترعات الأدميين لأن من يكون له كلامٌ مخترع يقول هذا من قلبي وخاطري وإذا حفظه من غيره يقول أنه في قلبي وصدري فإذا قال في صدور الذين أوتوا العلم لا يكون من صدر أحدٍ منهم والجاهل يستحيل منه ذلك فلا ظهور له من الصدر و يلتحقون عند هذه الأمة بالمشركين فظهوره من الله إنتهى كلامه.

أقول ما ذكرناه ونقلناه عنهم هو قول جميع المفسرين أخذه بعضهم من بعضٍ من غير تأملٍ في معنى الآية من غير توجّهٍ منهم الى كلمة، بل، التي هي للإستدراك والذي نفهم من الآية والله أعلم.

هو أنّ الله تعالى لما نفى في الآية السابقة التلاوة أي تلاوة الكتاب بقوله: **وَ مَا كُنْتُ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ** إستدرك ذلك بقوله: **بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أوتُوا الْعِلْمَ** وتوضيح ذلك إجمالاً أنه لما نفى التلاوة عن النبي ﷺ فلقاتل أن يقول إذا كان النبي كذلك فمن أين ظهر الكتاب على يديه وكيف نعلم أنه كلام الله والمفروض عدم علم النبي لكونه أمياً لا يقرأ ولا يكتب فقال الله تعالى في الجواب ليس الأمر كما توهمتم وظننتم أنه أي النبي لم يكن عالماً به، بل هو أي القرآن آيات بيّنات واضحات في صدور الذين أوتوا العلم، أعني بهم النبي وأوصياءه، والمعنى أنّ الكتاب كان في صدر النبي وقلبه من أول الأمر إلا أنه لم يؤمر بإظهاره قبل وقته، فلما إقتضت المصلحة أخرجه من القوة الى الفعل، وهذا بعينه ما حققناه وأثبتناه في الآية السابقة وأن شئت.

قلت هذه الآية موضحة لما قبلها ومثبتة علم النبي بالكتاب قبل البعثة أيضاً ويدل على ما ذكرناه.

في تفسير القرآن



الجلد الثالث عشر

ما رواه في أصول الكافي عن أحمد بن مهران بأسناده عن أبي بصير قال: سمعت أبا جعفر يقول في هذه الآية، بل هو آيات بيّنات في صدور الذين أوتوا العلم، فأومئ بيده إلى صدره إنتهى.
وعنه عن أبي عبد الله عليه السلام في قوله: بَلْ هُوَ آيَاتُ بَيِّنَاتٍ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ قال هُم الْأُتَمَّةُ عَلَيْهِم السَّلَامُ إنتهى.
و بأسناده عن هارون بن حمزة عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سمعته يقول بل هو آيات بيّنات في صدور الذين أوتوا العلم، قال عليه السلام هُم الْأُتَمَّةُ خَاصَّةً إنتهى.

و بأسناده عن حمران عن أبي جعفر عليه السلام و أبي عبد الله البرقي عن أبي الجهم عن أسباط عن أبي عبد الله في قوله تعالى: بَلْ هُوَ آيَاتُ بَيِّنَاتٍ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ قال عليه السلام نحن إنتهى.
و الأحاديث في الباب كثيرة نقل شطراً منها في تفسير نور الثقلين و ما نقلناه منه ^(١).

إن قلت، الأخبار المنقولة و غيرها تدلّ على أنّ المراد بصدور الذين أوتوا العلم، هو صدور الأئمة و ليس من صدر النبي فيها ذكر مع أنّ الكلام في النبي لا في الأئمة.

قلت ما ثبت للأئمة ثابت للنبي أيضاً على وجه الأولوية لأنّ علمهم من علمه و لعدم القول بالفصل و أنّ نورهم واحد هذا ما فهمناه من الآية و العلم عند الله.

و أمّا قوله: وَ مَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الظَّالِمُونَ فالظاهر أنّ المراد بالآيات هو آيات الكتاب أعني بها الآيات التشريعية و لو حملناها على معناها العامّ الشامل للآيات التشريعية و التكوينية لا بأس به و في رأس الآيات التكوينية

الأنبياء و الأوصياء الذين إنكارهم إنكار التَّشْرِيعَاتِ، فمن أنكر النَّبِيَّ و أوصيائه أنكر الكتاب و الأحكام و المراد بالظُّلم في الآية الظُّلم على النَّفس أو الظُّلم على النَّبِيِّ و من قام مقامه و هو واضح لا خفاء فيه.

وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ

حكى الله تعالى عن الكفَّار أنَّهم قالوا، لولا أنزل عليه آيات من ربه، لو كان صادقاً في دعواه، مثل ناقة صالح، و فلق البحر و قلب العصا لموسى عليه السلام و إحياء الأموات لعيسى، و هكذا، فقال الله تعالى لنبيه قل لهم، أي قل للكفَّار أنَّما الآيات عند الله تعالى و إِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ، و المعنى أنَّ الله تعالى ينزلها و يظهرها بحسب ما يعلم من مصالح خلقه و أمَّا أنا فمندّر و مخوف من معصية الله مبيِّنٌ لكم طريق الحق من الباطل.

أقول ما قالوا في تفسير الآية لَّا بأس به إلا أنَّ حمل الآيات على ما ذكروه لا دليل عليه و الأحسن حملها على مطلق العلامة الدالة على صدق مدَّعي النبوة سواء كان من قبيل المحسوسات أم المعقولات و أن كان قولهم هذا كذبٌ منهم إذ آية آية أعظم و أظهر من القرآن كما أشار الله تعالى اليه بقوله:

أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَى عَلَيْهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَرَحْمَةً وَ ذِكْرَى لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ

الإستفهام للإنكار أي يكفيهم ذلك لو تأملوا فيه و أخرجوا من قلوبهم العناد و اللجاج و ذلك لأنَّ القرآن من أكبر المعجزات من حيث الفصاحة و البلاغة و الأخبار عن الماضين و الأحكام الشرعية و المواعظ و النصائح البالغة و بالجملة كل ما يحتاج اليه البشر الى يوم القيامة في دينه و دنياه كما أخبر الله تعالى به في قوله:

لَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ^(١).

وَقَالَ: قُلْ لِّئِنْ أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَيَّ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ

لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا^(٢).

ولا نعني بالآية والعلامة والمعجزة أو ما شئت فسمه إلا هذا فإن المعجزة عبارة عن الإتيان بما يعجز الخلق عن الإتيان بمثله والقرآن هكذا نعم إعجاز القرآن من الأمور العقلية فلا يدركه إلا العاقل وأما العوام من الناس فلا يدركون إلا المحسوسات ولا حظ لهم من المعقولات إلا يسيراً ولعلّه لأجل هذه الدقيقة حمل المفسرون الآيات في الآية على الآيات المحسوسات مثل ناقة صالح و فلق البحر وغير ذلك.

وأما قوله: إِنَّ فِي ذَلِكَ لَرَحْمَةً وَذِكْرَى لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ فهو من أوصاف القرآن فإنه رحمة من الله تعالى للخلق.

قال الله تعالى: فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ^(٣).

قال الله تعالى: وَلَقَدْ جِئْنَاهُمْ بِكِتَابٍ فَصَّلْنَاهُ عَلَى عِلْمٍ هُدًى وَرَحْمَةً لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ^(٤).

قال الله تعالى: هَذَا بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ^(٥).

قال الله تعالى: وَشِفَاءً لِمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ^(٦).

والآيات الدالات على كون القرآن رحمة كثيرة، وقوله، و ذكرى، هو الوصف الثاني له ومعناه أنه مما يتذكر به ويعتبر بقصصه وأمثاله هكذا قيل. وأنا أقول ما ذكروه لا بأس به إذ هو أحد مصاديق الذكر، والحق أن الذكرى

مبالغة في الذكر و قال الرَّاغِب في المفردات، و الذِّكْرَى كثرة الذكر و هو أبلغ من الذكر و على هذا فقوله و ذكرى لقوم يؤمنون، معناه أَنَّهُمْ يذكرون الله كثيراً به، إمَّا بقرائته و تلاوة آياته و إمَّا بالتأمل في آياته و الإعتبار بها و كيف كان لا شك أَنَّ القرآن من أحسن الأذكار و أكبرها لمن كان أهلًا له.

قال الله تعالى: فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرَى مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ^(١).

قال الله تعالى: قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرِي

لِلْعَالَمِينَ^(٢).

قال الله تعالى: إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ أَلْسِفَاتِ ذَلِكَ ذِكْرِي

لِلذَّاكِرِينَ^(٣).

قال الله تعالى: إِنْ فِي ذَلِكَ لَذِكْرٌ لِأُولِي الْأَلْبَابِ^(٤) وغيرها من

الآيات.

و أَمَّا خَصَّهُ بالمؤمنين لأنَّ غير المؤمنين بمعزلٍ عن هذه الأمور.

قُلْ كَفَى بِاللَّهِ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ شَهِيدًا يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْبَاطِلِ وَ كَفَرُوا بِاللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ

أي قل يا محمد لهؤلاء الكفار الَّذِينَ أَنْكَرُوا نُبُوتَكَ و أَنَّ هذا الكتاب منزل من الله اليك، كفى بالله بيني و بينكم شهيداً، أي شاهداً فَأَنَّ الشَّاهِدَ و الشَّهِيدَ واحد إلاَّ أَنَّ في الشَّهِيد مبالغة و الشَّهادة هي الخبر بالشَّيْءِ عن مشاهدة تقوم به الحجة في حكم من الأحكام في الشَّرْع و لذلك لا يكون خبر من لا تقوم به الحجة في الزَّنا مثلاً شهادة و يكون قذفاً.

و آية شهادة أقوم للحجة من شهادة الله الَّتِي لا يحتمل الكذب أصلاً و لذلك قال الله تعالى: وَ مَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا^(٥)، وحيث أَنَّ الشَّاهِدَ لا بدَّ له من

حياء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢١

المجلد الثالث عشر

٢- الأنعام = ٩٠

٤- الزمر = ٢١

١- الأنعام = ٤٨

٣- هود = ١١٤

٥- النساء = ١٢٢

العلم بما يشهد به علماً كان مأخذه الحسّ أعني المشاهدة بالبصر والاستماع بالسمع وإلا تقبل شهادته قال تعالى: **يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ** أي لا يخفى عليه شيء فلا محالة شهادته من أحسن الشّهادات وأقواها وأن شئت قلت شهادته شهادة كلّ الموجودات لأنّه الخالق لها، ثمّ قال تعالى: **وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْبَاطِلِ وَكَفَرُوا بِاللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ** ومحصل الكلام هو أنّ الله هو الحاكم العدل الذي لا يظلم أحداً.

وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَوْلَا أَجَلٌ مُّسَمًّى لَجَاءَهُمُ الْعَذَابُ وَلَيَأْتِيَنَّهُمْ بَغْةٌ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ

أخبر الله تعالى في هذه الآية عن الكفّار بأنّهم يستعجلون في نزول العذاب عليهم كأنّهم قالوا للنبي لو كنت صادقاً فيما أوحيت من النبوة ونزول العذاب على المكذّبين فلم لم ينزل العذاب علينا فأجاب الله تعالى على لسان النبي بأنّ نزول العذاب له أجلّ وزمان معيّن مقدّر في علم الله ولولا ذلك لنزل العذاب عليهم فإنّ الأمور مرهونة بأوقاتها.

ثمّ قال تعالى: **وَلَيَأْتِيَنَّهُمْ بَغْةٌ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ** أي وليأتينهم العذاب فجأة وهم لا يشعرون، بوقت مجيئه.

يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ

أي أنّهم يطلبون منك العذاب ولا يعلمون أنّ جهنّم لمحيطّة بالكافرين، إحاطة لا يمكن لهم الفرار منها يحتمل أن يكون معنى الكلام أنّها محيطّة بهم في هذه الدّنيا إلا أنّهم لأنعمارهم في الشّهوات النفسانيّة واللذات الحسيّة الفانيّة والآمال الطويلة لا يشعرون بها فإنّ النّاس نيام إذا ماتوا إنتبهوا، ويحتمل أن يكون المراد بالإحاطة إحاطتها يوم القيامة والجامع أنّهم بسبب كفرهم وعنادهم لا مفرّ لهم عنها ثمّ أشار الله تعالى بقوله:

يَوْمَ يَغْشِيهِمُ الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ وَيَقُولُ ذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ

قال الرّاعب في المفردات، غشي غشية و غشاءً إتيان ما قد غشيه أي ستره و الغشاوة ما يغطّي به الشّيء و معنى الآية يوم يسترهم العذاب و هو كناية عن احاطته بهم من فوقهم و من تحت أرجلهم أي من فوق رؤسهم و تحت أقدامهم و يقول بلسان الحال لهم ذوقوا ما كنتم تعملون في الدّنيا أي أنّ العذاب المسلّط عليكم نتيجة أعمالكم و ما ربّك بظلام للعبيد فمن يعمل مثقال ذرّة خيراً يره و من يعمل مثقال ذرّة شراً يره.

يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ أَرْضِي وَاسِعَةً فَإِيتَايَ فَاعْبُدُونِ

ذهب أكثر المفسّرين الى أنّ الآية نزلت فيمن كان مقيماً بمكة من المؤمنين و أوذوا بأيدي المشركين، أمرهم الله بالهجرة منها الى المدينة و المعنى جانبوا أهل الشّرك و أطلبوا أهل الإيمان و قيل أنّ أرضي واسعة، بسعة الرّزق في جميع الأرض، و قيل أرض الجنّة واسعة عليكم و قيل غير ذلك من الاحتمالات و الحق أنّ الله تعالى في هذه الآية بيّن لعباده المؤمنين حكماً كلياً في جميع الأزمنة و جميع العباد و تخصيصه بمورد دون موردٍ لا دليل عليه و لتوضيح المقال نذكر مقدّمة نافعة هي الأصل و العلة لصدور الحكم فنقول لاشكّ أنّ الله تعالى خلق الخلق و لا خالق سواه فهو خالق السّموات و الأرض و ما فيها من الموجودات بأنواعها و أصنافها من الجماد و النّبات و الحيوان و الإنسان و الملائكة و الجنّ و غيرهما و هذا ممّا لا كلام فيه و من جملة الموجودات الإنسان المكلف بالتكاليف الشرعية بحيث لو تركها عمداً فقد عصى الله و استحقّ به العذاب إذا عرفت هذا فنقول، الإنسان موظّف من قبل الشّارع بالعمل بالتكاليف أعني به الإتيان بالواجبات و ترك المحرّمات في صورة الإستطاعة و القدرة و هذا ممّا لا محيص عنه فلو فرضنا أنّه لا يقدر على

العبادة في مكانٍ و يقدر عليها في مكانٍ آخر يجب عقلاً و شرعاً عليه الهجرة لإداء الوظيفة في صورة الإمكان فلو بقى على حاله في مكانه و لم يهاجر عصى و لا عذر له يوم القيامة فأن أرض الله واسعة و الرّازق في جميع الأمكنة و الأزمنة هو الله تعالى و هذا ممّا يحكم به العقل و يرغب إليه الشرع و لا يحتاج الى إقامة البرهان و لذلك أمر الله تعالى عباده بالهجرة الى مكانٍ أليق و أنسب للعبادة.

كُلْ نَفْسٌ ذَاثِقَةً الْمَوْتِ ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ

إعلم أنّ النَّفْسَ بفتح النُّون و سكون الفاء و السّين قد جاء في القرآن على وجوه:

أحدها: بمعنى العقوبة و منه.

قال الله تعالى: وَ يَحْذَرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ وَ اللَّهُ رَؤُفٌ بِالْعِبَادِ^(١) أي يحذركم عقوبته.

ثانيها: بمعنى العلم و منه:

قال الله تعالى: إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَ لَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ^(٢) أي و لا أعلم ما في علمك.

ثالثها: بمعنى الرُّوح و منه:

قال الله تعالى: وَ لَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَ الْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمُ^(٣).

قال الله تعالى: اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَ الَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا^(٤) يعني يتوفى الأرواح.

رابعها: بمعنى القلب و منه:

١- المائدة = ١١٦

١- آل عمران = ٣٠

٢- الزُّمَر = ٤٢

٣- الأنعام = ٩٣

قال الله تعالى: **وَإِنْ تُبْذُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفُوهُ يُخَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ^(١)**.

قال الله تعالى: **رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا فِي نُفُوسِكُمْ^(٢)**. ففي هذه الآيات و أمثالها النفس بمعنى القلب.

خامسها: بمعنى الجسم و البدن و منه:

قال الله تعالى: **وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ^(٣)** يعني أجسادهم.

سادسها: بمعنى الإنسان و منه:

قال الله تعالى: **مَنْ أَجَلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ^(٤)** يعني من قتل إنساناً بغير إنسان.

قال الله تعالى: **وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ^(٥)** يعني أن الإنسان بالإنسان.

و غير ذلك من الآيات إذا عرفت موارد إستعمال اللفظ فقد علمت أن النفس في الآية بمعنى الرُّوح أي كل روح ذائقة الموت و المراد بموت الرُّوح هو إنفصاله عن الجسم فأَنْ الموت الفراق و ليس المراد به إعدامه و فنائه بالكلية فالمعنى كل روح ذائقة الفراق عن جسمه و هذا لا يختص بالإنسان بل يعم كل ذي روح في عالم الخلق و من المعلوم أَنَّهُ لا مخلوق إلّا و له روح فأَنْ بقاء الموجود و حياته بالرُّوح فكل موجود ذي روح ينتهي بالأخرة إلى الموت فما لا روح له لا موت له كالواجب تعالى و إلى هذا المعنى أشار الله تعالى بقوله: **كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ، وَ يُبْقَى وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَ الْإِكْرَامِ^(٦)**.

ضياء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢١

المجلد الثالث عشر

٢- الاسراء = ٢٥

٤- المائدة = ٣٢

٦- الرّحمن = ٢٧ / ٢٦

١- البقرة = ٢٨٤

٣- آل عمران = ١١٧

٥- المائدة = ٤٥

وقوله: ثُمَّ إِنَّا تَرْجِعُونَ إشارة إلى ما هو الحق من أن كل شيء يرجع إلى أصله والسر فيه هو أن الوجود للوجود لا يخلو حاله من وجهين: أحدهما: أن يكون من ذاته بذاته لذاته.

الثاني: أن يكون من غيره.

فالأول: لا فناء له وهو الواجب الوجود لأنه لم يأخذ الوجود من غيره. الثاني: هو الممكن الوجود لأنه أخذ الوجود من غيره فهو مخلوق لغيره فالوجود فيه عارية وأن شئت قلت ودیعة وأمانة وكل ودیعة لا محالة ترجع إلى صاحبها، فلا بد يوماً أن ترد الودائع، ولذلك فالرجوع إلى الأصل حكم عقلي. ثانياً: أن الوجود إذا كان إفاضة من الغير فهو محكوم بالفناء قطعاً، لحدوثه كل حادث باطل في نفسه.

أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَا خَلَا اللَّهَ بَاطِلٌ
وَكُلٌّ نَعِيمٌ لَا مُحَالَةَ زَائِلٌ
إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ.

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُبَوِّتَنَّهُمْ مِنَ الْجَنَّةِ غُرَفًا تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نِعَمَ أَجْرٌ أَلْعَامِلِينَ
قد مر الكلام في معنى الإيمان وأنه لا يتحقق إلا بالعمل الصالح بل الإيمان هو العمل فلا نعيد الكلام بذكره حذراً من الإطالة.

وأما قوله: لَنُبَوِّتَنَّهُمْ، أصل البواء مساواة الأجزاء في المكان خلاف النسبة التي هي منافاة الأجزاء، يقال بؤأت له مكاناً سوّيته قال الله تعالى: وَ لَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ مَبُوءًا صِدْقٍ^(١) والعرف بضم الغين وفتح الراء وسكون الفاء جمع غرفة وهي البناء العالي ولذلك سميت منازل الجنة غرفاً ومعنى الآية أن الذين آمنوا وعملوا الصالحات في الدنيا لنزلنهم من الجنة التي وعدناها الله للمتقين غرفاً أي منازل عالياً تجري من تحتها الأنهار لأن الغرف تعلو عليها

خَالِدِينَ فِيهَا نِعَمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ، أي نعم الثواب والأجر للعاملين بطاعة الله وأُيِّ أُجْرٍ أعظم وأَنْفَع منه ثُمَّ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَثْبَتَ لَهُمْ وَصْفَيْنِ بِهِمَا نَالُوا مَا نَالُوا مِنْ الثَّوَابِ فَقَالَ:

الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ

الصَّبْرُ فِي اللُّغَةِ الإِمْسَاكُ فِي ضَيْقٍ يُقَالُ صَبَرْتُ الدَّابَّةَ حَبَسْتُهَا بِلا عِلْفٍ وَ صَبَرْتُ فَلَانًا خَلَفْتُهُ خَلْفَةً لَا خُرُوجَ لَهُ مِنْهَا وَ فِي الإِصْطِلَاحِ حَبَسَ النَّفْسَ عَلَى مَا يَقْتَضِيهِ الْعَقْلُ وَ الشَّرْعُ أَوْ عَمَّا يَقْتَضِيَانِ حَبْسَهَا عَنْهُ فَالصَّبْرُ لِفُظٍّ عَامٍّ وَ رُبَّمَا خُولِفَ بَيْنَ أَسْمَائِهِ بِحَسَبِ إِخْتِلَافِ مَوَاقِعِهِ فَإِنْ كَانَ حَبَسَ النَّفْسَ لِمَعْصِيَةٍ سُمِيَ صَبْرًا لَا غَيْرَ وَ يَضَادُّهُ الْجَزَعُ وَ قَدْ يَعْبَرُ عَنْهُ بِالصَّبْرِ عَلَى الْمَعْصِيَةِ وَ أَنْ كَانَ حَبَسَ النَّفْسَ لَطَاعَةٍ يُسَمَّى بِالصَّبْرِ عَلَى الطَّاعَةِ وَ أَنْ كَانَ حَبَسَ النَّفْسَ عَنِ الْحَرَامِ يُسَمَّى بِالصَّبْرِ عَلَى الْمَعْصِيَةِ وَ هُوَ أَعْلَى دَرَجَاتِهِ وَ يَلِيهِ فِي الدَّرَجَةِ الصَّبْرُ عَلَى الطَّاعَةِ وَ أَهْوَنُ الْأَقْسَامِ الصَّبْرُ عَلَى الْمَعْصِيَةِ وَ قَدْ مَرَّ الْكَلَامُ فِيهِ غَيْرَ مَرَّةٍ وَ كَيْفَ لَا شَكَّ أَنَّهُ مِنْ أَعْلَى الْمَقَامَاتِ وَ أَحْسَنَ الصِّفَاتِ بَلْ يَسْتَفَادُ مِنَ الْأَخْبَارِ أَنَّهُ بِمَنْزِلَةِ الرَّأْسِ مِنَ الْجَسَدِ لِلْإِيمَانِ فَكَمَا أَنَّهُ لَا خَيْرَ فِي جَسَدٍ لَا رَأْسَ مَعَهُ لَا خَيْرَ فِي إِيْمَانٍ لَا صَبْرَ مَعَهُ وَ قَدْ مَدَحَ اللَّهُ الصَّابِرِينَ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْآيَاتِ:

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: إِنَّهُ مَنْ يَتَّقِ وَيَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ^(١).

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَ أَنْ تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَكُمْ وَ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ^(٢).

و أمثالها من الآيات كثيرة جداً و لنذكر بعض الأخبار الواردة في الباب.

ما رواه في مشكاة الأنوار عن الصادق عليه السلام أَنَّهُ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَأْتِي عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ لَا يَنَالُ فِيهِ الْمَلِكُ إِلَّا بِالْقَتْلِ وَ التَّجْبِيرِ، وَ لَا الْغِنَى بِالْغَسْبِ وَ الْبُخْلِ، وَ لَا الْمَحَبَّةُ إِلَّا بِاسْتِخْرَاجِ

جاء القرآن في تفسير القرآن



المجلد الثالث عشر

الدِّينَ وَ إِتِّبَاعَ الْهَوَى، فَمَنْ أَدْرَكَ ذَلِكَ الزَّمَانَ فَصَبِرَ عَلَى الْبَغْضَةِ وَ هُوَ يَقْدِرُ عَلَى الْمَحَبَّةِ وَ صَبَرَ عَلَى الْفَقْرِ وَ هُوَ يَقْدِرُ عَلَى الْغِنَى وَ صَبَرَ عَلَى الدُّلِّ وَ هُوَ يَقْدِرُ عَلَى الْعِزِّ أَتَاهُ اللَّهُ ثَوَابَ خَمْسِينَ صَدِيقاً مِمَّنْ صَدَقَ بِهِ إِنْتَهَى.

و عَنْ الْبَاقِرِ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: مَنْ صَبَرَ وَ إِسْتَرْجَعَ وَ حَمَدَ اللَّهَ عِنْدَ الْمَصِيبَةِ فَقَدْ رَضِيَ بِمَا صَنَعَ اللَّهُ وَ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ وَ مَنْ لَمْ يَفْعَلْ ذَلِكَ جَرَى عَلَيْهِ الْقَضَاءُ وَ هُوَ ذَمِيمٌ وَ أَحْبَطَ اللَّهُ أَجْرَهُ إِنْتَهَى. وَ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَجَباً لِلْمُؤْمِنِ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَا يَقْضِي بِهِ قَضَاءً إِلَّا كَانَ لَهُ خَيْرٌ، أَنْ إِبْتَلَى صَبَرَ وَ أَنْ أُعْطِيَ شُكْرَ إِنْتَهَى^(١).

و أَمَّا التَّوَكُّلُ عَلَى اللَّهِ فَمَعْنَاهُ إِيكَالُ الْأَمْرِ إِلَيْهِ وَ الْآيَاتُ وَ الْأَخْبَارُ فِي مَدْحِهِ أَيْضاً كَثِيرَةٌ فَمِنَ الْآيَاتِ.

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَ عَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ^(٢).

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَ مَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ^(٣).

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ^(٤).

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّكَ عَلَىٰ آلْحَقِّ الْمُبِينِ^(٥).

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَ كَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا^(٦) وَ غَيْرَهَا مِنْ

الْآيَاتِ.

و أَمَّا الْأَخْبَارُ:

مَا رَوَاهُ فِي مَشْكَاتِ الْأَنْوَارِ عَنِ الْبَاقِرِ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: النَّبِيُّ مِنْ أَحَبِّ أَنْ

يَكُونَ إِتَّقَى النَّاسَ فَلْيَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنْتَهَى.

١- مشكاة الأنوار ص ٢١ و ٢٢

٢- آل عمران ١٢٢

٣- الطلاق ٣

٤- آل عمران ١٥٩

٥- التَّمَلُّ ٧٩

٦- الأحزاب ٣

وقال الباقر عليه السلام: من تَوَكَّلَ على الله لا يغلب ومن اعتصم بالله لا يهزم إنتهى.

وقال عليه السلام: من إنقطع إلى الله كفاه الله مؤنته و رزقه من حيث لا يحتسب و من إنقطع إلى الدنيا وكله إليها إنتهى^(١).

وَكَايِّنَ مِنْ دَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ

و كآين، قيل أصلها، أي دخلت عليها كاف التشبيه و صار فيها معنى، كم، و المعنى و كم من دابة و التقدير عند الخليل و سيبويه، كالعدد أي كشي كثير من العدد من دابة قال مجاهد يعني الطير و البهائم تأكل بأنواعها و لا تحمل شيئاً. و قال الحسن، تأكل لوقتها و لا تدخر لغد، و قيل لا تحمل رزقها أي لا تقدر على رزقها.

و قال صاحب الكشف أي لا تطيق أن تحمله لضعفها عن حمله، **اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ**، أي لا يرزق تلك الدواب الضعاف إلا الله و لا يرزقكم أيضاً أيها الأقوياء إلا هو و أن كنتم مطيقين لحمل أرزاقكم و كسبها لأنه لو لم يقدركم و لم يقدر لكم أسباب الكسب لكنتم أعجز من الدواب التي لا تحمل.

أقول معنى الآية واضح لا يحتاج إلى هذه التكلفات و ذلك لأن الله تعالى أخبر في هذه الآية أنّ تحصيل الرزق و الوصول إليه مقدر من عند الله فهو تعالى يرزق الضعيف كما يرزق القوي و ذلك لأنّ الرزق قد قسمه الله عادل بينهم فلا يأكل أحد رزق الآخر و لا يمكن لأحد تحصيل الرزق أكثر ممّا قدر له و رازق القوي رازق الضعيف.

روي أنّ سليمان بن داود عليه السلام كان على ساحل البحر ينتظر بعض جنوده فرأى نملة تحمل حبة حنطة و هي تسعى نحو الماء فتعجب من قصدها الماء

مع أَنَّهَا تهرب منه إن وقعت فيه قهراً فما أن وصلت إلى شاطئ البحر حتَّى خرجت ضفدع فدنّت من النَّملة ثمّ فتحت فاهها فدخلت النَّملة في فيها بإختيارها فأطبقت الضَّفدع فمها عليها وغاصت في البحر فما لبثت إلّا برهة يسيرة حتَّى رجعت الضَّفدع فقفزت إلى البرّ ثمّ خرجت فاهها فخرجت النَّملة من فيها وليس معها حَبّة الحنطة فلمّا نظر سليمان النَّملة تقدّم إليها و سألها عن شأنها مع الضَّفدع و أين ذهبت معها و كيف أرجعتها و أين وضعت حَبّة الحنطة فقالت له النَّملة أعلم يانبي الله أَنّه يوجد في قعر هذا البحر صخرة مجوّفة في وسطها دودة عمياء لا تستطيع الخروج منها لطلب معاشها و قد وكلّني الله تعالى برزقها و سخرني مع هذا الضَّفدع لتأمين معاشها فأنا أحمل طعامها من البرّ و هذا الحيوان ينقلني في فمه إليها فإذا وصل بي إلى الصَّخرة وضع فمه على ثقبها ثمّ قذفت بي إلى داخلها فأوصل الحَبّة إلى الدّودة فأضعها في فمها ثمّ أعود إلى هذا الحيوان فيحملني إلى البرّ ثانية و هذه قصّتي يانبي الله فدهش نبيّ الله سليمان عليه السلام من تلك القصّة فزاد في تمجيد الله سبحانه ثمّ سألها هل سمعت لها تسييحاً فقالت نعم سمعتها تردد دائماً هذا الدّعاء يا من لا ينساني في جوف هذه الصَّخرة تحت هذه اللُّجة من رزقه لا تنسى عبادك المؤمنين من رحمتك الواسعة إنتهى.

أقول أنظر الى هذه القصّة فأفهم معنى الآية فأنّ هذه الدّودة المذكورة في هذه القصّة و هي في جوف الصَّخرة العظيمة تحت البحر و هي مع ذلك عمياء كيف يرزقها الله تعالى بقدرته الكاملة و لا يغفل عنها و كيف تسبح الله تعالى و تقدّسه أداءً لبعض حقوقه الواجبة فأنّ شكر المنعم واجب عقلاً.

ثمّ امعن النّظر في حال الإنسان الذي له عقل و فهم كيف يكفر بأنعم الله و يعبد غيره حتّى قال الله تعالى: **وَ قَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّاكِرُونَ.**

و أمّا قوله في آخر الآية **وَ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ**، فمعناه واضح فأنّ الله تعالى سامع الدّعوات و قاضي الحاجات لا يخفى عليه شيء لا في الأرض و لا في السّماء.

وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ
لَيَقُولَنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ

أي لأن سألت هؤلاء الكفار المنكرين للتوحيد والنبوة من خلق السموات والأرض وأنشأها وأوجدها من العدم الى الوجود ومن سخر الشمس والقمر وساقهما الى الغرض المختص قهراً، ليقولن هؤلاء الكفار في الجواب، أن الخالق لهما والمسخر للشمس والقمر هو الله الواحد الأحد، فأنتي يؤفكون، الإفك كل مصروف عن وجهه الذي يحق أن يكون عليه ومنه قيل للرياح العادلة من المهاب مؤفكات والمعنى أنتي يصرفون عن الحق في الاعتقاد الى الباطل ومن الصدق في المقال الى الكذب ومن الجميل في الحق الى القبيح، ومنه قوله تعالى: أَجَبْتُنَا إِنَّا فَكُنَا عَنْ إِلَهِنَا أَي لتعرفنا عن عبادة الأصنام والأوثان والمقصود أن كان خالق السموات والأرض والمسخر للشمس والقمر هو الله فلم يعبدون غيره.

اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ
عَلِيمٌ

هذا احتجاج آخر على الكفار المنكرين وهو أن الله الذي خلق السموات والأرض هو الذي يبسط أي يوسع الرزق لمن يشاء، وَيَقْدِرُ، أي يضيق مثل ذلك على حسب المصلحة، إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ، أي هو عالم بكل شيء فيعلم المصالح والمفاسد فأن كانت المصلحة في بسط الرزق يبسطه وأن كانت في الضيق فكذاك يقدر عليه وذلك لأن ترك المصلحة مفسدة وهي قبيحة لكونها من مصاديق الظلم وهو تعالى منزّه عنه ففي الآية السابقة أشار الله تعالى الى مقام خالقيته للسموات والأرض وتسخير الشمس والقمر وفي هذه الآية أشار الى مقام رازقيته لكل ما يدب على الأرض ومنه هؤلاء الكفار

المنكرين لتوحيده فكأنه قال أَنَّ اللَّهَ خَلَقَكُمْ و رَزَقَكُمْ و أَمَّا الْأَصْنَامُ و الْأَوْثَانُ و غيرها لم يخلقكم ولم يرزقكم فكيف تقولون بألوهيتها.

وَلَيْنُ سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْبَاهِ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ

و هذا إحتجاج آخر و الفرق بينه و بين ما مضى هو أَنَّ الخالقِيَّة و الرّازقيَّة من المعقولات و أمّا هذا الإحتجاج فهو من المحسوسات فَأَنَّ الماء المنزل من السَّمَاء الَّذِي يَعْبُرُ عَنْهُ بالمطر محسوس لا يحتاج الى التعقّل و التفكّر و كذلك حياة الأرض به فَأَنَّ كُلَّ فردٍ من أفراد البشر و أن كان من الجهال العوام الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ الْحَرَّ مِنَ الْبَرِّ، يَعْلَمُ أَنَّ حياة الأرض بالمطر و نزول المطر ليس تحت إختيار البشر و ذلك لِأَنَّهُ يَرَى بِالْحَسِّ و العيان أَنَّ الأرض تصير مخصّرة بسبب المطر و لا يحتاج الى فكر و تأمّل و أنما قال في آخر الآية قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ فَالَّذِي نفهم من هذا الكلام و اللَّه أعلم، هو أَنَّهُ تَعَالَى أَمَرَ نَبِيِّه بَأَن يَقُولَ: **الْحَمْدُ لِلَّهِ**، أي جنس الحمد أو كُل الحمد لله الَّذِي أَقْرَرْتُمْ بِخَالِقِيَّتِهِ و رَاقِيَّتِهِ و أَنَّهُ المنزل للمطر لحياة الأرض بعد موتها و بذلك الإقرار قد تَمَّت الْحُجَّة عَلَيْكُمْ يوم القيامة، و في قوله: **بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ**، كلمة، بل، للإستدراك فكأنه إستدرك ما قال بَأَنَّ الْحُجَّةَ قد تَمَّت عليهم فقال: **بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ**، أي ليست لهم قوّة التعقّل ليدركوا بها ما أَقْرَأُوا بِهِ من الإقرار بخالقِيَّتِهِ و رَازقِيَّتِهِ و أَنَّهُ المنزل للمطر و لم يعلموا أَنَّ الإنكار بعد الإقرار لا يسمع من أَحَدٍ و لو كان الإنكار ضمناً لم يوجد في الخارج فكأنهم من المقرّين واقعاً و أن كانوا من المنكرين ظاهراً و العلم عند اللَّه.

وَمَا هَذِهِ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهُوَ و لَعِبٌ و إِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِىَ الْحَيَوَانُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ

قد مرَّ الكلام منَّا في الدُّنيا وماهيَّتها وعواقبها وما يترتَّب على حبِّها غير مرَّة في تضاعيف الآيات ومع ذلك نتكلَّم فيها إجمالاً.
فنقول الدُّنيا بضم الدال وسكون النون من الدُّنو وهو القرب وجمع الدُّنيا الدُّني، بضم الدال وفتح النون نحو الكبرى والكبر وقيل هي من الدني وهو الخسَّه وذلك لدنائتها وحقارتها والأشهر هو الأول.

قال في المجمع الدُّنيا من الدُّنو بمعنى القرب لأنَّه عاجل قريب، وقال في المنجد، الدُّنيا أيضاً حياة الحاضرة نقيض الآخرة وكيف كان قد ورد في ذمِّها ما قد ورد من الآيات والأخبار وذلك لما يندرج تحته جميع المهلكات الباطنة من الغُلِّ والحسد والرياء والتَّفَاق والتَّفَاخُر وحبِّ الدُّنيا وحبِّ النِّساء وكفى في ذمِّ الدُّنيا قوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: حُبُّ الدُّنيا رأسُ كُلِّ خَطِيئَةٍ وهذا ممَّا لا كلام فيه و أمَّا الكلام في أنَّ الدُّنيا ما هي بعد إجماعهم على ذمِّها وهذا هو مورد البحث في جميع الآيات والآثار فينبغي أولاً المعرفة بها ثمَّ التكلَّم فيها قال بعض العارفين ليست الدُّنيا عبارة عن الجاه والمال فقط بل هما حظان من حظوظها و أمَّا الدُّنيا عبارة عن حالتك قبل الموت كما أنَّ الآخرة عبارة عن حالتك بعد الموت وكلِّما لك فيه حظٌّ قبل الموت فهو دنياءك وليعلم الناظر أنَّ الدُّنيا أمَّا خلقت للمرور منها إلى الآخرة و أنَّها مزرعة الآخرة في حقِّ من عرفها إذ يعرف أنَّها منزلٌ من منازل السَّائرين إلى الله وهي كرباط بني على الطَّرِيق أعدَّ فيها العلف والزَّاد وأسباب السَّفر فمن تزوَّد لأخرفته وإقتصر منها على قدر الضَّرورة من المطعم والملبس والمنكح و سائر الضَّروريات فقد حرث و بذرو سيحصد في الآخرة ما زرع ومن إشتغل بلذاتها وحظوظها هلك.

قال الله تعالى: **رُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَ**

الْأَنْطَابِ^(١)

فضاء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢١

المجلد الثالث عشر

و قد عَبَّرَ العزيز عن حظك منها بالهوى.

قال الله تعالى: وَ نَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَى، فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى^(١)

إنتهى كلامه.

أقول أن أردت الوقوف على حقيقتها ومضارها وأفاتها فعليك بكتاب نهج البلاغة إذ لم يعرفها أحد بعد رسول الله مثل ما عرفها أمير المؤمنين ولم يتكلم في أفاتها وخطراتها ومضارها كما تكلم فيها أمير المؤمنين عليه السلام أحد في الإسلام و قد أشبعنا الكلام في شرحنا المسمى بمفتاح السعادة في شرح نهج البلاغة عند شرح كلماته بما لا مزيد على فأن هذا الشرح ثمين جداً والحمد لله على ما وفقنا لإتمامه في مجلدات كثيرة وأرجو من الله تعالى أن يوفقني لاءتمام هذا السفر الجليل أعني به تفسير كلام الله بحق محمد وآله الطاهرين و لنرجع إلى تفسير ألفاظ الآية فنقول:

كلمة، ما، للنفي بمعنى ليس وقد ثبت أن الاستثناء يفيد الحصر فأن كان من الإثبات يفيد الحصر في النفي مثل جائي القوم إلا زيد حيث أنه حصر عدم المجي في زيد وأن كان من النفي يفيد الحصر في المثبت مثل ما جائي القوم إلا زيد فقد حصر المجي في زيد وما نحن فيه من هذا القبيل والمعنى ليست الدنيا إلا للهو ولعب فقد حصر الحياة الدنيا فيهما، والفرق بين اللهو واللعب هو أن اللهو ما يشغل الإنسان عما يعنيه ويهمه يقال لهوت بكذا ولهيت عن كذا إشتغلت عنه بلهو ويعبر عن كل ما به إستماع بالهو ومن قال أن اللهو المرأة والولد فتخصيص لبعض ما هو زينة الحياة الدنيا التي جعل لهواً ولعباً، وأما اللعب فهو كل فعل صدر عن فاعله من غير قصد يقال لعب، فلام إذا كان فعله غير قاصد به مقصداً صحيحاً إذا عرفت معنى اللهو واللعب فاعلم أن الله تعالى حصر الحياة الدنيا بهما معاً لا بواحد منهما لأن أفعال العباد في الدنيا لا

تخلو عنهم، أمّا أنّها تشغل الإنسان عمّا يعينه و أمّا أنّها تصدر من الفاعل عن غير قصد مقصداً صحيحاً، و توضيح الكلام إجمالاً.

أنّ الإنسان لم يخلق للدنيا قال رسول الله ﷺ: **خُلِقْتُمْ لِلْبَقَاءِ لَا لِلْفَنَاءِ**، أي خلقتُم للأخرة لا للدنيا الفانية و من المعلوم أنّ كثيراً من الأفعال الصادرة عن العباد تشغل الإنسان عن الأخرة، أو أنّ الأفعال تصدر من العبد و لا مقصد له لأنّ الدنيا لا بقاء لها و ما لا بقاء له لا يكون مقصداً صحيحاً فثبت و تحقّق أنّ كلّ فعل صدر من الإنسان في الدنيا للدنيا إمّا من اللّهُو و إمّا من اللّعب اللّهم إلّا أن يكون الفعل لأجل الأخرة فأنّه خارج عن مفاد الآية كأفعال الأنبياء و الأوصياء و الصّالحاء لأنّها لم تصدر عنهم لأجل الدنيا و حياتها الفانية بل صدرت لأجل الأخرة و هو واضح.

و لذلك ترى الآيات و الأخبار في ذمّها كثيرة.

قال الله تعالى: **ارْزُقْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا أَلْحَيَوَةَ الدُّنْيَا وَ يَسْخَرُونَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا^(١)**.

قال الله تعالى: **وَ مَا أَلْحَيَوَةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ^(٢)**.

قال الله تعالى: **وَ ذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَعِبًا وَ لَهْوًا وَ غَرَّتْهُمْ أَلْحَيَوَةُ الدُّنْيَا^(٣)**.

قال الله تعالى: **أَرْضَيْتُمْ بِأَلْحَيَوَةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ^(٤)**.

قال الله تعالى: **بَلْ تُؤْثِرُونَ أَلْحَيَوَةَ الدُّنْيَا، وَ الْآخِرَةُ خَيْرٌ وَ أَبْقَى^(٥)**

و الآيات كثيرة.

أمّا الآثار فمنها:

قال الباقر عليه السلام: **لجابر ما الدنيا و ما عسى أن يكون الدنيا،**

١- البقرة = ٢١٢

٢- آل عمران = ١٨٥

٣- الأنعام = ٧٠

٤- التوبة = ٣٨

٥- الأعلى = ١٦/١٧

هل هي إلا طعام أكلته أو ثوب لبسته أو امرأة أصبتها، يا جابر أن المؤمنين لم يطمئنوا إلى الدنيا ببقائهم فيها و لم يأمنوا قدومهم الآخرة، يا جابر، الآخرة دار قرارٍ و الدنيا دار فناء و زوالٍ و لكن أهل الدنيا أهل غفلةٍ إلى أن قال ﷺ فَأَنْزَلَ الدُّنْيَا كَمَنْزِلِ نَزْلَتِهِ ثُمَّ ارْتَحَلَتْ عَنْهُ أَوْ كِمَالٍ وَجَدْتَهُ فِي مَنَامِكَ فَاسْتَيْقَظْتَ وَ لَيْسَ مَعَكَ مِنْهُ شَيْءٌ أَنْتِي ضَرَبْتَ لَكَ هَذَا مَثَلًا لِأَنَّهَا عِنْدَ أَهْلِ اللَّبِّ وَ الْعِلْمِ بِاللَّهِ كَفَيَّ الظَّلَالِ إِلَى آخِرِ كَلَامِهِ ﷺ (١).

و عن كتاب المحاسن عن أبي عبد الله ﷺ قال: سبحان من لو كانت الدنيا خيراً كلّها لما ابتلى فيها من أحبّ سبحان من لو كانت الدنّيات كلّها شراً لما نجى منها من أراد إنتهى.

و عنه ﷺ قال: جعل الشّرّ كلّهُ في بيتٍ و جعل مفتاحه حبّ الدّنيا و جعل الخير كلّهُ في بيتٍ و جعل مفتاحه الرّهد في الدّنيا إنتهى.

و عنه ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ مالي و للدّنيا و ما أنا و الدّنيا أنما مثلي و مثليها كمثل راكبٍ رفعت له شجرة في يوم صيف فنام تحتها ثمّ راح و تركها إنتهى.

و عنه ﷺ قال الباقر مثل الحريص على الدّنيا مثل دودة القز كلّما إزدادت من القز على نفسها لغاً كان أبعد لها من الخروج حتّى تموت همّاً إنتهى.

و الأخبار في الباب كثيرة و فيما ذكرناه كفاية (٢).

و لنذكر في ختام البحث ما ذكره صاحب المناقب في الباب.

قال أنّ أمير المؤمنين مرّ على قدر بمزبلةٍ و قال هذا ما بخل به الباخلون.

و يروي أَنَّ أمير المؤمنين عليه السلام كان في بعض حيطان فدك و في
يده مسحاة فهجمت عليه امرأة من أجمل النساء فقالت يابن أبي
طالب أن تزوجتني أعينك عن هذه المسحاة و أدلك على خزائن
الأرض و يكون لك الملك ما بقيت قال لها فمن أنت حتى أخطبك من
أهلك قالت أنا الدنيا فقال عليه السلام أرجعي فأطلبيني زوجاً غيري فلست
من شأنني و أقبل على مسحاته و أنشأ:

| | |
|---------------------------------|-------------------------------|
| لقد غاب من غرته دنياً دنيّة | و ما هي أن غرّت قروناً بباطلٍ |
| أتتنا على زيّ العروس بزينّة | و زينتها في مثل تلك الشّمائل |
| فقلت لها غريّ سواي فإنّي | عزوفٌ عن الدّنيا و لست بجاهلٍ |
| و ما أنا و الدّنيا و إنّ محمداً | رهينُ بقفرٍ بين تلك الجنادل |
| وهبها أتني بالكنوز و درّها | و أموال قارون و ملك القبائل |
| أليس جميعاً للفناء مصيرها | و يطلب من خزّانها بالطّوائل |
| فغريّ سواي إنّني غير راغب | لما فيك من عزٍّ و ملكٍ و نائل |
| و قد قعت نفسي بما قد رزقته | فشأنك يادنيا و أهل الفوائل |
| فإنّي أخاف الله يوم لقاءه | و أخشى عذاباً دائماً غير زائل |

روي عن عمران بن حصين قال كنت عند النّبي صلّى الله عليه وآله وسلّم و عليّ
إلى جنبه إذ قرأ النّبي هذه الآية: **أَمْنَ يُجِيبُ الْمَضْطَرُ إِذَا دَعَاهُ وَ يَكْشِفُ
السُّوءَ وَ يَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ** ^(١) قال فأرتعد عليّ فضرب النّبي عليّ
كتفيه و قال مالك يا عليّ قال قرأت يا رسول الله هذه الآية فخشيت
أن أبتلى بها فأصابني ما رأيت فقال رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم: لا يحبك إلا
مؤمن و لا يبغضك إلا منافق إلى يوم القيامة ^(٢).

فضاء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢١

المجلد الثالث عشر

هذا تمام الكلام في قوله: وَمَا هَذِهِ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهْوٌ وَلَعِبٌ عَلَى وَجْهِ الإختصار.

أَمَّا قوله تعالى: وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ فالوجه فيه واضح لأن الدَّارَ الَّتِي لَيْسَ فِيهَا مَوْتُ هِيَ دَارُ الْحَيَوَانِ واقِعاً إِلَّا أَنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ولذلك عَلِقَ الْحَكَمَ عَلَى الشَّرْطِ قَالَ أَبُو عُبَيْدَةَ الْحَيَوَانُ الْحَيَاةُ وَاحِدٌ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ أَنَّ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا تَزُولُ كَمَا يَزُولُ اللَّهْوُ وَاللَّعِبُ وَمَا كَانَ فِي مَعْرِضِ الزَّوَالِ وَالْفَنَاءِ فَلَا وَجُودَ لَهُ حَقِيقَةً وَأَمَّا الدَّارُ الْآخِرَةُ وَالْحَيَاةُ فِيهَا لَا زَوَالٍ لَهَا فَهِيَ الْحَيَاةُ الْوَاقِعِيَّةُ الَّتِي لَا فَنَاءَ لَهَا وَكَيْفَ كَانَ فَالْمَعْنَى وَاضِحٌ لِمَنْ عَرَفَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ.

فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلْكِ دَعَا إِلَهُهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّيَهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ
الْفُلْكَ بَضْمُ الْفَاءِ وَسُكُونُ اللَّامِ وَالْكَافِ السَّفِينَةُ وَيَسْتَعْمَلُ ذَلِكَ لِلوَاحِدِ وَالْجَمْعِ يَذْكُرُ وَيُؤَنَّثُ.

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: فِي الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ. فِجَاءٌ بِهِ مَذْكُراً.

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَ الْفُلْكِ أَلْتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ.

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ وَجَرَيْنَ بِهِمْ بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ^(١).

فَجَمْعٌ، وَهَذَا إِحْتِجَاجٌ آخَرٌ عَلَى الْكُفَّارِ وَذَلِكَ أَنَّهُمْ إِذَا رَكِبُوا فِي السَّفِينَةِ وَهَاجَتْ بِهَا الرِّيحُ وَخَافُوا الْهَلَاكَ، دَعَا اللَّهَ، هُوَ لَا الْكُفَّارَ وَلَا يَدْعُونَ الْأَصْنَامَ وَالْأَوْثَانَ لَعَلَّهُمْ بِأَنْهَا لَا تَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ، فَلَمَّا نَجَّاهُمُ اللَّهُ إِلَى الْبَرِّ وَزَالَ عَنْهُمْ خَوْفُ الْغَرَقِ إِذَا هُمْ يَشْرِكُونَ بِهِ وَيَعْبُدُونَ أَصْنَامَهُمْ وَأَوْثَانَهُمْ وَجْهَ الْإِحْتِجَاجِ فِي هَذِهِ الْآيَةِ ظَاهِرٌ وَهُوَ أَنَّهُمْ فِي الشَّدَائِدِ يَدْعُونَ اللَّهَ وَبَعْدَهُ

يعبدون الأصنام وهذا يدل على أن الأصنام وجودها كالعدم وإذا كان كذلك فما معنى خضوعهم لها.

لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ وَ لِيَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ

أي أنهم يفعلون ما ذكرناه من الإشراك معه في العبادة ليجحدوا نعم الله التي أعطاهم إياها، وَ لِيَتَمَتَّعُوا، أي ليتلذذوا في الدنيا ثم قال مهذا لهم، فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ، في الآخرة جزاء ما يفعلونه من الأفعال من طاعة أو معصية فإن الله تعالى يجازيهم بحسبها يوم القيامة وفي الآية دلالة على أن الكفر بالنعمة يوجب العذاب كما قال تعالى: وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ^(١).

أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا مِمَّا آمِنًا وَ يُتَخَفُّ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ وَ بِنِعْمَةِ اللَّهِ يَكْفُرُونَ

الإستفهام للإنكار أي أنهم يرون ذلك و يحتمل أن يكون للتهديد أو التوبيخ و المراد بالحرم هو مكة المكرمة باعتبار البيت و قد أشار الله تعالى إلى ذلك حيث قال:

وَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا^(٢).

قال الله تعالى: فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ وَ مَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا^(٣).

قال الله تعالى: وَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا^(٤).

وقوله وَ يُتَخَفُّ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ أي يتناول الناس من حوالي مكة بسرعة و تؤخذ أموالهم و منه خطف البصر لسرعته و المقصود تنبيههم على جميل صنع الله بهم و سبوغ نعمه عليهم بأن جعلهم في أمن لا يغزوهم أحد و

ضياء القرآن في تفسير القرآن



المجلد الثالث عشر

٢- البقرة = ١٢٦

٤- إبراهيم = ٣٥

١- إبراهيم = ٧

٣- آل عمران = ٩٧

لا يستلب منهم مع كونهم قليلي العدد في مكانٍ لا زرع فيه و هذه الأمور من أعظم النعم التي كفروا بها و هي نعمة لا يقدر على إعطائها غير الله تعالى و مع ذلك أنهم كفروا بالله و عبدوا الأصنام و أنكروا النبوة و فعلوا ما فعلوا من الأفعال القبيحة و إلى هذا المعنى أشار الله بقوله: أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ و هو الأصنام و بنعمة الله يكفرون، و حاصل الكلام في الآية هو أن الله تعالى جعل الحرم أمناً، و هم ساكنون فيه و دفع شرّ الأعداء عنهم و أعطاهم من النعم ما لا يقدر عليه إلا الله و مع ذلك لم يشكروا له بل عبدوا الأصنام و هذا يدل على خبث باطنهم و سوء سريرتهم و لذلك قال:

وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ
أما إفتراءهم على الله كذباً، فهو إنكارهم آيات الله و أنهم أضافوا إليه ما لم يقله و لم يأمر به من عبادة الأوثان و غيرها.

و أما تكذيبهم الحقّ لما جاءهم، فالمراد تكذيبهم الرّسول و القرآن و الأحكام، ثم قال تعالى: أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى أَي مكاناً، و مقاماً للكافرين، و الهمزة للإستفهام الإنكاري أي نعم أن جهنّم مَثْوًى لهم حقّاً لأنهم ظلّموا أنفسهم و ما ربك بظلامٍ للعبيد.

ضياء القرآن في تفسير القرآن



المجلد الثالث عشر

و الَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ
ليس المراد بالجهاد في الآية الجهاد مع الكفار بالسيف و السنان فقط بل المراد به الجهاد بمعناه العام الشامل له و لغيره من أقسام الجهاد و في رأسها الجهاد مع النفس الأمارة بالسوء الذي يعبر عنه بالجهاد الأكبر في الأخبار و عن كتاب تهذيب الأحكام عن جعفر بن حفص بن غياث قال سألت أبا عبد الله عن الجهاد أسنّة هو أم فريضة فقال عليه السلام:

الجهاد على أربعة أقسام (أوجه) فجهادان فريضة، و جهاد سنة لا يقام إلا مع فرض، و جهاد سنة، فأما أحد الفرضين مجاهدة الرجل نفسه عن معاصي الله و هو من أعظم الجهاد، و مجاهدة الذين يلونكم من الكفار فرض، و أما الجهاد الذي هو سنة لا يقام إلا مع فرض فإن مجاهدة العدو فرض على جميع الأمة ولو تركوا الجهاد لأنهم العذاب و هذا هو من عذاب الأمة و هو سنة على الإمام وحده أن يأتي العدو مع الأمة فيجاهدهم و أما الجهاد الذي هو سنة فكل سنة أقامها الرجل و جاهد في إقامتها و بلوغها فالعمل و السعي فيها من أفضل الأعمال لأنها إحياء سنة إنتهى^(١).

أقول و قد مرّ البحث في الجهاد و بينا هناك أقسام الجهاد من الجهاد بالسيف و الجهاد بالمال و الجهاد بالقلم و هكذا في رأسها الجهاد مع النفس، و أما قوله تعالى: لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا، فالسبل بضم السين واحدها سبيل و هو الطريق و حيث أضيف إلى الله فهو طريق الحق و أن أضيف إلى الشيطان فهو طريق الباطل فمعنى الكلام أنا نرشدكم إلى طريق الحق، و إن الله لمع المحسنين، بمنزلة التعليل لقوله: لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا، كأنه قيل و لم ذلك فقال تعالى: إِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ، و أي إحصان أفضل و أعظم من الجهاد في سبيل الحق إلا أن الجهاد في سبيل الحق مشكل جداً.

سُورَةُ الرُّومِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْم (١) غَلِبَتِ الرُّومُ (٢) فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ
مِنْ بَعْدِ غَلِبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ (٣) فِي بَضْعِ سِنِينَ لِلَّهِ
الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَ مِنْ بَعْدُ وَ يَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ
الْمُؤْمِنُونَ (٤) يَنْصُرُ اللَّهُ يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ وَ هُوَ
الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (٥) وَ عَدَّ اللَّهُ لَا يُخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ
وَ لَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ (٦) يَعْلَمُونَ
ظَاهِرًا مِنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَ هُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ
غَافِلُونَ (٧) أَوْ لَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ مَا
خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَ مَا بَيْنَهُمَا إِلَّا
بِالْحَقِّ وَ أَجَلٍ مُّسَمًّى وَ إِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ
بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ لَكَافِرُونَ (٨) أَوْ لَمْ يَسِيرُوا فِي
الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ
قَبْلِهِمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَ أَثَارُوا الْأَرْضَ وَ
عَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا وَ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ
بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَ لَكِنْ كَانُوا
أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ (٩) ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ

أَسَآؤُا السُّوَاىَ أَنْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَكَانُوا
 بِهَا يَسْتَهْزِءُونَ (١٠) اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ
 ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (١١) وَ يَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ
 يُبْلِسُ الْمُجْرِمُونَ (١٢) وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ مِنْ
 شُرَكَائِهِمْ شُفَعَاؤُا وَكَانُوا بِشُرَكَائِهِمْ كَافِرِينَ
 (١٣) وَ يَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُنْفِقُونَ (١٤) فَاَمَّا
 الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَهُمْ فِي
 رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ (١٥) وَ أَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَ
 كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَ لِقَاءِ الْآخِرَةِ فَأُولَئِكَ فِي
 الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ (١٦) فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ
 تُمْسُونَ وَ حِينَ تُصْبِحُونَ (١٧) وَلَهُ الْحَمْدُ فِي
 السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ عَشِيًّا وَ حِينَ تُظْهِرُونَ
 (١٨) يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَ يُخْرِجُ الْمَيِّتَ
 مِنَ الْحَيِّ وَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَكَذَلِكَ
 تُخْرَجُونَ (١٩) وَ مِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ
 ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ (٢٠) وَ مِنْ آيَاتِهِ أَنْ
 خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَ
 جَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَ رَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ
 لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ (٢١) وَ مِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَوَاتِ
 وَ الْأَرْضِ وَ اخْتِلَافُ أَلْسِنَتِكُمْ وَ أَلْوَانِكُمْ إِنَّ
 فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِلْعَالَمِينَ (٢٢) وَ مِنْ آيَاتِهِ
 مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَ النَّهَارِ وَ ابْتِغَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ

إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ (٢٣) وَ مِنْ
 آيَاتِهِ يُرِيكُمْ الْبَرْقَ خَوْفًا وَ طَمَعًا وَ يُنَزِّلُ مِنْ
 السَّمَاءِ مَاءً فَيُخْضِي بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ
 فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ (٢٤) وَ مِنْ آيَاتِهِ
 أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَ الْأَرْضُ بِأَمْرِهِ ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ
 دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ (٢٥)

◀ اللُّغَةُ

بَضِع: بكسر الباء و سكون الضاد و العين، و قيل بفتح الباء هو في العدد ما
 بين الثلاث إلى التسع و قيل إلى العشرة.

أَثَارُوا الْأَرْضَ: أي حراثوها للزراعة و العمارة.

يُبْلِسُ: بضم الياء من أبلس يبلس إبلاساً و الإبلاس الحزن المعترض من
 شدة اليأس و منه اشتق إبليس على ما قيل.

يُخْبِرُونَ: الحبرة المسرة.

تَنْتَشِرُونَ: الانتشار التفرق.

وَ ابْتَغَاؤُكُمْ: الابتغاء الطلب.

◀ الإِعْرَابُ

مِنْ بَعْدَ عَلَيْهِمُ المصدر مضاف الى المفعول في بَضِعَ يَتَلَقَّى، يَغْلِبُونَ، مِنْ
 قَبْلُ وَ مِنْ بَعْدُ مَبْنِيَانِ عَلَى الضَّمِّ فِي الْمَشْهُورِ يَوْمِيذٍ مَنْصُوبٍ، يَفْرَحُ، وَ عَدَّ
 اللَّهُ هُوَ مَصْدَرٌ مُؤَكَّدٌ أَي وَعَدَ اللَّهُ وَعَدًا ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ أَصَاؤُا السَّوْأَى
 يَقْرَأُ بِالرَّفْعِ وَ النَّصْبِ فَمَنْ رَفَعَهُ جَعَلَهُ إِسْمَ كَانَ وَ الْخَبَرِ، السَّوْأَى وَ مَنْ نَصَبَهُ
 جَعَلَهُ خَبَرٌ كَانَ مُقَدِّمًا عَلَى اسْمِهِ وَ هُوَ الَّذِينَ وَ قِرَاءَةُ النَّصْبِ أُولَى لِأَنَّ فِيهَا

مراعاة اللفظ من حيث التذكر والتأنيث. أَنْ كَذَّبُوا في موضع نصب مفعولاً له أو في موضع جرّ بتقدير العَجَار، والسَّوَأَى، فعلى تأنيث الأسوء وهي صفة لمصدرٍ محذوف و التَّقْدِيرُ أسَاؤُا الإِسَاءَةِ السَّوَأَى حِينَ تُمَشُّونَ الجمهور على الإضافة عَشِيَّاً معطوف على حِينَ مِنَ الْأَرْضِ فيه وجهان:
أحدهما: هو صفة لدعوة.

الثَّانِي: أن يكون متعلّقاً بمحذوف تقديره خرجتم من الأرض ودلّ على المحذوف، إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ.

◀ التفسير

آلَمْ

قد مرّ الكلام في الحروف المقطّعة و قلنا أنّه لا يعلمها إلا الله.

غَلِبَتِ الرُّومُ

المشهور على ضَمّ الغين بصيغة المجهول و عليه المصاحف و قرأ أبو سعيد بفتح العين بصيغة المعلوم و هو مردودٌ عند جميع المفسّرين قيل في سبب نزول الآية أنّ كسرى بعث جيشاً إلى الرُّوم و أمرَ عليهم رجلاً و اختلفوا في إسمه فسار إليهم بأهل فارس و ظفر و قتل و ضرب و قطع زيتونهم و كان إلتقاءهم بأذرعات و بصرى و كان قد بعث قيصر رجلاً أميراً على الرُّوم و قال مجاهد إلتقت بالجزيرة و قال السّدي بأرض الأردن و فلسطين و شقّ ذلك على المسلمين لكونهم مع الرُّوم أهل الكتاب و فرح بذلك المشركون لكونهم مع المجوس و هم ليسوا بأهل كتاب و أخبر رسول الله ﷺ أنّ الرُّوم سيغلبون في بضع سنين و نزلت أوائل الرُّوم فصاح أبو بكر بها في نواحي مكّة، آلَمْ، غَلِبَتِ الرُّومُ، فِي أَدْنَى الْأَرْضِ فقال ناسٌ من مشركين قريش زعم

ضياء القرآن في تفسير القرآن



المجلد الثالث عشر

صاحبك أَنَّ الرُّومَ ستغلب القصَّة و إنما لم نذكرها لعدم الإعتماد على ما ذكره
في كَيْفِيَّتِهَا و لا دليل على صَحَّتِهَا و الَّذِي دَلَّ عليه القرآن هو أَنَّ الرُّومَ صارت
مغلوبة في بادئ الأمر.

فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَ هُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ

المراد بأدنى الأرض و هو أقربها الى فارس، أذرعات و بصرى و هي ما بين
بلاد العرب و الشام على ما قيل و قال بعضهم المراد به الأردن و فلسطين.

قال ابن عطية أن كانت الواقعة بأذرعات فهي من أدنى الأرض بالقياس الى
مكة و أن كانت الواقعة بالجزيرة فهي أدنى بالقياس الى أرض كسرى و أن كانت
بالأردن فهي أدنى الى أرض الرُّوم.

و قوله: وَ هُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ تقديره من بعد غلبتهم، فحذف
الهاء للإضافة كما قال و أقام الصلاة، و التقدير و إقامة الصلاة و المعنى، وَ هُمْ،
أي الرُّوم من بعد غلبتهم أي غلبة فارس عليهم سيغلبون، الغلب و الغلبة
مصدران مثل الحلب و الحلبة، و معنى الغلبة الإستيلاء و حاصل المعنى أَنَّ
الرُّوم أي أهلها بعد كونهم مغلوبين في بادئ الأمر سيغلبون في المستقبل ثم
أوضح الله ذلك بقوله

فِي بَضْعِ سِنِينَ لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَ مِنْ بَعْدُ وَ يَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ

قلنا في شرح اللغات أَنَّ البضع بكسر الباء ما بين ثلاث سنين إلى عشر، و
أما ما زاد على العشرة لا يقال له بضع، فكان كما أخبر الله تعالى و كان في ذلك
معجزة ظاهرة للنبي ﷺ و قيل أَنَّ جماعة من الصحابة راهنوا أبي بن
أبي خلف و قيل راهنوا أباسفیان أن لم يصح الخبر و وافقوهم على أربع سنين
فلما أخبروا النبي ﷺ قال زيد و هم في الخطر و إستزيدوا في الأجل،
ففعّلوا فغلبت الرُّوم لفارس قبل المدة و قد بيّنا سبب ذلك في أول السورة.

وقوله: **لِلّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ** إشارة إلى أن الأمر بيد الله تعالى في المغلوبيّة والغالبية، وَ **يَوْمَئِذٍ**، أي يوم غلبة الرّوم على فارس، في الأجل المضروب يفرح المؤمنون كما فرح المشركون في غلبة فارس على الرّوم، و أنما قال يفرح المؤمنون لأنّ الرّوم أهل كتاب فكان هذا أي ما أخبر القرآن به من غلبة الرّوم في الأجل المقرّر من علم الغيب الذي أخبر الله عزّ وجلّ به في كتابه، و الحقّ أنّ فرحهم أنما كان لإنجاز وعد الله تعالى إذ كان فيه دليل على النّبوة لأنّه تعالى أخبر بما يكون في بضع سنين فكان فيه.

بَنَصْرِ اللَّهِ يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ

الباء للسبب أي بسبب نصر الله و المعنى أنّ النّصر من عند الله لمن يشاء من عباده و هو العزيز في إنتقامه من أعدائه، الرّحيم لمن اناب اليه و قيل في معنى الآية و بنصر الله أي الرّوم على فارس أو المسلمين على عدّوهم أو في أن صدق ما قال الرّسول من أنّ الرّوم ستغلب فارس أو في أن يسلّط الظّالمين بعضهم على بعض حتّى تغانوا أو تناكصوا، وكيف كان لا شك أنّ النّصر من الله في جميع الأمور و جميع الحالات فإنّ الله يقدر و لعبد يدبر.

وَعَدَ اللَّهُ لَا يَخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ

و إنتصب وعد الله على أنّه مصدر مؤكّد لمضمون الجملة التي تقدّمت و هو قوله: **سَيَغْلِبُونَ** و قوله: **يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ** و قيل تقدير الكلام أنّ ما ذكره الله تعالى من أنّ الرّوم ستغلب فارس في ما بعد، وعدّ وعده الله لا يخلف الله وعده و الحاصل أنّ الله أخبر في هذه الآية أنّ الذي وعده لا خلاف فيه ففي الآية إشارة إلى عدم جواز الخلف في الوعد و ذلك لأنّه لا يخلف وعده و قد وردت به آيات.

قال الله تعالى: رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ^(١).

قال الله تعالى: قُلْ أَتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا فَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ^(٢).

قال الله تعالى: حَتَّى يَأْتِيَ وَعْدُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ^(٣) و
غيرها من الآيات.

و الوجه فيه أن خلف الوعد قبيح عقلاً و الله تعالى منزّه عنه و لذلك أمر عباده بعدم الخلف في الوعد و العهد و الميثاق.

فقال في وصف المؤمنين: وَ الْمُؤْمِنُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا^(٤).

و قال الله: وَ الَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ وَ عَهْدِهِمْ رَاعُونَ^(٥).

و قد وردت به الأخبار أيضاً كما هو واضح.

و أمّا قوله: وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ أي لا يعلمون أن الله لا يخلف وعده، و لا يعلمون قبحه.

يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَ هُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ

قال صاحب الكشاف قوله: وَيَعْلَمُونَ بدل من قوله لا يعلمون و في هذا الإبدال من النكتة أنه أبدله منه و جعله حيث يقوم مقامه و يسد مسدّه ليعلمك أنه لا فرق بين عدم العلم الذي هو الجهل و بين وجود العلم الذي لا يتجاوز الدنيا إنتهى.

أقول لا نفهم من كلامه شيئاً يعتدّ به بل نقول أنه غير مستقيم و البدلية لا معنى لها لتعدد الموضوع في الأيتين، فأقول: لَا يَعْلَمُونَ معناه لا يعلمون أن الله لا يخلف وعده، أو لا يعلمون قبح الخلف و قوله يعلمون معناه يعلمون

ظاهراً من الحياة الدّنيا و هو شيء آخر و بعبارة أخرى جهلهم تعلّق بقبح الخلف من الله و علمهم تعلّق بالدّنيا و زخارفهم و أيّ ربط بين الموضوعين حتّى يقال أنّه يقوم مقامه و يسدّ مسدّه أو يقال عدم العلم يعني الجهل و وجود العلم يعني كذا وكذا ثمّ آية نكتة في هذا الإستنباط الذي لا يساعده العقل و آية منافاة بين العلم بشيء هو من المحسوسات و عدم العلم بشيء هو من المعقولات و حاصل الكلام أنّ الأيتين في محلّهما و كلّ واحدة منهما لا ربط لها بالأخر من حيث المعنى فالقول بالبدليّة لا معنى له إذا عرفت هذا فلنرجع إلى معنى الآية و نقول:

يعلمون أي الكفّار ظاهراً من الحياة الدّنيا و لا يعلمون أنّ هذه الحياة فانية لا دوام لها و الحياة الباقية التي لا فناء لها هي حياة الآخرة فللحياة ظاهرٌ و باطنٌ ظاهرها الفناء و باطنها البقاء و أمّا قول صاحب الكشف فيفيد أنّ للدنيا ظاهراً و باطناً، أيضاً كلام بلا محصل فإنّ الدّنيا لا باطن لها و الذي يمكن أن يقال له ظاهراً و باطن هو الحياة من حيث الفناء و البقاء فظاهرها الفناء كما هو محسوس و باطنها البقاء و هو الحياة التي لا فناء لها أعني بها حياة الآخرة فمن النّاس من يعلم ظاهرها و يقول ليس بعدها شيء و منهم من يعلم باطنها و يعتقد بالآخرة و حياتها و قوله: وَ هُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ، معناه حصرهم الحياة بالحياة الدّنيوية التي لا بقاء لها و غفلتهم عن الآخرة و حياتها الدائمة التي لا فناء لها أبداً هذا ما فهمناه من الآية الشريفة و الله تعالى أعلم.

في تفسير القرآن



المجلد الثالث عشر

أَوْ لَمْ يَتَذَكَّرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ مَا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ لَكَافِرُونَ
الإستفهام للتوبيخ و الفكرة قوّة مطرقة للعلم إلى المعلوم و في اصطلاح الفلاسفة هي ترتيب أمور معلومة لتحصيل المجهول، و التّفكّر جولان تلك القوّة بحسب نظر العقل و ذلك للإنسان دون الحيوان و لا يقال إلّا فيما يمكن

أن يحصل له صورة في القلب ولهذا روي، تَفَكَّرُوا في ألاء الله ولا تُفَكِّرُوا في الله إذ كان الله منزهاً أن يوصف بصورة، والأنفس جمع نفس والمراد به في المقام القلب لا الرُّوح فأنَّ النَّفْسَ كما تطلق على الرُّوح تطلق على القلب أيضاً ومعنى الآية أو لم يتفكروا هؤلاء الكفار في قلوبهم ما خلق الله السموات والأرض وما بينهما إلا بالحق، كلمة، ما، في ما خلق الله للتقي وفي ما بينهما موصولة أي ليس خلق السموات والأرض والذي بينهما من الموجودات إلا بالحق دون الباطل أي لم يخلقهما وما بينهما عبثاً فأنَّ العبث من مصاديق اللهو واللعب والله تعالى منزّه عنهما وضدَّ الباطل هو الحق وقد مرَّ معنى الحق غير مرّة وقوله تعالى: **وَ أَجَلٍ مُّسَمًّى**، أي ما خلقه باطلاً وعبثاً بغير غرض صحيح وحكمة بالغة ولا لتبقى خالدة، فأنَّ الأجل المدة المضروبة وفي هذا الكلام إشارة بل صراحة بأنَّ السموات والأرض وما بينهما من الموجودات من الجن والإنس والملائكة والحيوان والنبات والجماد لها أجل ومدة معيّنة في علم الله تعالى لا يعلمه إلا هو وذلك لقوله تعالى: **كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ، وَ يَبْقَىٰ وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَ الْإِكْرَامِ**^(١) ففي الآية إعلام بفناء المخلوق، **وَ إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ**، أي بقاء ثواب الله وعقابه لكافرون، أي ينكرون صحّة ذلك ولا يعترفون به ويظهر من كلام صاحب الكشف أنَّ لقاء ربهم الأجل المسمّى أي أنهم ينكرون الأجل المسمّى، و لقائل أن يقول أن كان المراد باللقاء هو الأجل المسمّى، فذكره عبثاً وزيادة في الآية فلو قال **وَ أَنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ بِهِ لَكَافِرُونَ**، لكان أولى وأخصر مع إفادة المعنى وحيث أنَّه تعالى ذكر اللقاء يستفاد منه أنَّه غير الأجل المسمّى وهذا هو الحق فأنَّ الأجل المسمّى عبارة عن المدة المضروبة للعمر والحياة.

و أما اللقاء فهو لقاء الثَّواب و العقاب في الآخرة و لا ملازمة بينهما حتَّى يقال هو هو ألا ترى أنَّ الكافر بل كلَّ عاقلٍ لا ينكر الأجل و لا شكَّ أنَّ المخلوق مصيره الى الموت و الفناء، و أما لقاء الرَّبِّ أعني به ثوابه و عقابه في الآخرة لا يقول به إلاَّ المؤمن المعتقد بالآخرة و القيامة فكلَّ من إعتقد بالقيامة إعتقد بالأجل المسمَّى و لا عكس فكيف يقال أنَّ المراد باللقاء الأجل المسمَّى بل نقول أنَّ الآية تدلُّ على أنَّ المتفكرين يعتقدون بالأجل المسمَّى و كثيراً منهم كافرون بالحساب و العقاب و الثَّواب و لا يبعد إستفادة هذا المعنى من الآية.

أَوْ لَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ
كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَ أَثَارُوا الْأَرْضَ وَ عَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا وَ
جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ
يَظْلِمُونَ

أشار الله تعالى في الآية السابقة الى التفكير و في هذه الآية إلى السير في الأرض، لنكتة دقيقة خفية و هي أنَّ الإنسان قد يحصل له العلم من طريق العقل و الفكر و قد يحصل له العلم من طريق المحسوسات و من ليس كذلك فهو ليس بإنسان واقعاً بل هو أضلَّ من الحيوان أيضاً لأنَّ الحيوان لا عقل له و لكن الحسَّ موجود فيه فأنته يبصر و يسمع و يذوق و يشمَّ و يلمس، فهو يعتني بحسِّه حتَّى الإمكان و لا يخالفه و إن لم يحصل له علم بذلك و إذا كان الإنسان كذلك فما الفرق بينه و بين الحيوان بل هو أضلَّ لأنَّ عدم حصول العلم بسبب الحسَّ عن العاقل أقبح من عدمه من غير العاقل و هو الحيوان فهو أضلَّ منه إذا عرفت هذا.

فنقول أنَّ الله تعالى دعاهم الى التفكير أولاً و الى السير في الأرض ثانياً فكأنَّه قال إن لم يتفكروا في صحَّة ما قلنا أولم يسيروا في الأرض فينظروا كيف

كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْأُمَمِ السَّالِفَةِ الَّذِينَ كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَ أَثَارُوا الْأَرْضَ وَ عَمَرُوهَا.

أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا وَ جَاءَ تَهُم رَسَلْنَا بِالْبَيِّنَاتِ فَلَمْ يَقْبَلُوهَا، وَ قَدْ ثَبَتَ أَنَّ حُكْمَ الْأُمَمَالِ وَاحِدٍ، فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ، لِأَنَّهُ مَنْزَعٌ عَنْهُ وَ لَكِنْ كَانُوا هَؤُلَاءِ الْكَفَّارِ أَنْفُسُهُمْ يُظْلَمُونَ، حَيْثُ أَنَّهُمْ لَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ لَمْ يَعْتَبِرُوا عَمَّا نَزَلَ عَلَى الْأُمَمِ السَّالِفَةِ مِنَ الْعَذَابِ بَعْدَ تَمَامِيَةِ الْحُجَّةِ عَلَيْهِمْ قَبْلَ الْعَذَابِ.

ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ أَصَاؤُوا السُّوَايَ أَنَّهُ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَ كَانُوا بِهَا يَسْتَهْزِءُونَ

سَوَائِي، عَلَى وَزْنِ فَعْلَى، تَأْنِيثُ أَسْوَى، وَ السُّوَايَ بِضَمِّ السَّيْنِ كُلِّ مَا يَغْمُ الْإِنْسَانُ مِنَ الْأُمُورِ الدُّنْيَوِيَّةِ وَ الْآخِرَوِيَّةِ وَ مِنْ الْأَحْوَالِ النَّفْسِيَّةِ وَ الدِّينِيَّةِ وَ الْخَارِجَةِ مِنْ فَوَاتِ مَالٍ وَ جَاهٍ وَ فَقَدْ حَمِيمٌ.

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: إِنَّ الْخِزْيَ الْيَوْمَ وَ السُّوَايَ عَلَى الْكَافِرِينَ^(١).

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: لِيُكَفِّرَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي عَمِلُوا وَ يَجْزِيَهُمْ أَجْرَهُمْ^(٢).

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَ لَنَجْزِيَنَّهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ^(٣).

وَ عَبَّرَ عَنْ كُلِّ مَا يَقْبَحُ بِالسُّوَايَ وَ لِذَلِكَ قَوْلُ الْحَسَنِ كَمَا:

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا^(٤).

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَ يَجْزِي الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى^(٥).

وَ السَّيِّئَةُ الْفَعْلَةُ الْقَبِيحَةُ وَ هِيَ ضِدُّ الْحَسَنَةِ إِذَا عُرِفَتْ هَذَا فَمَعْنَى الْآيَةِ أَنَّ

عاقبة المسيئين و هم الذين يفعلون القبائح و الأفعال السيئة في الدنيا، أن كذبوا بأيات الله و إستهزؤوا بها و يستفاد من الآية أن تكذيب الآيات و الإستهزاء بها من ثمرات المعاصي و هو كذلك ألا ترى أن الزاني أو شارب الخمر أو أكل الربا و غير ذلك من المعاصي إذا قيل لهم لا تفعلوا هذا فإن الله تعالى حرّمه و أعدّ لفاعله عذاباً أليماً، فجوابهم تكذيب الآيات و الإستهزاء بها و لا سيما في زماننا هذا فإن المنكرات قد شاعت و كثرت بين الناس بحيث عدّ المعروف بينهم منكراً و المنكر معروفاً و السّر فيه أن العبد إذا فعل منكراً قبيحاً و لم يتب بعده و إستمرّ عليه صار قلبه كثيفاً خشناً غليظاً لا رقة فيه و لازم ذلك إنكار الآيات و الإستهزاء بها لأنّ قبح الفعل قد زال عنه بسبب الإستمرار على المعصية فلا أثر للموعظة فيه أصلاً كما وردت به الآثار.

قال النبي ﷺ: في الإنسان مضغة إذا هي سلمت و صحت سلم بها سائر الجسد و إذا هي سقمت سقم بها سائر الجسد و فسد وهي القلب إنتهى.

و قال ﷺ: من علامات الشقاء جمود العين و قسوة القلب و شدة الحرص في طلب الرزق و الإصرار على الذنب إنتهى.

و قال الباقر عليه السلام: ما من شيء أفسد للقلب من الخطيئة أن القلب ليوافق الخطيئة فما تزال به حتى تغلب عليه فيصير أسفله أعلاه و أعلاه أسفله إنتهى.

و قال النبي ﷺ: أن المرء إذا أذنب كانت نكتة سوداء في قلبه فإن تاب نزع فاستغفر صقل قلبه منها و إن زاد فذلك الرين الذي ذكره الله في كتابه (كلّا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون) إنتهى.

و قال أمير المؤمنين عليه السلام: ما جفت الدموع إلا لقسوة القلب و ما قست القلوب إلا لكثرة الذنوب إنتهى.

و الأحاديث في الباب كثيرة و من المعلوم أنّ قسوة القلب بسبب الذنوب و لازم قسوة القلب إنكار الآيات و التجري في المعاصي و هو واضح.

اللَّهُ يَبْدُوْا أَلْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيْدُهُ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُوْنَ

البدء تقديم الشيء على غيره ضرباً من التقديم قال الله تعالى: **وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ**^(١) مبدأ الشيء هو الذي منه يتركب أو منه يكون فالحروف مبدأ الكلام و الخشب مبدأ الباب و السرير و النواة مبدأ النخل و هكذا، و معنى الآية أنّ الله تعالى يبدؤا الخلق و يوجد ثم بعد ذلك يعيده في البعث ثم بعد ذلك يرجع الخلق إليه يوم القيامة للحساب، ففي الآية أشار الله تعالى إلى أمور.

أولها: أنه تعالى هو الذي أبدأ الخلق و أوجده بعد أن لم يكن و فيه إشارة إلى مقام خالقيته.

ثانيها: أنّ الله كما بدأ الخلق يعيده أيضاً أي يحييه بعد الموت و فيه إشارة إلى أنه تعالى هو الباعث من في القبور.

ثالثها: أنّ الخلق يرجع إليه يوم القيامة فإن كل شيء يرجع إلى أصله **إِنَّا لِلَّهِ وَ إِنَّا إِلَيْهِ رَاغِبُونَ**، فقوله: **يَبْدُوْا أَلْخَلْقَ** إشارة إلى المبدء و قوله: **ثُمَّ يُعِيْدُهُ** إشارة إلى البعث و قوله: **ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ**، إشارة إلى أنه المنتهى و إليه المأب.

و يَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُبْلِسُ الْمُجْرِمُونَ

المراد بالساعة القيامة و هو الذي أشار إليه في الآية السابقة بقوله: **إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ** قيل معناه تنقطع يوم القيامة حججهم فإن الإبلas التَّحْيَر عند لزوم الحجة و أنما المجرم يبلs فيه لظهور جلائل آيات الأخرة التي تقع عندها على الضرورة فيتَّحير أعظم الحيرة.

و قال بعضهم الإبلّاس اليأس و لذلك سمّي إبليس إبليساً ليأسه يوم القيامة و كيف كان لا شك أنّ الأمل تنقطع فيه كما قال تعالى:

وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ مِنْ شُرَكَائِهِمْ شُفَعَاؤُا وَكَانُوا بِشُرَكَائِهِمْ كَافِرِينَ

و يحتمل أن يكون المراد بالشفعاء الأوثان و الأصنام التي كانوا يعبدونها في الدنيا و جعلوها شركاء لله و كانوا يزعمون أنّها تشفع لهم، و قيل شركاؤهم لأنّهم كانوا يجعلون لها نصيباً في أموالهم.

و قال مقاتل المراد بالشركاء الملائكة و الجامع بين جميع الأقوال هو أنّ المراد بهم كلّ معبودٍ غير الله سواء كان من الملائكة أم الأصنام و الأوثان و غيرها.

و يَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُنْفِرُونَ

قيل في معناه يوم تقوم الساعة يعني القيامة يومئذٍ ينفرون أي يتميزون، بتمييز المؤمنين من الكافرين و على هذا فالتفرّق بمعنى التمييز، و قيل معناه لا يلتفت واحدٌ منهم على حاجة غيره و الحقّ أنّ المراد بالتفرّق معناه اللّغوي و هو التشتّت و ذلك لأنّ يوم القيامة يومٌ يفرّ المرء من أخيه و صاحبه و بنيه و ليس له مقصد إلاّ خلاص نفسه فهو لا يتوجّه إلى غيره و لا نعني بالتفرّق إلاّ هذا و في ذلك نهاية الحثّ و الاستعداد و لتأهب لذلك المقام و قطع الرّجاء عمّا سوى الله تعالى.

جاء القرآن في تفسير القرآن



الجلد الثالث عشر

فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ

أي يسرّون سروراً تبين أثره عليهم و منه الخبرة و هي المسرة، وعد الله تعالى المؤمنين الذين آمنوا بقلوبهم و عملوا الصّالحات بأنّهم في روضة من رياض الجنّة و هم مسرورون مبتهجون بذلك ثمّ أوعد الكفّار بقوله:

وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ فَأُولَٰئِكَ فِي الْعَذَابِ مُخَصَّرُونَ

أي محضرون فيها قيل لفظة الإحضار لا تستعمل إلا فيما يكرهه الإنسان و منه حضور الوفاة، و يقال أحضر فلان إلى مجلس السلطان إذا جئ به بما لا يؤثره، وهذا بخلاف الحضور فأن الاختيار مأخوذ فيه بل لا يصدق الحضور إلا به و في هاتين الأيتين ذكر الله تعالى ما ينتهي إليه الإيمان و الكفر و الطاعة و العصيان و السعادة و الشقاوة و بالجملة لأبد من يوم ترد الودائع، و أن إلى ربك المنتهى.

روي في البحار بأسناده عن أبي عبد الله عليه السلام قال ما خلق الله خلقاً إلا جعل له في الجنة منزلاً و في النار منزلاً فإذا سكن أهل الجنة الجنة و أهل النار النار نادى مناد يا أهل الجنة أشرفوا فيشرفون على النار و ترفع لهم منازلهم في النار ثم يقال لهم هذه منازلكم التي لو عصيتم ربكم دخلتموها قال عليه السلام فلو أن أحداً مات فرحاً لمات أهل الجنة في ذلك اليوم فرحاً لما صرف عنهم العذاب ثم ينادون يامعشر أهل النار أرفعوا رؤسكم فأنظروا إلى منازلكم في الجنة وما فيها من النعيم فيقال لهم هذه منازلكم التي لو أطيتم ربكم دخلتموها قال عليه السلام فلو أن أحداً مات حزناً لمات أهل النار ذلك اليوم حزناً فيورث هؤلاء منازل هؤلاء و هؤلاء منازل هؤلاء و ذلك قول الله أُولَٰئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ، الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ^(١) إنتهى^(٢).

أقول هذا الحديث يكفي في الباب.

فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَ حِينَ تُصْبِحُونَ

السُّبْحُ المَرَّ السَّرِيعُ في الماءِ و في الهواءِ يقالُ سبحاً و سبحاًةً و سبحان أصله مصدر نحو غفران قيل هو اخبار في معنى الأمر بالتَّزْيِيةَ لله تعالى و النَّاءُ عليه في هذه الاوقات فيكون سبحان مصدراً بمعنى الأمر أي سَبَّحُوا اللَّهَ في هذه الأوقات يعني المساء و الصُّبْحُ سئل ابن عباس هل تجد الصَّلوات الخمس في القرآن فقال نعم فقرأ هذه الآية، و قال تمسون صلاة المغرب و العشاء و تصبحون صلاة الفجر و عشيّاً صلاة العصر و حين تظهرون صلاة الظُّهر إنتهى.

و معنى التَّسْبِيحِ التَّزْيِيةُ و قد يكون بمعنى التَّمَجِيدِ نحو سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا^(١)، و قد يكون بمعنى التَّعَجُّبِ و التَّعْظِيمِ لما اشتمل الكلام عليه نحو سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ^(٢).

و قوله: سُبْحَانَكَ هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ^(٣) هو التَّعَجُّبُ مِمَّنْ يقول ذلك ثمَّ أنَّ التَّسْبِيحَ قد يكون بلسان الحال فَأَنَّ كُلَّ ذَرَّةٍ من الموجودات تنادي بلسان حالها على وجود صانع حكيم واجب لذاته، و قد يكون بالمقال و هو لذوي العقول و كيف كان فمعنى الآية سَبَّحُوا اللَّهَ مساءً و صباحاً و لعلَّ المراد به الصَّلَاةُ و إلّا فالتَّسْبِيحُ حسن على كُلِّ حالٍ و لا خصوصيةً للصُّبْحِ و المساء فيه فَأَنَّ جميع الأزمنة و الاوقات بالنسبة إليه على حدٍّ سواء.

في تفسير القرآن



الجلد الثالث عشر

وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَ عَشِيّاً وَ حِينَ تُظْهَرُونَ

قد مضى الكلام في الحمد و المدح و الشُّكْرُ في تفسير قوله: اَلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ اَلْعَالَمِينَ، بما لا مزيد عليه و قلنا هناك أَنَّ جميع المحامد ترجع إليه و اللّام فيه أمّا للجنس أو الإستغراق و المأل فيهما واحد، و قوله: وَلَهُ اَلْحَمْدُ، بتقديم

الْظَّرْفَ لِإِفَادَةِ الْحَصْرِ أَي أَنَّ الْحَمْدَ لَهُ وَحْدَهُ وَهُوَ كَذَلِكَ لِأَنَّ النَّعْمَ كُلَّهَا مِنَ اللَّهِ تَعَالَى وَلِذَلِكَ قَالَ وَلَهُ الْحَمْدُ وَلَمْ يَقُلْ الْحَمْدُ لَهُ إِذَا لَا حَصْرَ فِيهِ وَقَوْلُهُ: فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ الْحَمْدَ لَا يَخْتَصُّ بِمَنْ فِي الْأَرْضِ فَقَطْ فَأَنَّ الْمَلَائِكَةَ أَيْضاً يَحْمَدُونَ اللَّهَ وَبِالْجُمْلَةِ كُلِّ مَوْجُودٍ فِي الْأَرْضِ وَالسَّمَاءِ يَحْمَدُهُ وَمِنَ الْمَعْلُومِ أَنَّ الْحَمْدَ فِي كُلِّ مَوْجُودٍ بِحَسَبِهِ أَلَا تَرَى أَنَّ اللَّهَ يَقُولُ:

وَأِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ^(١).

وَذَلِكَ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ الْأَشْيَاءَ وَأَوْجَدَهُمْ مِنَ الْعَدَمِ وَآيَةٌ نِعْمَةٍ أَشْرَفَ وَأَفْضَلَ مِنْ نِعْمَةِ الْوُجُودِ وَهِيَ تَسْرِي إِلَى جَمِيعِ الْمَوْجُودَاتِ بِلِسَانِ الْحَالِ أَوْ بِلِسَانِ الْمَقَالِ.

وَقَوْلُهُ: وَعَشِيًّا، أَي فِي الْعِشِيِّ، وَقَوْلُهُ: وَحِينَ تَظْهَرُونَ، أَي حِينَ تَدْخُلُونَ فِي الظَّهِيرَةِ وَهِيَ نِصْفُ النَّهَارِ وَتَخْصِيصُ الْحَمْدِ بِهَذِهِ الْأَوْقَاتِ قَدْ مَرَّ الْكَلَامُ فِيهِ.

وَقُلْنَا لَعَلَّ الْوَجْهَ فِيهِ هُوَ أَنَّهَا أَوْقَاتُ الصَّلَاةِ وَإِلَّا فَالْحَمْدُ لَهُ تَعَالَى فِي جَمِيعِ الْأَوْقَاتِ وَاجِبٌ وَجُوباً عَقْلِيًّا.

يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَيُخَيِّ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَكَذَلِكَ تُخْرَجُونَ

إِعْلَمُ أَنَّ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ يَسْتَعْمَلَانِ عَلَى وَجْهِ:

الأول: لِلقُوَّةِ النَّامِيَةِ الْمَوْجُودَةِ فِي النَّبَاتِ وَالْحَيَوَانَ وَمِنْهُ قِيلَ نَبَاتٌ حَيٌّ وَحَيَوَانٌ حَيٌّ أَوْ مَيِّتٌ.

الثاني: لِلقُوَّةِ الْحَاسَةِ (الْحَسَّاسَةِ) وَبِهِ سَمِّيَ الْحَيَوَانُ حَيَوَانًا.

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَمَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ^(٢).

الثالث: للقوة العاقلة العاملة.

الرابع: عبارة عن إرتفاع الغم.

الخامس: الحياة الأخروية الأبدية.

السادس: الحياة التي يوصف بها الباري، وفيها لا موت أصلاً إذا عرفت

موارد الإستعمال فيهما.

فقول هذه الوجوه قد صرّحت بها الآيات أيضاً فأشار الى الأول.

قال الله تعالى: **أَنَّ اللَّهَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا** ^(١).

قال الله تعالى: **وَ أَحْيَيْنَا بِهِ بَلْدَةً مَّيْتًا** ^(٢).

قال الله تعالى: **وَ جَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ** ^(٣).

و الى الثاني:

قال الله تعالى: **وَ مَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَ لَا الْأَمْوَاتُ** ^(٤).

قال الله تعالى: **أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا، أَحْيَاءً وَ أَمْوَاتًا** ^(٥).

قال الله تعالى: **إِنَّ الَّذِي أَحْيَاهَا لَمُحْيِ الْمَوْتَى إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ**

قَدِيرٌ ^(٦).

فقوله: **إِنَّ الَّذِي أَحْيَاهَا** إشارة الى قوة النامية.

و قوله: **لَمُحْيِ الْمَوْتَى** الى الحاسية.

والى الثالث:

قال الله تعالى: **أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ** ^(٧).

والى الرابع:

قال الله تعالى: **وَ لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ**

أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ^(٨).

٢- ق = ١١

٤- فاطر = ٢٢

٦- انفصلت = ٣٠

٨- آل عمران = ١٦٩

١- الحديد = ١٧

٣- الانبياء = ٣٠

٥- المرسلات = ٢٥ / ٢٦

٧- الانعام = ١٢١

والى الخامس:

قال الله تعالى: **أَسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ** ^(١).

قال الله تعالى: **يَا لَيْتَنِي قَدَّمْتُ لِحَيَاتِي** ^(٢) يعني بها الحياة

الأخروية.

و أما السادس فهي الحياة التي يوصف بها البارئ تعالى فأنته إذا قيل أنه تعالى حيٌّ فمعناه لا يصح عليه الموت وليس ذلك إلا لله تعالى.
و أما الحياة بإعتبار الدنيا و الآخرة فهي ضربان الحياة الدنيا و الحياة الآخرة و هذه الحياة أشار إليها في القرآن أيضاً.

قال الله تعالى: **فَأَمَّا مَنْ طَغَى، وَ أَتَرَ الْخَيْوةَ الدُّنْيَا** ^(٣).

قال الله تعالى: **أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الْخَيْوةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ** ^(٤).

قال الله تعالى: **وَمَا الْخَيْوةُ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا مَتَاعٌ** ^(٥).

و الآيات كثيرة إذا عرفت هذا فنقول جميع أقسام الحياة بيد الله تعالى و تحت قدرته و لا يقدر أحد على إعطاء الحياة إلا الله تعالى و لنرجع الى تفسير ألفاظ الآية قوله: **يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَمِيتِ وَ يُخْرِجُ الْمَمِيتَ مِنَ الْحَيِّ** فإن كان في الإنسان فأنته تعالى يخرج المؤمن من الكافر و بالعكس و العالم من الجاهل و بالعكس و العادل من الظالم و بالعكس و هكذا و أن كان في النبات فأنته يخرج الحياة من الأرض التي لا حياة لها بالمطر و بالعكس بعده و هكذا الكلام في جميع الأقسام فإن حياة كل شيء و مماته بحسبه و أن شئت قلت المراد بالحياة هو الوجود و الإيجاد، و أما قوله: **وَ كَذَلِكَ تُخْرَجُونَ أَيْ وَ كَذَلِكَ تُخْرَجُونَ** يوم البعث بعد الموت بل نقول هذا الإخراج أسهل و أهون من الأول لبقاء المادّة فيه دون الأول فمن كان قادراً على الإحياء من غير مادّة

سابقة فهو قادر على الإخراج منها بطريق أولى فمن أنكر الثاني أنكر الأول من حيث لا يحتسب و من المعلوم أنَّ إنكار الأول معناه إنكار وجود المنكر أي أنكر وجوده و هو كما ترى و حاصل الكلام في الآية هو أنَّ الله تعالى يحيى و يميت في جميع المراحل و هذا حكمٌ عقلي لا شك فيه و قد ثبت عدم التخصيص في العقليات فكيف يعقل جريان الحكم في الأحياء الأول دون الثاني.

و مِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ
أي و من آياته الدالة على توحيده و أنه الخالق الموجد و المميت أنه خلقكم من تراب و في هذه الآية إشارة بل صراحة بأن الإنسان مادة خلقت من التراب و هو من المسلمات التي لا خلاف فيه عقلاً و نقلاً لقوله تعالى:
مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَ فِيهَا نُعِيدُكُمْ وَ مِنْهَا نُخْرِجُكُمْ نَارَةً أُخْرَى^(١).

و المراد بالتُّراب الأرض، يقال تربت قيل معناه إفتقرت و مثله تربت يمينك، أي إفتقرت قال الله تعالى: أَوْ مِسْكِينًا ذَا مَتْرَبَةٍ^(٢) أي ذا فقرٍ قد لصق بالتُّراب لشدة فقره.

أقول لا يبعد أن يكون قوله: مِنْ تُرَابٍ، إشارة الى أنَّ الفقر ذاتي له بحيث لا ينفك عنه.

قال الله تعالى: يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَ اللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ
الْحَمِيدُ^(٣).

و كيف كان لاشك أنَّ مادة خلقة البشر هي الأرض و قد مرَّ الكلام في هذا الباب في كيفية خلق آدم أبو البشر الذي هو أبونا و أصلنا و ذكرنا الأخبار الواردة في الباب مفصلاً فلا نطيل الكلام بذكرها ثانياً.

جاء القرآن في تفسير القرآن



الجلد الثالث عشر

وقوله: ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ فالإنتشار التَّفَرُّقُ في أطراف الأرض كما هو الآن مشاهدا محسوس وإِنَّمَا عَدَّةٌ مِنْ آيَاتِهِ وَأَدْلَتُهُ الدَّالَّةُ عَلَى تَوْحِيدِهِ لِأَنَّ هَذَا الْخَلْقَ لَا يَقْدِرُ عَلَيْهِ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى وَمَنْ يَقْدِرُ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِنَ التُّرَابِ الَّذِي هُوَ جَمَادٍ لَا شُعُورَ لَهُ وَلَا إِدْرَاكَ مَوْجُوداً يَفْهَمُ وَيَسْمَعُ وَيَبْصُرُ وَيَعْلَمُ وَيَتَفَكَّرُ وَهَكَذَا غَيْرُهَا مِنَ الْآثَارِ الْمَتَرَبِّتَةِ عَلَى وَجُودِهِ فَلَوْ أَنَّ الْإِنْسَانَ عَلِمَ مَا أَوْدَعَهُ اللَّهُ فِيهِ مِنْ عَجَائِبِ الْخَلْقَةِ لَا فِي أَنَّ خَالِقَهُ حَكِيمٌ خَبِيرٌ قَادِرٌ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَأَيُّ دَلِيلٍ أَحْكَمَ وَاتَّقَنَ مِنْ هَذَا الدَّلِيلِ الْمَحْسُوسِ كَمَا قَالَ تَعَالَى: وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ^(١) وَأَنْ أَرَدْتَ أَنْ تَعْلَمَ تَوْضِيحَ ذَلِكَ إِجْمَالاً فَنَقُولُ كُلُّ إِنْسَانٍ عَاقِلٌ لَا يَشْكُ فِي وَجُودِ نَفْسِهِ بِمَعْنَى أَنَّهُ مَوْجُودٌ، وَلَا أَيْضاً فِي أَنَّ الْمَوْجُودَ يَحْتَاجُ إِلَى مَوْجِدٍ أَوْجَدَهُ لَعَلَّمَهُ بِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ فِي الدُّنْيَا ثُمَّ كَانَ ثُمَّ أَنَّ الْمَوْجِدَ لَا يَخْلُو مِنْ وَجْهَيْنِ:

أحدهما: أَنْ يَكُونَ وَجُودُهُ مِنْ غَيْرِهِ.

ثانيهما: أَنْ يَكُونَ وَجُودُهُ مِنْ نَفْسِهِ وَذَاتِهِ لَا سَبِيلَ إِلَى الْأَوَّلِ لِأَنَّهُ يَسْتَلْزِمُ التَّسْلُسَ وَهُوَ مُحَالٌ، فَلَا مُحَالَةَ وَجُودُهُ مِنْ نَفْسِهِ وَذَاتِهِ وَإِذَا كَانَ كَذَلِكَ فَهُوَ أَزَلِيٌّ أَبَدِيٌّ.

أَمَّا كَوْنُهُ أَزَلِيًّا لِأَنَّ الْمَفْرُوضَ أَنَّهُ لَا خَالِقَ لَهُ فَهُوَ لَيْسَ مَسْبُوقاً بِالْعَدَمِ وَلَا بِالْعَلَّةِ وَلَا نَعْنِي بِالْأَزَلِيِّ إِلَّا هَذَا، وَأَمَّا أَنَّهُ أَبَدِيٌّ فَمَعْنَاهُ أَنَّهُ يَبْقَى إِلَى الْأَبَدِ فَلَا مَوْتَ فِيهِ إِذْ لَوْ كَانَ لَهُ آخِرٌ فِي الْوُجُودِ فَلَهُ أَوَّلٌ فِيهِ إِذْ الْأَمْرُ مُقَابِلٌ لِلْأَوَّلِ وَالْإِنْتِهَاءُ مُقَابِلٌ لِلْإِبْتِدَاءِ وَالْمَفْرُوضُ أَنَّهُ لَا إِبْتِدَاءَ لَوْجُودِهِ فَلَا إِنْتِهَاءَ لَوْجُودِهِ فَهُوَ وَاجِبُ الْوُجُودِ وَهُوَ الْمَطْلُوبُ هَذَا فِي إِثْبَاتِ ذَاتِهِ وَأَمَّا إِثْبَاتُ صِفَاتِهِ مِنْ الْقُدْرَةِ وَالْعِلْمِ وَالْإِرَادَةِ وَغَيْرِهَا فَلَأَنَّ هَذِهِ الصِّفَاتِ فِي الْإِنْسَانِ مَوْجُودَةٌ وَالْمَفْرُوضُ أَنَّهُ مَخْلُوقٌ لَغَيْرِهِ وَقَدْ ثَبَتَ أَنَّ مُعْطِيَ الشَّيْءِ لَا يَكُونُ فَاقِداً لَهُ فَقَدْ ثَبَتَ بِهَذَا الدَّلِيلِ أَنَّ الصِّفَاتِ مَوْجُودَةٌ فِيهِ إِلَّا أَنَّ الصِّفَاتِ فِي كُلِّ مَوْجُودٍ لَمَّا

كانت من شئون وجوده، فهي تابعة للوجود شدةً و ضعفاً و كمالاً و نقصاً و قد ثبت أن وجوده تعالى ليس من غيره و هو في نهاية الشدة و النورانية فلا حد له فصفاته أيضاً كذلك لا حد لها، و هذا معنى قوله: **وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ** و آية آية أكبر و أعظم من الإنسان و هو المطلوب.

وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَ جَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَ رَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ

و هذه آية ثانية دالة على ربوبيته و في هذه الآية في الحقيقة أشار إلى كيفية تحقق النسل و الأولاد من البشر الذي يتوقف على وجود الزوجة كما قال تعالى: **إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَ جَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ**^(١) و أشار أيضاً إلى المودة و المحبة بين الزوج و الزوجة و أنها من عنايته و لطفه و رحمته فالكلام حول الآية في فصلين:

الأول: في خلق الزوجة و أنها كيف خلقت و من أي شيء خلقت.

الفصل الثاني: في جعل المودة بينهما فنقول.

أما الكلام في الفصل الأول و هو كيفية خلق المرأة، فأعلم أن هذه المسئلة من العويصات التي لا يهتدي إليها فكر البشر و لا يعتمد فيها على ما نقله المؤرخون بل الاعتماد فيها على الآيات و الأخبار الواردة عن المعصومين عليهم السلام و الوجه فيه ظاهر ثم أن الأخبار الواردة في الباب مختلفة، فمنها ما يدل على أن الله تعالى خلق حواء من ضلع آدم و عليه حمل قوله تعالى: **خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ** و منها ما يدل على أنه خلقها كما خلق آدم، أما القول الأول فأختره العامة.

و القول الثاني هو مختار الشيعة تبعاً لأهل البيت و حملوا الأخبار التي دلت على أنها خلقت من ضلع آدم على التقيية و نحن نشير إجمالاً إلى شطر منها: -

فمن الأول:

ما رواه في البحار بأسناده عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال: خلقت حواء من قصير جنب آدم و القصير هو الضلع الأصغر و أبدل الله مكانه لحماً إنتهى.

و بأسناده في حديث آخر قال: خلقت حواء من جنب آدم و هو راقد إنتهى.

و بأسناده عن أبي عبد الله: أن الله خلق ادم من الماء و الطين فهمة حواء في الماء و الطين و أن الله خلق حواء من آدم فهمة النساء في الرجال فحسبوا في البيوت إنتهى.

و به قال المفسرون من العامة كالطبري و القرطبي و الرازي و غيرهم ولم أجد مخالفاً في هذا القول في تفاسيرهم و لو كان لكان قليلاً و نادراً و هو كالمعدوم.

من الثاني: ما رواه في البحار أيضاً عن عمرو أبي المقدام عن أبيه قال سئلت أبا جعفر عليه السلام من أي شيء خلق الله حواء فقال: أي شيء يقول هذا الخلق قلت يقولون أن الله خلقها من ضلع من أضلاع آدم فقال كذبوا، أكان يعجزه أن يخلقها من ضلعه فقلت جعلت فداك يا بن رسول الله من أي شيء خلقها فقال أخبرني أبي عن آبائه قال: قال رسول الله ﷺ: أن الله تبارك و تعالى قبض قبضة من طين فخلطها بيمينه و كلتا يديه يمينه (يمين) فخلق منها آدم و فضلت فضله عن طين فخلق منها حواء إنتهى.

و بأسناده الى الصدوق بأسناده الى وهب قال: أن الله تعالى خلق حواء من فضل طينة آدم على صورته و كان ألقى عليه النعاس و أراه ذلك في منامه و هي أول رؤيا كانت في الأرض

فانتبه و هي جالسة عند رأسه فقال عزَّ وجلَّ يا آدم ما هذه الجالسة
قال الرؤيا التي أريتني في منامي فأنس و حمد الله فأوحى إليه إني
أجمع لك العلم كله في أربع كلماتٍ واحدةً لي، و واحدةً لك و واحدة
فيما بيني و بينك، و واحدة فيما بينك و بين الناس.

أما التي لي فتعبدوني و لا تشرك بي شيئاً، و أما التي لك
فأجزيك بعملك أحوج ما تكون إليه، و أما التي فيما بيني و بينك
فعليك الدعاء و عليّ الإجابة و أما التي فيما بينك و بين الناس
فترضى للناس ما ترضى لنفسك إنتهى^(١).

إذا عرفت هذا فاعلم أنَّ الحقَّ الحقيق بالاتباع عقلاً و نقلاً هو ما إختاره
أصحابنا الإمامية من أنَّها خلقت من فضلة طينة آدم لا من ضلعها.
أما الثقل فلأنَّ الأخبار الدالة على أنَّها خلقت من فضلة طين آدم أصح سنداً
مضافاً إلى أنَّ الأخبار الدالة على القول الأول صدرت عن تقيّة.

أما العقل فأنَّه يحكم حكماً قطعياً بأنَّ الله كان قادراً على خلقها كما كان
قادراً على خلقه فالقول بأنَّه خلقها من ضلعه ساقطٌ رأساً إذ لا معنى له أصلاً و
المفروض أنَّ حواء خلقها الله كما خلق آدم من جميع الجهات و حكم الامثال
واحد.

أما قوله تعالى: مِنْ أَنْفُسِكُمْ فلا يدلُّ على أنَّها خلقت من ضلع آدم لأنَّ
النفس ليست في الآية بمعنى الجسد بل هي بمعنى الجنس أي خلقها الله من
جنسكم و هو التراب الذي خلق منه آدم ^{عليه السلام} أي أنَّ آدم و حواء من تراب
الأرض و لو كان الأمر كما ذكره و فهموه من الآية فحقَّ الكلام أن يقال خلق
لكم من بعضكم أو من جسدكم ولم يقل ذلك بل قال من أنفسكم و قد مرَّ
سابقاً أنَّ النفس تطلق الجنس و جنس المرء و المرأة واحد و الاختلاف

ضياء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢١

المجلد الثالث عشر

الذكورية و الأنوثة لا يوجب الاختلاف في الجنس ألا ترى أَنَّ الإنسان حيوان ناطق و الإنسان يشمل الرّجل و المرأة هذا ما فهمناه من قوله: **مِنْ أَنْفُسِكُمْ** و الله أعلم.

أما قوله تعالى: **لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَ جَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَ رَحْمَةً** فهو أيضاً من آياته حقاً إذ لا يقدر أحدٌ على إلقاء المحبة و المودة في قلب الإنسان بالنسبة إلى إنسانٍ آخر غير خالقهما و هو الله تعالى.

فَأَنْ قُلْتَ أَنَّ سبب محبة الزوج للزوجة هو الشهوة الموجودة فيهما. قلت و من جعل الشهوة فيهما غير الله تعالى و لا فرق بين جعل السبب و جعل المسبب و من المعلوم أَنَّ الدنيا دار الأسباب و هو تعالى مسبب الأسباب و الحاصل أَنَّ الملقى هو الله بسبب و بغير سبب و من العجائب أَنَّ المودة و المحبة بينهما تحصلان بمجرد العقد فكأنَّ صيغة العقد صيغة المحبة و هذا من المحسوسات و مع ذلك يدلُّ على قدرة الخالق و عنايته بعباده و هو رؤوف رحيم.

و قوله: **إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ** معناه واضح فَأَنَّ الجاهل الغافل الَّذي لا يتفكر إلا في غذاءه و لبأسه و مسكنه و لا يلتفت إلى أسرار الخلقة فقلوه: **يَتَفَكَّرُونَ** معناه يتفكرون في أنفسهم و إلكل إنسانٍ لا يخلو عن التفكير قال الله تعالى: **وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ** (١).

جاء القرآن في تفسير القرآن

وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ اخْتِلَافُ أَلْسِنَتِكُمْ وَ أَلْوَانِكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّلْعَالَمِينَ

و هذه هي الآية الثالثة المشار إليها في الكتاب و إلا ففي كل آية منها أيضاً آيات كما لا يخفى ففي الآية الأولى و هي قوله: **وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ** أشار إلى آيتين و هما خلق الإنسان من تراب و إنتشارهم في الأرض، و



المجلد الثالث عشر

في الآية الثانية ثلاث آيات خلق الأزواج و السُّكون إليها، وإيجاد المودة في القلوب، وفي هذه الآية التي نحن بصدد تفسيرها أيضاً ثلاث آيات، خلق السموات والأرض، وإختلاف اللسان وإختلاف الألوان، أما خلق السموات والأرض فقد مضى الكلام فيه غير مرّة في تضايف الكتاب وهو من الآيات المحسوسة التي يراها كلّ أحد بل نقول هو من أكبر الآيات في عالم الحس ولذلك أشار إليها في كثير من الآيات وأمرنا بالتفكير في خلقها، وأما إختلاف اللسان فهو أيضاً من الآيات الدالة على قدرته تعالى والوجه في كونها آية لجلاله وعظمته هو أنّ الإنسان كلّيّ مقول على أفرادهِ ومصاديقه بالتواطؤ أي بالسوية ولذلك يقال في تعريفه حيوان ناطق وهذا الحدّ يسمّى في عرف الفلاسفة والمنطقيين بالحدّ التام أي كلّ فردٍ من أفراد البشر فهو حيوان ناطق لا إستثناء فيه سواء فيه العرب والعجم والتُّرك وبالجملة كلّ إنسانٍ كذلك ولا شك أنّ مادّة الخلقة فيه هي التراب وإذا كان الأمر على هذا المنوال فيجب على القاعدة إشتراك الأفراد في اللّوازم والأثار أيضاً من الشّكل واللّون والنّطق وغيرها ونحن نرى إختلافهم فيها وليس هذا من ناحية ذات الإنسان بما هو إنسان فنكشف منه أنّ هذا الإختلاف من ناحية الخالق لأجل المصالح التي لا يعلمها إلّا هو فلو تفكّر الإنسان في إختلاف اللّسان لصار متحيراً عاجزاً عن درك حقيقته فإنّ اللّغات التي يتكلّم بها أفراد البشر في زماننا هذا أكثر من مائة، ولا نعلم أنّ هذا الإختلاف من أين نشأ وكيف وجد ومن علّمهم اللّغات وهذا من أعجب العجائب مع أنّنا نعلم أنّ آدم وحواء كانا يتكلّمان بلغة واحدة ولم يكن من هذه الإختلاف في زمانهما عين ولا أثر فمن الذي علّم أولادهما اللّغات المختلفة أنّ في ذلك لأية لأولي الأبواب.

وهكذا الكلام في إختلاف الألوان والأشكال فمن قال أو يقول بأنّ هذا الإختلاف من خصوصيات الأرض فهو لا يدري ما يقول أليست الأرض واحدة والشّيء الواحد بما هو واحد لا يصدر منه إلّا واحد فلا يعقل أن تكون

الأرض علّة و سبباً للبياض و السّود و الإحمرار و غيرها فليس هذا و أمثاله إنّ من ناحية الخالق الحكيم العالم بالمصالح و المفسدات و عنّت الوجوه للحَيِّ القيّوم و تفصيل الكلام فيه يحتاج إلى كتاب مستقل في الباب و لخفاء هذه الدّقائِق من أسرار الخلقة على أكثر النّاس قال تعالى: **إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْعَالَمِينَ** بكسر اللّام، لا للجّهال الذين همّهم بطونهم و شهواتهم و إستمتاعهم بالحطام الدّنيوية و كيف إتفق أفلم يتدبّرون في القرآن أم على قلوبهم أقفالها.

وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَابْتِغَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ

و هذه هي الآية الرابعة و قد أشار الله تعالى فيها إلى آيتين:

أحدهما: المنام بالليل و النّهار.

الثّانية: طلب الرّزق أكثر ممّا قدّر لهم من فضله.

أمّا النّوم فلا شك أنّه من أكبر آياته مع ما فيه من الرّاحة للجسد، و أنّما قلنا أنّه من أكبر الآيات لأنّ الرّوح يفارق الجسد بالنّوم و يبقى له تعلّق ما بالجسد إذ لو فارق الجسد بالكلية فيعبر عنه بالموت و هذا هو الفرق بين الموت و النّوم ثمّ أنّ النّوم على ما قيل.

ريحٌ تقدّم من أغشية الدّماغ فإذا وصل إلى العين فترت و إذا وصل إلى القلب نام.

و قال بعضهم أنّ النّوم يحصل من تجمّع حاصلات الإنحلال في الدّماغ و هذه الحاصلات تسلب من الدّم وقت الرّاحة و قيل غير ذلك في تعريفه و كيف كان فلا يهّمنا البحث فيه و الأقوال فيه مختلفة و الحقّ أنّ النّوم لا يخفى حصوله و وقوعه على أحد و أمّا بيان ماهيته و كفيّة حصوله فلم يصل إليه أحد من علماء الماضيين و الحاضرين و ما قالوا فيه أو يقال فهو من أثاره و لذلك قلنا أنّه من أعظم الآيات و هو سببٌ لراحة الجسم كما هو محسوس لنا و

حيث أنه يتولد من الأجزاء البُخارية فلا بد من حصوله و تحقّقه من وجود الجسم العنصري الذي له أجزاء و لذلك خَصّ بالحيوان و الإنسان دون الملك. و أما وجه كونه من الآيات فهو من جهتين:

الأولى: أن الرُّوح التي فارق البدن بعد النُّوم من يرجعها إليه ثانياً باليقظة غير خالقها و بارئها إذ في صورة عدم الرُّجوع لكان من الأموات كما وقع ذلك في كثير من النَّائمين.

الثانية: أن النُّوم واليقظة بعده يدلّنا على الموت و الحياة بعده في يوم البعث و هذه أية أخرى فمن أنكر البعث أنكر النُّوم و من أثبتته أثبتته، فمن تأمّل في النُّوم و اليقظة أقرّ و إعترف بالموت و الحياة بعده فهو من آيات القيامة كما ورد في الحديث النَّاس نِيَامُ إِذَا مَاتُوا إِنْتَبَهُوا.

و أما قوله: **وَ اِبْتَغَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ** فالإبتغاء الطَّلَب و المعنى طلبكم المعاش، و قوله: **مِنْ فَضْلِهِ** فيه إشارة إلى أن الله تعالى قد يعطي العبد أكثر ممّا قدّر له من الرِّزق و ذلك من فضله و قد ورد الحديث بذلك فمن قال أن الرِّزق مقسوم فما معنى الدُّعاء في طلب الرِّزق، لم يعلم أن أصل الرِّزق مقسوم و أما فضله تعالى فلا.

روى في البحار عن الصادق عليه السلام أنه قال: من لم يسأل الله من فضله افتقر إنتهى^(١).

و قال النبي ﷺ: عن جبرئيل عن الله عزّ وجلّ يا عبادي كلّم ضالّ إلا من هديته فإسألوني الهدى أهدكم و كلّم فقير إلا من أغنيت فإسألوني الغنا أرزقكم و كلّم مذنب إلا من عافيته فإسألوني المغفرة أغفر لكم الخبر^(٢).

و حاصل الكلام أن العبد مأمور بالطَّلَب في جميع شؤونه لكونه فقير كذلك و الله تعالى يعطيه من فضله زائداً على ما قدّر له و هذا هو السُّر في حسن

الدُّعَاءُ ثُمَّ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ أَي يَسْمَعُونَ
وَيَتَرَبَّونَ عَلَيْهِ الْأَثَارَ وَهُوَ الْعَمَلُ بِمَا سَمِعُوهُ مِنَ الْآيَاتِ وَالْأَخْبَارِ وَالْمَوَاعِظِ.

وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمْ أَلْبَرَقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُخْرِجُ
بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ
وهذه الآية هي الخامسة من آياته أشار فيها إلى أمرين:

أحدهما: البرق، وهو لمعان السحاب قبل نزول المطر من السماء كما قال
تعالى: فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ وَلِذَلِكَ يَقَالُ فِي كُلِّ مَا يَلْمَعُ بَرْقٌ نَحْوُ سَيْفٍ
بارق وقال الله تعالى: بَرْقٌ أَلْبَصَرُ إِذَا اضْطُرِبَتِ الْعَيْنُ وَخَافَتْ، وَقِيلَ الْبَرْقُ
نَارٌ تَحْدُثُ فِي السَّحَابِ وَقَوْلُهُ خَوْفًا وَطَمَعًا مَعْنَاهُ أَنَّ الْبَرْقَ مَخَوْفٌ وَمَعَ ذَلِكَ
يُوجِبُ الطَّمَعُ فَأَنَّ الرَّائِي يَخَافُ مِنْهُ وَيَطْمَعُ فِي نَزُولِ الْمَطَرِ فَفِيهِ خَوْفٌ وَ
طَمَعٌ أَي طَمَعُ الرَّحْمَةِ.

وَقَالَ قَتَادَةُ يُرِيكُمْ الْبَرْقَ خَوْفًا لِلْمَسَافِرِ وَطَمَعًا لِلْمَقِيمِ.

وَقَالَ الْآخَرُ خَوْفًا مِنَ الصَّوَاقِقِ وَطَمَعًا لِلْغَيْثِ.

وَقِيلَ، خَوْفًا مِنَ الْبَرْدِ أَنْ يَهْلِكَ الزَّرْعُ وَطَمَعًا فِي الْمَطَرِ أَنْ يُحْيِيَ الزَّرْعَ.

وَقِيلَ خَوْفًا أَنْ يَكُونَ الْبَرْقُ خَالِيًا مِنَ الْمَطَرِ وَطَمَعًا أَنْ يَكُونَ مَمْطَرًا
وَالْوَجْهُ الْمَحْتَمَلَةُ كَثِيرَةٌ وَالْجَامِعُ بَيْنَ الْأَقْوَالِ أَنْ يَقَالُ خَوْفًا مِنَ الْعَذَابِ وَ
طَمَعًا فِي الرَّحْمَةِ، قَالَ الشَّاعِرُ:

لَا يَكُنْ بَرْقَكَ بَرْقًا خَلِيًّا إِنَّ خَيْرَ الْبَرْقِ مَا الْغَيْثُ مَعَهُ

الْأَمْرُ الثَّانِي: الْمَشَارُ إِلَى فِي الْآيَةِ، نَزُولِ الْمَطَرِ مِنَ السَّمَاءِ لِيُحْيِيَ بِهِ الْأَرْضَ
بَعْدَ مَوْتِهَا أَي بَعْدَ انْقِطَاعِ الْمَاءِ عَنْهَا وَجَدَّوْهَا وَبِهَا وَقَدْ مَرَّ الْكَلَامُ فِيهِ عِنْدَ قَوْلِهِ:
فَيُخْرِجُ بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ وَ
يَتَفَكَّرُونَ فِيهِ لِأَنَّ مَنْ لَا يَتَفَكَّرُ فِيهِ لَا يَنْتَفِعُ بِهِ وَأَنْ كَانَ عَاقِلًا إِذْ كَثِيرًا مَا يَكُونُ
الْعَاقِلُ غَافِلًا فَكَأَنَّهُ لَا عَقْلَ لَهُ.

وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِّنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ

وهذه الآية هي السادسة أشار الله تعالى فيها إلى أن السماء والأرض تقومان بأمره بلا دعامة تدعمهما ولا علاقة تعلق بها بل لأن الله تعالى يسكنها حالاً بعد حالٍ لأعظم دلالة على أنه لا يقدر عليه سواه قاله الشيخ في التبيان. قال صاحب الكشف ومن آياته قيام السموات والأرض وإستمساكها بغير عمد، بأمره، أي بقوله كونا قائمتين والمراد بإقامته لهما إرادته لكونهما على صفة القيام دون الزوال وقوله: إِذَا دَعَاكُمْ بمنزلة قوله يريكم في إيقاع الجملة موقع المفرد على المعنى كأنه قال ومن آياته قيام السموات والأرض ثم خروج الموتى من القبور إذا دعاهم دعوة واحدة يا أهل القبور أخرجوا والمراد سرعة وجود ذلك من غير توقّف ولا تلبّث كما يجيب الداعي المطاع مدعوه إنتهى كلامه.

أقول الذي نفهم من الآية هو أن ذكر السموات والأرض وأنهما قائمتان بأمره لإثبات البعث وتوضيحه يحتاج إلى ذكر مقدّمة وهي أنه لا شك أن الله تعالى هو القيوم لا غيره وذلك لأن القيوم يقال للموجود الذي قوامه بذاته وما سواه قائم به ولا موجود كذلك إلا الله تعالى فهو القائم بالذات وما سواه قائم به والسّر في ذلك هو أن الله خالق الخلق وموجدهم من العدم إلى الوجود وقد ثبت أن المعلول قائم بالعلّة ويدور وجوده مدار وجودها بل هو رشح من رَشَحَات وجود العلّة والسموات والأرض وما فيهما من الموجودات قوامها به لآته تعالى خالقهما وأوجدتهما وخلق ما فيهما فقوله تعالى: بِأَمْرِهِ، المراد بالأمر هو الأمر التكويني المُعَبَّر عنه بكلمة، كُن:

قال الله تعالى: **إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ** (١).

جزاء القرآن في تفسير القرآن



المجلد الثالث عشر

و المعنى أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ تَقُومَانِ بِهَذَا الْأَمْرِ إِذَا عُرِفَتْ هَذِهِ الْمَقْدَمَةُ
فَنَقُولُ:

لَا شَكَّ أَنَّ الْإِنْسَانَ مِنَ الْمَوْجِدَاتِ السَّائِكَةِ فِي الْأَرْضِ مِنْهَا خَلَقَ وَإِلَيْهَا
يَرْجِعُ بَعْدَ الْمَوْتِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَ فِيهَا نُعِيدُكُمْ وَ مِنْهَا نُخْرِجُكُمْ
ثَارَةً أُخْرَى^(١) وَإِذَا كَانَ الْأَمْرُ عَلَى هَذَا الْمَنَوَالِ وَالْمَفْرُوضِ أَنَّ الْإِنْسَانَ بَعْدَ
الْمَوْتِ فِي جَوْفِ الْأَرْضِ، وَالْأَرْضُ قَوَامُهَا بِأَمْرِ تَعَالَى فَكَيْفَ يُمْكِنُ الْقَوْلُ
بِعَدَمِ خُرُوجِهِ مِنْهَا، وَقَوْلُهُ: إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ مَعْنَاهُ إِذَا أَخْرَجَكُمْ
إِخْرَاجًا مِنَ الْأَرْضِ فَعَبَّرَ عَنِ الْخُرُوجِ وَالْإِخْرَاجِ بِالدَّعْوَةِ وَإِنْ شِئْتَ قُلْتَ إِذَا
دَعَاكَمُ اللَّهُ كَذَلِكَ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ، قَهْرًا وَ إِذَا لَا إِخْتِيَارًا فِيهِ الْآيَةُ إِشَارَةٌ إِلَى
أَنَّ الْخُرُوجَ عَنِ الْقُبُورِ أَمْرٌ قَهْرِيٌّ خَارِجٌ عَنِ إِخْتِيَارِ الْبَشَرِ لِأَنَّ هَذَا الْأَمْرَ أَعْنِي بِهِ
الْأَمْرَ بِالْإِحْيَاءِ وَالْخُرُوجَ عَنِ الْقَبْرِ أَمْرٌ تَكْوِينِيٌّ وَمِنَ الْمُسْلِمِ عِنْدَ جَمِيعِ
الْفَلَاسِفَةِ وَالْمُتَشَرِّعِينَ أَنَّ الْأَمْرَ التَّكْوِينِيَّ قَطْعِيَّ الْوُقُوعِ لَا تَخَلُّفَ فِيهِ أَصْلًا
بِخِلَافِ الْأَمْرِ التَّشْرِيعِيِّ الَّذِي قَدْ يَتَخَلَّفُ الْمَرَادُ عَنِ الْإِرَادَةِ لَكُونَ الْمَأْمُورَ
مُخْتَارًا فِي فِعْلِهِ هَذَا مَا خَطَرَ بِيَالِي فِي تَفْسِيرِ الْآيَةِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا أَرَادَ مِنْهُ.



وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ لَهُ فَاَتَتُونَ
 (٢٦) وَهُوَ الَّذِي يَبْدُؤُا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ
 أَهْوَنُ عَلَيْهِ وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ فِي السَّمَوَاتِ وَ
 الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٢٧) ضَرَبَ لَكُمْ
 مَثَلًا مِّنْ أَنفُسِكُمْ هَلْ لَّكُمْ مِّمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ
 مِّنْ شُرَكَاءَ فِي مَا رَزَقْنَاكُمْ فَأَنتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ
 تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنفُسَكُمْ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ
 الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ (٢٨) بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا
 أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ وَ
 مَا لَهُمْ مِّنْ نَّاصِرِينَ (٢٩) فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ
 حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا
 تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ
 النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ (٣٠) مُنِيبِينَ إِلَيْهِ وَ اتَّقُوهُ وَ
 أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ (٣١)
 مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا كُلُّ حِزْبٍ
 بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ (٣٢) وَإِذَا مَسَّ النَّاسَ ضُرٌّ
 دَعَوْا رَبَّهُمْ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا أَذَقَهُمْ مِنْهُ
 رَحْمَةً إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ (٣٣)
 لِيَكْفُرُوا بِمَا أَتَيْنَاهُمْ فَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ
 (٣٤) أَمْ أَنزَلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا فَهُوَ يَتَكَلَّمُ بِمَا
 كَانُوا بِهِ يُشْرِكُونَ (٣٥) وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً
 فَرِحُوا بِهَا وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ

إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ (٣٦) أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ يَمْسِكُ
 الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ
 لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ (٣٧) فَاتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَ
 الْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ ذَلِكَ خَيْرٌ لِلَّذِينَ
 يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (٣٨)
 وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ رَبًّا لِيَرْبُوهَا فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا
 يَرْبُوهَا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ زَكَاةٍ تُرِيدُونَ
 وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ (٣٩) اللَّهُ الَّذِي
 خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ هَلْ
 مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَفْعَلُ مِنْ ذَلِكَ مِنْ شَيْءٍ
 سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ (٤٠) ظَهَرَ
 الْفُسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ
 لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ (٤١)
 قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ
 عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلُ كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ (٤٢)
 فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَيِّمِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ
 لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ يَوْمَئِذٍ يُصَدِّعُونَ (٤٣) مَنْ كَفَرَ
 فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ وَ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلَا نَفْسَ فِيهِ
 يَمْهَدُونَ (٤٤) لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا
 الصَّالِحَاتِ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ
 الْكَافِرِينَ (٤٥)

◀ اللغة

فَإِنْتُونْ: القنوت لزوم الطاعة مع الخضوع و فسر بكل واحد منهما، و قيل معناه الطاعة و قيل السكوت لا مطلقاً بل عني به ما قال عليه السلام: أَنَّ هذه الصلاة لا يصح فيها شيء من كلام الأدميين و إنما هي قرآن و تسبيح. فَإِنْتُونْ: الأسهل و الأيسر.

حَنِيفًا: الحنف هو ميلٌ عن الضلال إلى الإستقامة و الجنف بالجيم بخلافه يقال تَحَنَّفَ فلان أي تحرَّى طريق الإستقامة و سَمَتِ العرب كلَّ من حجَّ أو إفتتن حنيفاً تنبيهاً على أنه على دين إبراهيم عليه السلام.

فِطْرَتَ: بكسر الفاء الفطر في الأصل الشق طولاً و المراد به في المقام الخلق على سبيل الإبداع. أَلْقَيْتُمُ المستقيم الذي يجب إتباعه.

مُتَّبِعِينَ: من أناب ينب إنباً و الإنابة الإنقطاع إلى الله تعالى بالطاعة و أصله على هذا القطع.

شَيْعًا: شاع القوم إنتشروا و أكثروا، قيل الشَّيْع بكسر الشَّين و فتح الياء الفرق التي يجتمع كل فريقٍ منها على مذهب خلاف مذهب الفريق الآخر. يَقْنُطُونَ: أي يياسون فأَنَّ القنوط اليأس.

رباً: الرباء الزيادة في المال لكن خصَّ في الشرع بالزيادة على وجهٍ دون وجهٍ و سيأتي الكلام فيه في الشرح.

في القرآن في تفسير القرآن

◀ الإعراب

جزء ٢١

المجلد الثالث عشر

فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ الجملة في موضع نصب جواب الإستفهام تَخَافُونَهُمْ في موضع الحال من ضمير الفاعل في سواء مُتَّبِعِينَ حال من الضمير في الفعل المحذوف أو حال من ضمير الفاعل في، أقم، لأنه في المعنى للجميع مِنْ الَّذِينَ فَزَعُوا بدل من المشركين بإعادة الجارِ لِيَكْفُرُوا اللام بمعنى كي، أذا هم إذا للمفاجأة مَا أَتَيْتُمْ ما، في موضع نصب، بأنيتم، و الباقي واضح.

◀ التفسير

وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ لَهُ قَانِتُونَ

كلمة، من، يجاء بها لذوي العقول واللام في، له، للإختصاص أو الملك و المعنى أن جميع العقلاء فإنه يملكهم و يملك التصرف فيهم و ليس لأحدٍ منعه منه و الإعتراض عليه قيل خصّ العقلاء بذلك لأن ما عداهم في حكم التبّع ثم أخبر عن جميع من في السّموات والأرض بأنهم له قانتون، أي مطيعون.

أقول يظهر من كلامهم في تفسير الآية أن المراد بلفظة، كلّ، جميع ما في السّموات والأرض من ذوي العقول وغيرهم وهذا لا يستقيم وذلك لأنّ لفظه، كلّ، جئ بها بعد كلمة، من، التي هي لذوي العقول إجماعاً و سياق العبارة يقتضي أن يكون المراد بكلمة، كلّ، كل من في السّموات والأرض من ذوي العقول لا من غير ذوي العقول نعم ما ذكره يصح لو قال له ما في السّموات والأرض و لم يقل به و منه يظهر أنّ المراد بقانتون ليس مطلق الطّاعة و الإنقياد بل المراد طاعة مخصوصة بذوي العقول و هي الطّاعة في العبادات التي يعتبر فيها الخضوع و الخشوع فإنّ هذه الطّاعة مختصة بذوي العقول فالآية نزلت فيهم و تقديم الظرف، و هو، له، يفيد الحصر أي لا يملكهم غيره تعالى أو لا يقتنون و لا يخضعون في العبادة إلا لله تعالى ثم وصف الله نفسه بقوله:

وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَى فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ

أي أنّ الذي له ما في السّموات والأرض الآية هو الذي يبدؤا الخلق و أوجدهم ثم يعيدهم بعد الموت الى الدّنيا و هو البعث و هو أي العود و

الإعادة أهون وأيسر وأسهل عليه من الإبداء فكيف يقرّون ويعترفون بالخلق الإبداعي وينكرون الخلق الثانوي والوجه في كونه أسهل وأيسر هو أنّ الإبداء والإيجاد لا عن مادة سابقة أصعب من الإيجاد عن مادة موجودة و المفروض أنّ الميت بعد تلاشي أجزائه وأعضائه في القبر تبقى منه المادة الأصلية ومن المعلوم أنّ الخلق عن شيء أسهل من الخلق عن لا شيء وهو العدم وقوله: **وَلَهُ أَلْمَلٌ الْأَعْلَى**، فالمثل بفتح الميم والثاء عبارة عن قول في شيء يشبه قولاً آخر بينهما مشابهة ليبين أحدهما الآخر ويصوره نحو قولك في الصَّيْف ضَيَّعَتِ اللَّبَنُ فَأَنَّ هَذَا الْقَوْلَ يشبه قولك أهملت وقت الإمكان أمرك و على هذا الوجه ما ضرب الله تعالى من الأمثال:

فقال: **وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ** ^(١).

قال الله تعالى: **وَحُورٌ عِينٌ، كَأَمْثَالِ اللَّيْلُوفِ الْمَكْنُونِ** ^(٢) والآيات

كثيرة.

قال الشيخ في التبيان في قوله: **وَلَهُ أَلْمَلٌ الْأَعْلَى فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ** قال قتادة وهو قول لا إله إلا الله وحده لا شريك له لأنه دائم في السموات والأرض يقول الثاني فيه كما قال الأول وقيل المعنى وله الصفة العليا، وقيل النشأة الثانية، **وَلَهُ أَلْمَلٌ الْأَعْلَى**، فذلك دليل على أنه مثل ضربه الله ذكره الفراء إنتهى ما ذكره في التبيان.

وقال القرطبي ووجهه أنّ هذا مثل ضربه لعباده يقول إعادة الشيء على الخلاق أهون من ابتدائه فينبغي أن يكون البعث لمن قدر على البداية عندكم وفيما بينكم أهون عليه من الإنشاء وساق الكلام الى أن قال أي قوله: **وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ** قد ضربه لكم مثلاً فيما يصعب ويسهل.

وقال ابن عباس معناه أي ليس كمثله شيء وهو العزيز الحكيم إنتهى.

في تفسير القرآن



المجلد الثالث عشر

و قال صاحب الكشف: **وَلَهُ أَلْمَثَلُ الْأَعْلَى** أي الوصف الأعلى الذي ليس لغيره مثله قد عرف به وصف في السموات والأرض على ألسنة الخلائق وألسنة الدلائل وهو أنه القادر الذي لا يعجز عن شيء من إنشاء وإعادة وغيرهما من المقدورات ثم نقل قول الزجاج وأمثاله كما نقلناه عن القُرطبي والتّبيان، ونظير ذلك ما ذكره الرّازي والألوسي وغيرهما عن المفسرين والذي حصل لنا من جميع الأقوال المذكورة هو أنّ المراد بالمثل الأعلى هو الأمثلة التي ذكرها في القرآن، أو المراد به في المقام هو أنّ الإعادة أسهل وأيسر، فعبر عنها بالمثل الأعلى.

و لقائل أن يقول قوله تعالى: **وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ** حكم من الأحكام لا كلام فيه وليس هو من المثل الأعلى ولا من سنخ المثل مطلقاً وليت شعري ما الذي دعاهم على حمل كلام الله على هذه الموهومات وهل يقول أنّ كلمة لا إله إلا الله، مثل ضربه الله أو أنّ الإعادة أهون من الابتداء مثل ضربه الله أو لم يعلموا أنّ قوله: **وَلَهُ أَلْمَثَلُ الْأَعْلَى**، حكم من الأحكام لا ربط له بالإعادة أصلاً ولتوضيح ذلك نقول.

الذي يستحيل في عالم الوجود عقلاً ونقلاً بشبوته وتحققه هو المثل لله تعالى وأما المثل فلم يدل دليل على نفسه بل هو ثابت له ولا محذور فيه أصلاً والوجه في ذلك أنّ المثل يقال لما اشترك لشيء آخر في المهيّة ولوازمها على مسلك الفلاسفة لقولهم المثلان هما المشتركان في المهيّة ولوازمها حيث أنّ الواجب تعالى لا مهيّة له فلا مثل له، وأما عند المتكلمين فقال المحقق الطّوسي رحمته الله ولا مثل له، وقال العلامة في الشرح المثلان ذاتان وجوديتان يسدّ كلّ واحدة منهما مسدّ صاحبه ويكون المعقول منهما شيئاً واحداً بحيث إذا سبق أحدهما إلى الذّهن ثمّ لحقه الآخر لم يكتسب العقل من الحاصل ثانياً غير ما اكتسبه أولاً والواجب تعالى لا مثل له بهذا المعنى أيضاً فثبت وتحقق أنّ الواجب لا مثل له عقلاً وهو المطلوب.

أما النَّقْلُ فيكفي فيه قوله تعالى: لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ، وحيث أنَّ العقل يحكم بإستحالة فلا حاجة الى النَّقْلِ إذ الموضوع من العقليات و هذا في المثل ممَّا لا كلام لأحد فيه و عليه إتفاق العقلاء و العلماء، و أمَّا المثل فليس كذلك.

قال الرَّاعِبُ في المفردات أصل المثل الإنتصاب و الممثل المصوّر على مثال غيره يقال مثل الشيء أي إنتصب و تصوّر و التمثال الشَّيْءُ المصوّر الى أن قال و المثل عبارة عن قولٍ في شيءٍ يشبه قولاً في شيءٍ آخر بينهما مشابهة ليبيّن أحدهما الآخر و يصوّره نحو قولهم في الصَّيْفِ ضِيَعَتِ اللَّبَنُ فَأَنَّ هذا القول يشبه قولك أهملت وقت الإمكان أمرك و على هذا الوجه ما ضرب الله من الأمثال و ساق الكلام الى أن قال و المثل يقال على وجهين:

أحدهما: بمعنى المثل نحو شبه وشبه، و نقض و نقض.

الثاني: عبارة عن المشابهة لغيره في معنى من المعاني أي معنى كان و هو أعَمُّ من الألفاظ الموضوعة للمشابهة إنتهى كلامه.

إذا عرفت هذا و علمت الفرق بين المثل والمثل و أنّه لا مثل له تعالى و لا ندّ له.

فأعلم أنَّ المثل ثابت له و لا إشكال فيه عقلاً و نقلاً.

أما نقلاً فلأنّه ليس من الآيات و الأخبار ما يدلّ على أنّه لا مثل له و لو كان المثل ممنوعاً كالمثل لمعته الآيات و الأخبار و إذ ليس فليس و على هذا فكلّ موجود أو كلام يدلّنا على التَّوْحِيدِ و أنّه تعالى واحد أحد متّصف بجميع الصّفات الكمالية من العلم و القدرة و الإرادة و غيرها من الصّفات فهو مثلٌ للحقّ أي دالّ عليه كما قال الشّاعر:

وفي كلّ شيءٍ له آيةٌ تدلّ على أنّه واحدٌ

و هذه الآية الدّالة على وحدانيّته نعبر عنه بالمثل فالمثل لا يختصّ بوجودٍ دون موجود و لا شيءٍ دون شيءٍ نعم، له مرتبتان.

مرتبة الأدنى ومرتبة الأعلى، وذلك لأن دلالة المخلوق على خالقه تارة تكون كاملة من جميع الجهات فهو المثل الأعلى و تارة لا تكون كذلك بل دلالاته ضعيفة ناقصة فهو المثل الأدنى، فالإنسان الكامل كالأنبياء والأوصياء من قسم الأول، و سائر المخلوق من قسم الثاني على حسب مراتبهم شدة و ضعفاً و نقصاً و كمالاً.

فالمثل الأعلى لا يوجد إلا في الإنسان لأنه أشرف المخلوقات و إذا كان كذلك فالمظهرية لخالقه فيه أتم و أكمل من غيره و لتوضيح ذلك نقول لا شك أن الله تعالى خالق لجميع الموجودات، و لا شك أيضاً أن كل موجود يدلنا على أن له خالق، و لا شك أن الإنسان أشرف الموجودات لأن مظهريته أتم و أكمل من غيره لخالقه و ذلك لأن علمه يدل على علم الخالق و إرادته و عدله و وجوده و قدرته و سائر صفاته تدل على وجودها في خالقه لأن معطي الشيء لا يكون فاقداً له و هذه الجامعية مختصة بالإنسان و لا توجد في غيره و لعلّه هو الوجه في كونه أشرف ألا ترى أن الله تعالى أمر ملائكته بالخضوع و الخشوع للإنسان دون غيره و ليس هذا إلا لما ذكرناه ثم أن أفراد الإنسان أيضاً مختلفة متفاوتة في الجامعية فأن الإنسان الجاهل ليس مظهراً لعمله تعالى و الظالم ليس مظهراً لعدله و الضعيف ليس مظهراً لقدرته كاملاً.

و أما الإنسان الكامل كالنبي و الوصي فهو مظهر لوجوده تعالى و صفاته على نحو الأتم و الأكمل حيث أن تجلّي صفاته تعالى فيه أظهر و أكمل فأن قدرة النبي و علمه و عدله و رحمه لا يقاس بغيره من الأفراد و إذا كان كذلك فهو المثل الأعلى للحق و ما سواه مثل الأدنى قال الله تعالى: **وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ**^(١).

فقوله تعالى: **وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَى** إشارة الى هذه الدقيقة و لذلك قرن الله طاعته بطاعته فقال: **أَطِيعُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ وَ أُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ** ولا نعني

بالمثل إلا هذا و محصل الكلام هو أنَّ الإنسان الكامل هو المثل الأعلى للحقِّ و هو النبيِّ و الوصي و يستفاد هذا المعنى من الأخبار أيضاً.

ما ذكره الإمام الهادي عليه السلام في الزيارة الجامعة حيث قال عليه السلام: السَّلام على أئمة الهدى و مصابيح الدُّجى و أعلام التَّقوى و ذوي النُّهى و أولي الحجى و كهف الورى و ورثة الأنبياء و المثل الأعلى الى آخر كلامه عليه السلام و في تفسير نور الثَّقَلين عن عيون الأخبار بأسناده الى يسر الخادم عن أبي الحسن علي بن موسى الرضا عليه السلام قال قال رسول الله ﷺ: لعلِّي يا عليَّ أنت حجة الله و أنت باب الله و أنت الطريق الى الله و أنت النُّبأ العظيم و أنت الصِّراط المستقيم و أنت المثل الأعلى الحديث^(١).

و بأسناده عن رسول الله ﷺ قل في آخر خطبة نحن كلمة التَّقوى و سبيل الهدى و المثل الأعلى و الحجة العظمى و العروة الوثقى الحديث^(٢).

و قال أمير المؤمنين عليه السلام معرفتي بالنورانية معرفة الله، و قال عليه السلام: من رآني فقد رأى الحقَّ و أمثال ذلك في الأخبار كثيرة هذا تمام الكلام في تفسير الآية و الحمد لله ربِّ العالمين.

ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِنْ أَنْفُسِكُمْ هَلْ لَكُمْ مِنْ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ شُرَكَاءَ فِي مَا رَزَقْنَاكُمْ فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ

كلمة، من، في قوله: مِنْ أَنْفُسِكُمْ للإيتداء و في قوله: مِنْ شُرَكَاءَ، زائدة لتأكيد الإستفهام و في قوله: مِنْ شُرَكَاءَ، للتبعض و معنى الآية ضرب الله



للمشركين مثلاً وحاصله هل يرضى أحدكم أن يكون مملوكه و عبده في ماله و نفسه مثله فإذا لم ترضوا بهذا لأنفسكم فكيف جعلتم شركاء لله تعالى أي إذا لم ترضوا أن يكون عبيدكم شركاء لكم و تقولون مثلاً أنت مملوكي و المملوك لا يكون شريكاً لمالكه في نفسه و ماله للزومه خروج المملوك عن كونه مملوكاً و هو خلاف الفرض، و توضيح ذلك أنه لا شك أن المخلوق كائناً ما كان مملوكاً لخالقه واقعاً و أما العبد فهو مملوك لمولاه مجازاً إذ لم يخلقه المولى فإذا كان المخلوق المجازي لا يجوز أن يكون شريكاً لمولاه في نفسه و ماله فكيف يجوز أن يكون المملوك الواقعي أعني به المخلوق شريكاً لخالقه في ألوهيته، يمكن أن يقال أن هذه الآية أصل في الشَّرْكَ بين المخلوقين لإفتقار بعضهم إلى بعض و نفيها عن الله سبحانه و ذلك أنه قال عزَّ وجلَّ: **ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِّنْ أَنفُسِكُمْ هَلْ لَّكُمْ مِّمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ** فيجب أن يقولوا ليس عبيدنا شركاء فيما رزقنا، فيقال لهم فكيف يتصور أن تنتزها نفوسكم عن مشاركة عبيدكم و تجعلوا عبيدي شركائي في خلقي فهذا حكمٌ فاسد لا يقبله العقل السليم فإذا أبطلت الشَّرْكَ بين العبيد و مساواتهم فيما يملكه السَّادة و الخلق كلهم عبيدٌ لله فيبطل أن يكون شيء من الموجودات شريكاً لله تعالى في شيء من أفعاله فلم يبق إلا أنه واحد يستحيل أن يكون له شريك إذ الشَّرْكَ تقتضي المعاونة و نحن مفتقرون إلى معاونة بعضٍ بعضاً بالمال و الفعل و الله تعالى مُنَزَّهٌ عنها، و قيل في نزول الآية أن المشركين كانوا يقولون في التَّلبية، لبيك لا شريك لك إلا شريكاً هو لك تملكه و ما ملك، فنزلت الآية في ردِّهم. قال بعض المُفسِّرين في قوله: **تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنفُسَكُمْ** معناه تخافون عبيدكم أن يشاركوكم في أموالكم كما تخافون الشَّريك من نظرائكم، و قيل تخافون أن يرثوكم كما يرث بعضكم من بعض، و قيل معناه تخافونهم كخيفتكم أنفسكم في إتلاف المال بإنفاقه.

أقول معنى الآية ظاهر لا خفاء فيه و هذه الإحتمالات كلها يرجع إلى أصل واحد كما لا يخفى كَذَلِكَ نَفْصِلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ أي غرضنا من ذكر هذه الأمثال هو أَنَّ الإنسان العاقل ينبغي له أن يَتَفَكَّرَ في أموره و لا سيما في أمر دينه و لا يتَّبِعْ هواه فَأَنْ تَتَابَعَةَ الهوى توجب السُّقُوطُ في الدُّنْيَا و الآخرة.

بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ وَ مَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ

المراد بالظلم في المقام الظلم على النفس و يحتمل أن يكون المراد بالظلم على الله لأنَّ إِتِّخَاذَ الشَّرِيكَ له تعالى ظلمٌ عليه قال الله تعالى حكايةً عن لقمان:

وَ إِذْ قَالَ لُقْمَانُ لِابْنِهِ وَ هُوَ يَعِظُهُ يَا بُنَيَّ لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ^(١).

و سيأتي الكلام فيه في سورة لقمان و الحاصل أَنَّ الشَّرْكَ بالله ظلمٌ و أي ظلم أقبح من الشَّرْكَ ثم بعد إثبات الظلم لهم أخبر الله تعالى أَنَّهُمْ تَبِعُوا أَهْوَاءَهُمْ فِي ذَلِكَ لَا عَقُولَهُمْ فَأَنَّ الْعَقْلَ لَا يَحْكُمُ بِصَحَّةِ ذَلِكَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ^(٢).

و أما قوله: فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ فالمراد بالإضلال هو إيكال العبد إلى نفسه لا أَنَّهُ تعالى خلقه ضالاً، و من وكله الله إلى نفسه فقد ضلَّ عن سواء السبيل و ليس له ناصر و لا معين إِلَّا الشَّيْطَانُ اللَّعِينُ و هذا هو الخسران المبين.

فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ

جاء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢١

المجلد الثالث عشر

الخطاب للنبي و المراد جميع المكلفين أمرهم الله بالإستقامة في الدين في عباداتهم و الإجتنب عن الإشراك فيها قلنا في معنى اللغات أَنَّ الحنف هو الميل إلى الإستقامة و الإعراض عن الضلال و أما الفطرة فهي الخلقة، و فطرة الله قيل هي الإسلام، و قيل فطر الناس عليها ولها و بها بمعنى واحد و تقدير الكلام إِنَّبَع فطرة الله الَّتِي فطر النَّاسَ عليها لَأَنَّ الله خلق الخلق للإيمان، كما قال: **وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ** ^(١) و منه قوله **وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ** : كل مولود يولد على الفطرة و أنما أبواه يهودانه و ينصرانه و يمجسانه، و الفطر الشق ابتداء و الله تعالى خلق الخلق للتوحيد و الإسلام.

و أما قوله: **لَا تَبْدِيلَ لِحُكْمِ اللَّهِ** فقيل في معناه لا تبديل لدين الله الذي أمركم به من توحيده و عدله و إخلاص العبادة له، و قيل المراد نفي الخطأ و قوله: **ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ** أي المستقيم الذي يجب إتباعه **وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ**، ذلك لعدولهم عن النظر فيه و متابعتهم أهوائهم.

مُنِيبِينَ إِلَيْهِ وَ اتَّقَوْهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ
قوله: **مُنِيبِينَ**، نصب على الحال و تقدير الكلام فأقم وجهك للدين بامحمد أنت و المؤمنون منيبين إلى الله، و الإنابة الإنقطاع إلى الله بالطاعة و الإنقياد و قوله: **وَ اتَّقَوْهُ**، أي اجتنبوا معاصيه و أطيعوا أوامره و نواهيه، و قيل معناه و إتقوا عقابه، **وَ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ**، بشرائطها التي أمركم بها فإن إقامة الصلاة الإتيان بها بالشرائط المقررة في الشريعة و قد مر الكلام فيها غير مرة و أنما خص الصلاة بالذكر في الآية دون غيرها من الواجبات لكونها أعظم العبادات و أفضلها و أشرفها بحيث إن قبلت قبل ما سواها و إن ردت رد ما سواها و مع ذلك هي أول ما يسأل العبد عنه يوم القيامة.

هذا القرآن في تفسير القرآن



المجلد الثالث عشر

وقوله: **وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ**، بالشَّرْكَ الجَلِّي والخَفِيِّ أعني به الرِّياء في الصَّلَاة أو في جميع العبادات و خلاصة الكلام لا يضركم كفر المشركين إذا إهتديتم فلا تزر وازرةٌ وزر أخرى ولا تأسفوا على من لا يقبل الحق فأنما عليكم البلاغ فمن إهتدى فلنفسه و من كفر فأث اللّٰه غنّٰى عن العالمين، وأنما قال تعالى **مُنِيبِينَ إِلَيْهِ** ولم يقل تائبين اللّٰه مثلاً لأن التَّوْبَةَ ترك الذَّنْب على أجمل الوجوه وأما الإنابة فهي رجوع الشَّيْء مرّة بعد مرّة سواء كان هناك ذنبٌ أم لم يكن وإن شئت قلت الرجوع إليه بإخلاص من العمل.

مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيَعًا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ
 قيل أن الآية نزلت في أهل الكتاب من اليهود والنصارى والخطاب للمسلمين نهاهم اللّٰه عن التفرق في الدين وذلك لأن التفرق في الدين يوجب الضعف والوهن فيهم كما كان كذلك في أهل الكتاب، وقوله: **شِيَعًا**، الشِّيعَة الانتشار والتّقوية يقال شاع الخير أي كثر وقوي وشاع القوم إنتشروا وكثروا.
 وقوله: **كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ** أي يسرون لإعتقادهم أنه الحق دون غيره.

أقول نزول الآية في أهل الكتاب لا ينافي عموم الحكم فأننا نرى أن المسلمين فرّقوا دينهم وكانوا شيعاً وكلّ حزبٍ ومذهبٍ منهم بما لديهم فرحون وقد أخبر اللّٰه بذلك رسول اللّٰه ﷺ أيضاً حيث قال **سَتَقْتَرِقُ أُمَمِي عَلَى اثْنَتَيْنِ وَسَبْعِينَ فِرْقَةً فِرْقَةٌ نَّاجِيَةٌ وَالباقِي فِي النَّارِ** فمن الفرق بعد رسول اللّٰه الكيسانيّة ومنها زبديّة ومنها إسماعيليّة ومنها غير ذلك ومن المعلوم أن كلّ حزبٍ بما لديهم فرحون بل كلّ فرقةٍ تنكر الأخرى فالحنفي أنكر الشافعي وهو أنكر المالكي وهو أنكر الحنبلي وهكذا وليس ذلك إلا أن كلّ فرقةٍ فرحت بما فيه وهذا من وساوس الشيطان وأنما صار المسلمون شيعاً لأنهم بعد موت الرسول لم يتبعوا وصيّيه وخليفته أمير المؤمنين ولذلك

تَفَرَّقُوا تَفَرَّقَ أَيَادِي صَبَا قَالَتْ فَاطِمَةُ الزَّهْرَاءُ فِي خُطْبَتِهَا الَّتِي خُطِبَتْ بِهَا فِي مَسْجِدِ الرَّسُولِ وَهِيَ الْمَشْهُورَةُ بِالْخُطْبَةِ الْفِدَكِيَّةِ، وَطَاعَتَنَا نِظَامًا لِلْمِلَّةِ، وَامَامَتَنَا أَمَانًا مِنَ الْفُرْقَةِ وَلَنَعْمَ مَا قِيلَ بِالْفَارَسِيَّةِ:

هر که گریزد ز خراجات شام خارکش غول بیابان شود

وَإِذَا مَسَّ النَّاسَ ضُرٌّ دَعَوْا رَبَّهُمْ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا أَذَاقَهُمْ مِنْهُ رَحْمَةً إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ

و هذا دأب أكثر الناس حيث أنهم في الشدائد يعرفون الله ثم بعد رفع الشدة ينكرونها ألا ترى أن المريض مادام كونه مريضاً ولا يقدر على النوم يتوسل إلى الله في جميع الآفات و يطلب منه العافية و أما بعد رفع المرض ليس كذلك و هكذا الفقير مادام كونه فقير يتضرع إلى الله و بعد الوصول إلى الغنى ليس كذلك بل يطغي و يعصي بماله و هذا حال كثير من الناس لولا أكثرهم و قَلِيلٌ مِنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ الآية و إن نزلت في الكفار و المشركين إلا أن الحكم عام لا إختصاص له بهم، إلا أنهم من أعظم مصاديق الآية لأن المؤمن المسلم بعد خروجه من الشدة و وقوعه في الرأفة و الرحمة لو لم يشكر الخالق لغفلته أو لنسيانه لم يشرك بالله و هذا بخلاف الكافر فإنه يرجع إلى شركه بالله و عبادة الأصنام و الأوثان و هذا من أعظم كفران النعمة و أقبحها.

في القرآن في تفسير القرآن

لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ فَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ

أي أنهم يشركون بالله ليكفروا بما آتيناهم من الرحمة ثم خاطبهم و قال فتمتعوا، أي إمتنعوا بهذه النعم الدنيوية التي لا بقاء لها فسوف تعلمون ما فيه من كفركم و معصيتكم من العذاب الدائم يوم القيامة ففي الآية تهديد و تخويف لمن كان كذلك و إشعار بأن الدنيا و ما فيها من النعم لا بقاء لها و إلى الله المصير و المستقبل إذا كان محقق الوقوع فهو في حكم الماضي أي أنكم و

قَتَمَ بِأَعْمَالِكُمْ فِي الْعَذَابِ وَلَا تَفْلَحُونَ لِإِنْغَمَارِكُمْ فِي غَوَاشِيِ الطَّبِيعَةِ وَ
إِعْرَاضِكُمْ عَمَّا فِيهِ صَلَاحُكُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ.

أَمْ أُنْزِلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا فَهُوَ يَتَكَلَّمُ بِمَا كَانُوا بِهِ يُشْرِكُونَ

قيل المراد بالسُّلْطَان في الآية الكتاب أي هل أنزلنا عليهم كتاباً يؤيِّدهم
بكفرهم و شركهم بالله، وقيل المراد به الحجَّة والبرهان، وقيل المراد به النَّبِي
أي هل أنزلنا عليهم حجَّةً أو نبياً والمأل في الكلِّ إلى شيء واحد وهو الحجَّة و
المقصود أنَّ الكفَّار لا حجَّة لهم ولا دليل على كفرهم وأنما إختاروا الكفر و
عبادة الأصنام بمتابعتهم الشَّيْطَان و أميالهم النَّفْسَانِيَّة و حبِّهم الدُّنْيَا فليس لهم
يوم القيامة من يتكلَّم عنهم في صحَّة ما سلكوه وإختاروه في الدُّنْيَا و من ليس
له دليل فيما إختاره فهو محكوم بالعذاب فالإستفهام يفيد التبكيت واللَّه
أعلم.

أقول هذه الآية أيضاً و أن كان مورده خاصاً بالمشركين و الكفَّار إلا أنَّ
مفادها و حكمها عامٌ لجميع النَّاس مسلماً كان أو كافراً، و ذلك لأنَّ المكلف
العاقل لا بدَّ له من حجَّة و سلطان يوم القيامة في دينه و إعتقاده و من ليس
كذلك فهو من مصاديق الآية و نحن نرى أكثر المسلمين لا حجَّة لهم في
إعتقاداتهم و عباداتهم و بالجملة في مذهبهم و دينهم بعد موت الرِّسول و
المفروض أنَّ الرِّسول مات و أمَّا دينه الَّذِي أتى به لم يمت فحلاله حلال إلى
يوم القيامة و حرامه كذلك فإذا سئلوا يوم القيامة بهذه الآية و طلبوا بالحجَّة في
مذاهبهم لا جواب لهم إلا أن يقولوا: إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَى آثَارِهِمْ
مُقْتَدُونَ^(١) و لم يعلموا أنَّ هذا القول ليس بمسموح يوم القيامة، قال رسول
اللَّهِ ﷺ: إِنِّي تَارِكٌ فِيكُمْ التَّقْلِيلَ كِتَابَ اللَّهِ وَ عَرْتِي أَهْلَ بَيْتِي مَا إِنْ

في تفسير القرآن

جزء ٢١

المجلد الثالث عشر

تَمَسَّكْتُمْ بِهِمَا لَنْ تَضَلُّوا أَبَدًا لَنْ يَفْتَرِقَا حَتَّى يَرِدَا عَلَيَّ الْحَوْضَ فَهَذَا الْحَدِيثُ رَوَتْهُ الْعَامَّةُ وَالْخَاصَّةُ بَلْ هُوَ مِنَ الْمَتَوَاتِرَاتِ بَيْنَ الْفَرِيقَيْنِ وَهُوَ وَ أَمْثَالُهُ حُجَّةٌ عَلَى جَمِيعِ الْمُسْلِمِينَ فَمَنْ أَخَذَ بِهَا أَخَذَ بِالْحُجَّةِ وَ مَنْ تَرَكَهَا لَا حُجَّةَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَ مَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ أَمَّا كَوْنُ الْحَدِيثِ حُجَّةً فَهُوَ ظَاهِرٌ لِأَنَّهُ كَلَامُ رَسُولِ اللَّهِ وَ الرَّسُولِ حُجَّةٌ عَلَى الْخَلْقِ وَ هَكَذَا كَلَامُهُ لِأَنَّهُ مَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَى إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى، وَ أَمَّا أَنَّ الْحُجَّةَ تَرَكَهَا أَكْثَرُ الْمُسْلِمِينَ فَهُوَ أَيْضًا وَاضِحٌ لِأَنَّهُمْ لَمْ يَتَّبِعُوا أَهْلَ بَيْتِ نَبِيِّهِمْ فِي دِينِهِمْ فَلَا حُجَّةَ لَهُمْ غَدًا وَ هُمْ فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ.

وَ إِذَا أَدَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا وَ إِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ

أَنْ قُلْتُ مَا الْفَرْقُ بَيْنَ هَذِهِ الْآيَةِ وَ مَا تَقَدَّمَ عَلَيْهَا مِنْ قَوْلِهِ: ثُمَّ إِذَا أَدَقَّهُمْ مِنْهُ رَحْمَةً^(١) أَلَيْسَ هَذَا مِنَ التَّكَرَّارِ، قُلْتُ كَلَّا، وَ ذَلِكَ لِأَنَّ الْآيَةَ السَّابِقَةَ أَفَادَتْ أَنَّهُمْ إِذَا مَسَّهُمُ الضَّرُّ أَنَابُوا إِلَى اللَّهِ وَ إِذَا أَدَقَّهُمْ مِنْهُ رَحْمَةً رَجَعُوا إِلَى كُفْرِهِمْ وَ عِنَادِهِمْ، وَ أَمَّا هَذِهِ الْآيَةُ فَهِيَ بِصَدَدِ بَيَانِ حُكْمٍ آخَرٍ وَ هُوَ أَنَّ النَّاسَ إِذَا أَدَقَّهُمُ اللَّهُ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا وَ إِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ بِسَبَبِ أَعْمَالِهِمْ يَقْنَطُونَ وَ الْقَنْوُطُ الْيَأْسُ، وَ الْغَرَضُ أَنَّهُمْ لَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ مَا أَصَابَهُمْ مِنَ السَّيِّئَةِ إِنَّمَا هُوَ بِسَبَبِ مَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ مِنَ الْأَعْمَالِ الَّتِي صَدَرَتْ عَنْهُمْ وَ مَا رَبَّكَ بِظَلَامٍ لِلْعَبِيدِ وَ كَيْفَ كَانَ، فَفِي الْآيَةِ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ السَّيِّئَاتِ مِنْ أَنْفُسِنَا وَ الْحَسَنَاتِ بِتَوْفِيقِ مِنَ اللَّهِ. وَ قَالَ الْقُرْطُبِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ لِهَذِهِ الْآيَةِ، وَلِلَّائِيَّةِ صِفَةُ لِلْكَافِرِ يَقْنَطُ عِنْدَ الشَّدَةِ وَ يَبْطِرُ عِنْدَ النُّعْمَةِ كَمَا قِيلَ:

كَحِمَارِ السُّوءِ إِنْ أَعْلَفَتْهُ رَمَحَ النَّاسِ وَ أَنْ جَاءَ نَهَقُ

و كثير مَمَّن لم يرسخ الإيمان في قلبه بهذه المثابة فأما المؤمن فيشكر ربّه عند النّعمة و يرجوه عند الشّدّة إنتهى كلامه.

و لقائل أن يقول أيّ دليل من العقل أو النّقل دلّ على أنّ الآية صفة للكافر فقط و أمّا المؤمن فليس كذلك نعم ما ذكره يصحّ إذا أريد بالمؤمن، من كان كاملاً في إيمانه كالأنبياء و الأوصياء فأنّهم لم يكونوا كذلك قطعاً و أمّا إذا أريد بالمؤمن غيرهم فهم داخلون في الآية بلا ريب بل نقول كلّ مؤمن غير ما إستثناه من المعصومين، من مصاديق الآية بحسب مراتب إيمانهم بل ذكره في الآية من طبيعة البشر إلّا من عصمه الله و هو واضح.

أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ

أخبر الله تعالى في هذه الآية أنّ الرّزق بيده فهو تعالى يبسط الرّزق و يسعه لمن يشاء و يقدر و يضيق كذلك فأنّه تعالى خالق الخلق عالمٌ بالمصالح و المفساد و بسط الرّزق و ضيقه في حقّ العباد من مقتضيات المصالح و المفساد فقد تقتضي المصلحة في حقّ العبد بسط الرّزق و قد تقتضي ضيقه و الله يعلم و هو لا يعلم فحقّ العبد أن يقول:

قال الله تعالى: وَ أَفَوَضْ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ^(١).

بل كثيراً ما يكون بسط الرّزق لآفة و ضيقة رحمة.

قال الله تعالى: وَ لَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُطْلِي لَهُمْ خَيْرٌ

لِأَنفُسِهِمْ إِنَّمَا نُطْلِي لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا وَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ^(٢).

فهذه الآية و أمثالها تنادي بأعلى صوتها أنّ تفويض الأمر إليه تعالى في هذا المضمار أحسن و أولى فإنّ الله رؤوفٌ بالعباد و في قوله: إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



الجلد الثالث عشر

لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ إِشَارَةً إِلَى أَنَّ الْمُؤْمِنَ بِاللَّهِ يَعْلَمُ أَنَّ أَعْمَالَ اللَّهِ تَابِعَةٌ لِلْمَصَالِحِ وَالْمَفَاسِدِ وَلَا قَرَابَةَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَحَدٍ.

فَإِنَّ ذَا الْقُرْبَى حَقُّهُ وَالْمُسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ ذَلِكَ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ

أمر الله تعالى رسوله بإيتاء حق ذوي القربى والمساكين وابن السبيل ثم قال ذلك يعني إعطاء الحقوق المستحقة خيراً، للذين يريدون، في إعطائهم وجه الله دون الرِّياء والسُّمعة وأولئك هم المفلحون، الفائزون وفي الآية مباحث أشرنا إليها في سورة الإسراء عند قوله تعالى: **وَإِنَّ ذَا الْقُرْبَى حَقُّهُ** (١) وقلنا هناك أنَّ المراد بذِي القربى في الآية فاطمة الزهراء سلام الله عليها وأنَّ الله أمر نبيه أن يعطيها فداً وأشرنا إلى شطرٍ من الأخبار الواردة من طريق أهل البيت عليهم السلام.

ففي عيون الأخبار أنه لما نزلت الآية على رسول الله ﷺ قال ادعوا لي فاطمة فدعيت له فقال ﷺ يا فاطمة فقالت لبَّيك يا رسول الله فقال هذه فدك لم يوجف عليه بخيل ولا ركاب وهي لك خاصة دون المسلمين وقد جعلتها لك لما أمرني الله به فخذوها لك ولولدك.

فالمراد بذِي القربى هم الأئمة كما دلَّت عليه الأخبار وقد ذكره أيضاً كثير من العامة ويدخل في الحق الخمس أيضاً كما ذكره بعض المفسرين.

قال الحافظ الحسكاني وهو من أعيان العامة أنَّ المراد بذِي القربى في الآية فاطمة وذكر في كتابه المسمى (بشواهد التنزيل) ما يدل على ذلك.

فلما حدثنا الحاكم الوالد أبو محمد بأسناده عن عطية بن أبي سعيد الخدري قال:

لَمَّا نَزَلَتْ وَ أَتِ ذَا الْقُرْبَى حَقَّهُ أَعْطَى رَسُولُ اللَّهِ فَاطِمَةَ فَذَكَأ
إِنْتَهَى.

و قد ذكر في كتابه أحاديث كثيرة أن شئت فراجعها، و أمّا أهل البيت فأنهم
قد أجمعوا على ذلك و لا خلاف بين مفسري الشيعة في أنّ المراد بذى
القربى فاطمة و بالحق، فذك.

فمن تفسير العياشي عن عبد الرّحمن عن أبي عبد الله عليه السلام قال:
لَمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ: فَاتِ ذَا الْقُرْبَى حَقَّهُ وَ الْمَسْكِينِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ يَا
جَبْرِئِيلُ قَدْ عَرَفْتَ الْمَسْكِينِ فَمَنْ ذَوِي الْقُرْبَى قَالَ أَقَارِبُكَ فَدَعَا
حَسَنًا وَ حُسَيْنًا وَ فَاطِمَةَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ فَقَالَ أَنِّ رَبِّي أَمَرَنِي أَنْ
أُعْطِيَكُمْ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيَّ أُعْطِيَكُمْ فَذَكَ إِنْتَهَى.

و حيث إنّا ذكرنا في سورة الإسراء الأخبار في الباب فلا نطيل الكلام
بذكرها في المقام و قد تكلمنا في قصّة فذك و ما ناسبها عند شرحنا للخطبة
في كتاب مستقل أن شئت فراجعها.

و أمّا الْمَسْكِينِ الْمَسْكِينِ فَقِيلَ الْمَسَاكِينُ هُمُ أَهْلُ الزَّمانَةِ مِنَ الْعَمِيانِ وَ
الْعَرَجَانِ، وَ الْمَجْذُومِينَ وَ جَمِيعَ أَصْنَافِ الزُّمْنَاءِ مِنَ الرِّجَالِ وَ النِّسَاءِ وَ
الصَّبِيانِ، وَ قِيلَ الْمَسْكِينِ هُوَ الَّذِي لَهُ بَلْغَةٌ مِنَ الْعَيْشِ، وَ قِيلَ الْفَقِيرُ الَّذِي لَا
يَسْتَلُ النَّاسَ وَ الْمَسْكِينِ أَجْهَدُ مِنْهُ، وَ الْبَائِسُ أَجْهَدُ مِنْهُ، وَ غَيْرُ ذَلِكَ مِنَ الْأَقْوَالِ
وَ الْحَقُّ أَنَّ الْمَسْكِينِ الْفَقِيرَ.

و أمّا إِبْنُ السَّبِيلِ فَهُوَ الْغَرِيبُ الْمَحْتَاجُ وَ أَنْ كَانَ غَنِيًّا فِي نَفْسِهِ فِي بَلَدِهِ، فَفِي
الْآيَةِ أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى نَبِيَّهَ أَنْ يُعْطِيَهُمْ حَقَّوْقَهُمْ وَ الْخَطَابُ فِي الْآيَةِ وَ أَنْ كَانَ لِلنَّبِيِّ
فَأَنَّ الْمُرَادَ بِهِ عَمُومُ الْمَكْلُفِينَ فِي كُلِّ عَصْرٍ وَ زَمَانٍ فَأَنْ يُعْطَاءَ حَقُّ الْمُسْتَحَقِّ
وَاجِبٌ عَلَى الْكُلِّ وَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ذَلِكَ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ
إِشَارَةٌ إِلَى إِشْتِرَاطِ الْخُلُوصِ فِي الْإِعْطَاءِ حَتَّى يَكُونَ الْمَعْطَى بِذَلِكَ مِنْ

المصلحين، و أما الإعطاء لغير وجه الله فلا خير فيه و ذلك لأن الله يتقبل من المتقين و قد ورد بذلك ما ورد.

وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ رَبًّا لِيَرْبُوهَا فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرِيحُوا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْغِفُونَ

إِعلم أن الرباء في أصل اللغة الزيادة قال الله تعالى: فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ^(١) أي زادت زيادة المتربي لكن خص في الشرع بالزيادة على رأس المال لكن لا مطلقاً بل على وجه دون وجه فإن كان صاحب المال إشتراط الزيادة فهو حرام و أن لم يشترط على المقرض الزيادة و لكنه أعطى صاحب المال زيادة على رأس ماله يطيب نفسه فهو حلال مباح.

أما القسم الأول: فلا خلاف في حرمة بين العامة و الخاصة و لم يخالف في هذا الحكم أحد من المسلمين بل هو من أعظم المحرمات و أقبحها و لا كلام لنا فيه.

أما القسم الثاني: يعني به الرباء الحلال فهو مورد البحث فعلاً و الآية ناظرة إليه.

قال في التبيان، قال ابن عباس هو إعطاء العطية ليعطى أكثر منها، لأنه لم يرد بها طاعة الله ونقل عنه أيضاً أنه قال: هو أن يعطي الإنسان غيره شيئاً لا يطلب أكثر منه فهو مباح و لا يربوا عند الله.

و قال ابن طاووس إذا أهدى الرجل الهدية ليهدي له أفضل منها فليس فيه أجرٌ و لا وزرٌ، و قيل المعنى في الآية التزهيد في الرباء و الترغيب في إعطاء الزكاة ثم نقل أقوالاً لا نحتاج الى ذكرها إنتهى.

أقول ما ذكره رحمته في تفسير الآية هو ما ذكره المفسرون في تفاسيرهم و لا

بأس به و نحن نشرح أولاً الفاظ الآية ثم نتكلم فيها فنقول قوله: وَ مَا أَتَيْتُمْ
بِالْمَدِّ قِرَاءَةَ الْجُمْهُورِ و عليها المصاحف فعلاً و قرأ ابن كثير و مجاهد، آتيتم،
بغير مدٍّ أي فعلتم، فعلى القول المشهور معنى الكلام فما أعطيتم صاحب
المال من الزيادة من غير شرطٍ ليربوا و يزدوا في أموالهم بذلك فلا يربوا عند
الله، أي لا يتركوا و لا يثيب عليه لأنه تعالى لا يقبل إلا ما أريد به وجهه، و هذا
ليس كذلك، و ما آتيتم من زكاةٍ أي من صدقةٍ تريدون به وجه الله فأولئك هم
المضعفون أي ذلك الذي يقبله و يضاعفه له عشرة أضعاف أو أكثر، إذا ظهر
لك معنى الآية فنذكر ما ورد في الباب.

روى الشيخ رحمته الله في الصحيح عن إبراهيم بن عمر عن أبي عبد
الله في قوله تعالى: وَ مَا أَتَيْتُمْ مِنْ رَبًّا قَالَ عليه السلام هو هديتك الى
الرجل تطلب الثواب أفضل منها فذاك رباً يدخل إنتهى.

فقوله لا يربوا عند الله يحتمل أن يكون المراد أن هذا النوع من الرباء ليس
هو الذي قال الله «و حرّم الربا»، و يحتمل أن يكون المعنى ليس ممّا يعطي به
الأجر و الثواب كما يدلّ عليه ما رواه عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال:
الرباء:

أحدهما: حلال و الآخر حرام فأما الحلال فهو أن يقرض الرجل
أخاه قرضاً طمعاً بأن يريد أن يوفيه أكثر ممّا يأخذه بلا شرط
بينهما فإن أعطاه أكثر ممّا أخذه على غير شرطٍ بينهما فهو مباح له
و ليس له عند الله ثواب فيما إقترضه و هو قوله تعالى: فَلَا يَرْبُوا
عِنْدَ اللَّهِ إنتهى.

و أما قوله: وَ مَا أَتَيْتُمْ مِنْ زَكَاةٍ يحتمل أن يكون المراد ما يشتمل
الواجب و المندوب من وجه الله و يحتمل الأضعاف للمال كما في قوله: وَ
تَرْكِبُهُمْ و قوله: لَا يَرْبُوا عِنْدَ اللَّهِ وَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فيه دلالة على تَوَقُّفِ

الأضعاف على الإخلاص بالنية وإبتغاء ما عنده سبحانه وأن ما لم يعهد به وجه الله فليس له ثواب مطلقاً أو ليس له ثواب الأضعاف وهو الحق فأن من يعمل مثقال ذرة خيراً يره.

اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَفْعَلُ مِنْ ذَلِكَكُمْ مِنْ شَيْءٍ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ
أخبر الله تعالى في هذه الآية الى المراتب الأربعة التي لا خلاف فيها ولا يقدر أحد على الإتيان بها إلا الله تعالى:

أولها: الخلق والإيجاد.

ثانيها: الرزق.

ثالثها: الموت.

رابعها: الحياة بعد الموت أعني بها البعث كلها ثابت له بالعقل والنقل.
أما العقل فلا كلام لنا فيه لوضوحه فأن كل عاقل يعلم ذلك و يحكم عقله به.
أما النقل فللآيات الواردة في الكتاب في الخلق:

قال الله تعالى: بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِمَّنْ خَلَقَ يَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ^(١).

قال الله تعالى: خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ^(٢).

قال الله تعالى: وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا^(٣).

قال الله تعالى: وَأَنَّهُ خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى^(٤).

قال الله تعالى: يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ^(٥).

٢- النحل = ٤

٤- النجم = ٤٥

١- المائدة = ١٨

٣- الفرقان = ٥٤

٥- البقرة = ٢١

وقال تعالى في الرزق:

قال الله تعالى: وَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ^(١).

قال الله تعالى: وَ يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا^(٢).

قال الله تعالى: إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِّينِ^(٣).

قال الله تعالى: وَ مَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا^(٤).

قال الله تعالى: وَ فِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَ مَا تُوَعَدُونَ^(٥).

وقال تعالى في الموت:

قال الله تعالى: وَ إِنَّا لَنَحْنُ نُحْيِي وَ نُمِيتُ وَ نَحْنُ الْوَارِثُونَ^(٦).

قال الله تعالى: إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي وَ نُمِيتُ وَ إِلَيْنَا الْمَصِيرُ^(٧).

قال الله تعالى: يُحْيِي وَ يُمِيتُ وَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ^(٨).

وقال تعالى في الإحياء بعد الموت:

قال الله تعالى: اَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا^(٩).

قال الله تعالى: أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَى^(١٠).

قال الله تعالى: وَ هُوَ الَّذِي أَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ^(١١).

قال الله تعالى: اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ^(١٢) والآيات كثيرة.

ضياء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢١

المجلد الثالث عشر

١- البقرة = ٢٢

٢- النحل = ٧٣

٣- الذاريات = ٥٨

٤- هود = ٦

٥- الذاريات = ٢٢

٦- الحجر = ٢٣

٧- ق = ٤٣

٨- آل عمران = ١٥٦

٩- الحديد = ١٧

١٠- القيمة = ٤٠

١١- الروم = ٤٠

١٢- الروم = ٤٠

و الآيات كثيرة و الأصل في هذه الأمور الأربعة هو الخلق و الإيجاد فإذا كان الخلق بيد الخالق فالرزق و الموت و الحياة بعده أيضاً بيده و بقدرته فأَنَّ الخالق يتصرّف في مخلوقه كيف يشاء بمقتضى العقل فمن قدر على الإيجاد قدر على الإمامة و الإحياء.

ثانياً: و في قوله: هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَفْعَلُ مِنْ ذَلِكَمُ فَالاستفهام للإنكار أي ليس منهم من يفعل ذلك، وكلمة، من، في قوله: مِنْ شُرَكَائِكُمْ و قوله: مِنْ ذَلِكَمُ للتبعض أي هل يوجد منهم من يفعل بعض ذلك فضلاً عن جميعها مثل أن يقدر على الإيجاد فقط أو على الرزق أو على الموت و من المعلوم أَنَّ الجواب منفي، فإذا كان الأمر على هذا المنوال و أنهم لا يقدرُونَ على ذلك فكيف أخذتموهم معبودين و تركتم الخالق الرّازق المميت الذي على كلّ شيء قدير و هو منزّه عن الشريك و من يعاونه على هذه الأمور إذ المفروض عدم قدرة ما سواه كائناً ما كان على واحدٍ منها فضلاً عن جميعها.

ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ

الفساد خروج الشيء من حدّ الاعتدال قليلاً كان الخروج أو كثيراً و بضاده الصّلاح و يستعمل ذلك في النّفس و البدن و الأشياء الخارجة عن الإستقامة و هو مذموم عقلاً و شرعاً و ذلك لأنّ خير الأمور أوسطها و الأمة أمة الوسط لقوله تعالى: (لتكونوا أمةً وسطاً) فكلّ ما خرج عن حدّ الاعتدال فهو محكومٌ و الفساد كذلك و لذلك:

قال الله تعالى: وَ يَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا وَ اللَّهُ لَا يُحِبُّ

الْمُفْسِدِينَ (١).

قال الله تعالى: وَ أَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ^(١).

قال الله تعالى: أَخْلَفْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلِحْ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ^(٢).

قال الله تعالى: آلآنَ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَ كُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ^(٣).

و الآيات في ذم الفساد كثيرة و إذا كان الفساد مذموماً فمن إتصف به أيضاً مذموم، إذا عرفت معنى الفساد و قبحه فنقول، قوله تعالى: **ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي** إشارة إلى أن الفساد الموجود في الأرض برّها و بحرّها أنما هو من الإنسان لا من غيره لأنّه بجبهه للدنيا و متابعتة للهوى يخرج عن حدّ الاعتدال و يظلم على نفسه و على غيره و أمّا سائر الموجودات من الحيوان و النبات و الجماد فليسوا كذلك و بعبارة أخرى لا شكّ في ظهور الفساد و وجوده في الأرض بالمشاهدة و الحسّ من القتل و النهب و هتك الأعراض و الرّبا و الرّبا و غيرها من مصاديقه و لا بدّ لكلّ فعل من فاعلٍ إذ الفعل لا يوجد بدونه، ثمّ أنّ الفاعل لا بدّ أن يكون موجوداً إذ المعدوم لا يوجد شيئاً، ثمّ أنّ الموجود أمّا واجب الوجود و أمّا ممكن الوجود و لا ثالث في المقام.

أمّا الواجب فهو منزّه عن هذه القبائح و هو معلوم و أمّا غيره فالملائكة أيضاً لا يصدر منهم الفساد لعصمتهم فيبقى في المقام الموجودات الأرضيّة و هي تنحصر في الإنسان و الحيوان و النبات و الجماد و من المعلوم المسلّم عند الكلّ أنّ هذه الأصناف الثلاثة أيضاً لا يصدر منها الفساد لأنّها يعيشون في الدنيا على فطرتها و جبلتها الأصلية التي خلقها الله عليها مضافاً إلى أنّ الخروج عن حدّ الاعتدال موقوف على العقل لأنّ الاختيار مأخوذ في مفهوم

الخروج فالحيوان الذي لا عقل له لا يصدق عليه الخروج عنه وهكذا النّبات والجماد بطريق أولى وإذا كان كذلك والمفروض أنّ الفساد موجود في الأرض فمن أوجده في الخارج، ومن فاعل الفعل والمعلول محتاج إلى العلّة والفعل إلى الفاعل فهو الإنسان لا غيره وهذا معنى قوله: **بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيهِمْ** وحيث أنّ الفعل الصّادر من العبد يترتب عليه الثّواب إن كان حسناً والعقاب والعذاب إن كان من المعاصي ولا معصية أعظم ذنباً من الفساد بعد الشّرك بالله فلا محالة يترتب عليه العذاب إمّا في الدّنيا، وإمّا في الآخرة فقال تعالى: **لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ** أي لأذاقهم الله تعالى بعض العذاب في الدّنيا لعلّهم يرجعون، عن الفساد والظّلم إلى العدل والإحسان فاللّام في قوله: **لِيُذِيقَهُمْ**، للعلّة أو للغاية أي الإذاعة علّة لرجوعهم وهي غاية له والمقصود أنّا أردنا من إذاعة بعض العذاب إيقاظهم عن نوم الغفلة وفيه إيحاء إلى أنّ الله تعالى لطيفٌ بعباده لا يريد عذابهم حتّى الإمكان فيذيقهم بعض العذاب للتّنبيه والتّيقيظ وهذا يدلّ على كمال رأفته لو كانوا يعلمون.

قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلُ كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ

هذه الآية في الحقيقة بمنزلة الدّليل على ما ذكرناه في الآية السّابقة من قوله: **لِيُذِيقَهُمْ** فكأنّه قيل ما الدّليل على أنّ الفساد يوجب العذاب، فقال تعالى قل يا محمّد لهم أي لهؤلاء الكفّار سيرا في الأرض فانظروا كيف كان عاقبة الذين من قبل، من المفسدين في الأرض لتعلموا إنّ حالكم حالهم ومألكم إلى ما لهم فإنّ حكم الأمثال واحد فأتّهم عذبوا في الدّنيا وأهلكوا بسبب شركهم وأنّما قال أكثرهم كانوا مشركين ولم يقل كلّهم كانوا كذلك إذ المؤمن الموحّد موجود في كلّ عصرٍ وزمانٍ وإن كان قليلاً وذلك لوجود الحجّة الباطنة وهي العقل والظّاهرة وهي الأنبياء والرّسل فكيف يعقل أن لا

يكون في النَّاسِ مؤمن أصلاً كما لا يعقل أن لا يوجد كافراً أصلاً نعم الكفر و الشُّرك و التَّفَاق غالب على الإيمان أو بالعكس و الأوّل أكثر بل لم توجد غلبة الإيمان على الكفر إلى زماننا هذا.

إن قلت إذا كان كذلك فما ذنب المؤمن و يظهر من الآية أن المؤمنين أيضاً عوقبوا و أهلكوا مع المشركين فإنّ قوله أكثرهم كانوا كذلك يدلّ بالمفهوم على أنّ الأقل لم يكونوا مشركين و لم يستثنهم الله من الذين من قبل الذين أهلكوا. قلت المؤمن إذا كان في قوم مشركين يجب عليه ردهم و منعهم عن الكفر و الفساد في الأرض فإن لم يقبلوا منه يجب عليه تركهم و الخروج من بلدهم فإنّ أرض الله واسعة و الرّازق هو الله تعالى، فإذا لم يأمر بالمعروف و لم ينه عن المنكر أو لم يتركهم و لم يخرج من بلدهم و بقي معهم على حالهم و أنزل الله العذاب على القوم فلا محالة يشمله أيضاً و يوقعه في الهلكة، و قد أشار الله تعالى إلى ما ذكرناه حيث قال: **وَ اتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبُ الَّذِينَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً وَ أَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ** ^(١) فإنّ هذه الآية صريحة في أنّ العذاب إذا نزل عمّ الجميع، و يدلّ عليه ما ورد من الأخبار أيضاً.

فعن جابر عن أبي جعفر عليه السلام قال: أوحى الله تعالى إلى شعيب النّبيّ إنّي معذبٌ من قومك مائة و أربعين ألفاً من شرارهم و ستّين ألفاً من خيارهم فقال ياربّ هؤلاء الأشرار فما بال الأخيار فأوحى الله إليهم داهنوا أهل المعاصي فلم يغضبوا لغضبي إنتهى.

فهذا الحديث و أمثاله يفسر قوله تعالى و اتّقوا فتنة الآية، و حاصل الكلام أنّ العذاب ينزل على الكافر و غيره إذا لم يعمل غير الكافر بوظيفته.

فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَاسِمِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ يَوْمَئِذٍ يُصَدِّعُونَ

جزاء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢١

المجلد الثالث عشر

الفاء للتفريع أي إذا كان الأمر على هذا المنوال من جحد أكثر الناس و إنكارهم التوحيد و النبوة و البعث و الحشر للحساب فأقم وجهك للدين القيم الذي لا عوج له و لا تعدل منه يميناً و شمالاً لأنه لا يضرك كفر من كفر بعد إتمامك الحجة عليهم، من قبل أن يأتي يوم لا مرد له و هو يوم القيامة الذي لا مرد له أي أنه واقع لا محالة و لا يقدر أحد على منعه و رده و يومئذ يصدعون أي يتفرقون فرقة في الجنة و فرقة في السعير، و الصدع بفتح الصاد في الأصل الشق في الأجسام الصلبة كالزجاج و الحديد و نحوهما يقال صد عنه فإنصدع و صدعته فتصدع و عنه أستير صدع الأمر أي فصله و منه قوله تعالى: فَاصْذُعْ بِمَا تُوَمَّرُ ثُمَّ أَوْضَحَ اللَّهُ كَلَامَهُ هَذَا بِقَوْلِهِ:

مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ وَ مَنْ عَمِلَ ضَالِحًا فَلَا نَفْسَ لَهُ يَمْهَدُونَ

أخبر الله تعالى في هذه الآية أن ضرر الكفر يرجع على صاحبه كما أن الإيمان و العمل الصالح نفعه يرجع إليه فإن الله تعالى غني عما سواه فلا تضره معصية من عصاه كما لا تنفعه طاعة من أطاعه و قوله يمهدون، فالتمهيد و التمكن و التوحيد نظائر أي ثواب ذلك و اصل إليهم.

قال الله تعالى: مَنْ عَمِلَ ضَالِحًا فَلْيَنْفُسِهِ وَ مَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا^(١).

قال الله تعالى: مَنْ أَهْتَدَى فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَ مَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا

يَضِلُّ عَلَيْهَا^(٢).

قال الله تعالى: قَدْ جَاءَكُمْ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ أَهْتَدَى فَإِنَّمَا يَهْتَدِي.

قال الله تعالى: لِنَفْسِهِ وَ مَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَ مَا أَنَا عَلَيْكُمْ

بِوَكِيلٍ^(٣).

و الآيات بهذه المضامين كثيرة مضافاً إلى أنه من الأحكام العقلية و ذلك لأن الغنى بقولٍ مطلق ثابت لله تعالى فلو فرضنا احتياجه إلى طاعة العبد يلزم خروجه عن الغنى و دخوله في سلسلة المحتاجين و لا نعني بالممكن إلا المحتاج فهو ممكن الوجود و المفروض وجوبه.

لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ
الْكَافِرِينَ

اللام في قوله: لِيَجْزِيَ، للتعليل أو الغاية أي أن المؤمن يعمل صالحاً للثواب و الجزاء و هو نفعٌ عائد إليه و قوله: مِنْ فَضْلِهِ أي مِمَّا يُفَضَّلُ عليهم بعد توفية الواجب من الثواب قاله صاحب الكشف.

أقول لا يبعد أن يكون المراد أن إعطاء الثواب على الإيمان و العمل الصالح للعبد ليس على سبيل الإستحقاق بل هو على سبيل التفضل و ذلك لأن العبد يجب عليه أن يكون كذلك أداءً لحق الشكر فأن شكر المنعم واجب عقلاً و الشكر لا يتحقق إلا بالعمل الصالح فمن أتى به كذلك عمل بوظيفته العقلية الواجبة عليه و لا يستحق بذلك شيئاً من الثواب إذ لو كان مستحقاً له يجب على الله إعطاء حقه و هذا لا يعقل إلا بعد ثبوت الحق للعبد و المفروض عدم ثبوته إذ أي حق ثبت له بعمله الذي كان واجباً عليه الإتيان به عقلاً، إلا أن الله تعالى بمقتضى فضله و كرمه يعطي الثواب للمطيع و على كل حال لا شك أنه تعالى يعطي العبد المطيع الثواب إما على سبيل الإستحقاق كما قال به قوم و إما على سبيل التفضل كما ذهب إليه الآخرون و تظهر ثمرة البحث فيما إذا منعه من الثواب فعلى القول بأن الثواب على الإستحقاق يلزم الظلم على العبد لمنعه عن حقه و على التفضل لا يلزم الظلم إذ المفروض عدم إستحقاقه و القول بالتفضل أقوى و أقرب إلى العقل إذا ايجاب الثواب مشكل و الله أعلم و قوله: إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ معناه لا يحب أعمالهم إذ لا يعقل أن يكون

العبد في حدّ ذاته مع قطع النّظر عن عمله مبعوضاً لخالقه إذ لو كان كذلك لما خلقه نعم أنّه محبوبٌ في ذاته مبعوضٌ لعمله و الدّليل على ما ذكرناه هو أنّ الله أرسل الرّسل لهدايته وإرشاده إلى الحقّ على قاعدة اللّطف و هو دليل على أنّ الله تعالى لطيفٌ بعباده إلّا أنّ العبد بسبب كفره و ظلمه و إنحرافه عن طريق الحقّ و إنكاره الخالق يصير مبعوضاً مطروداً و هذا ممّا لاشكّ فيه فإنّ العمل له دخلٌ في ذلك إن خيراً فخيئراً و إن شراً فشرّاً.



وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ مُبَشِّرَاتٍ وَلِيَذِيقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَلِتَجْرِيَ الْفُلُكُ بِأَمْرِهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ (٤٦) وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَاَنْتَقَمْنَا مِنْ الَّذِينَ أَجْرَمُوا وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ (٤٧) اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فَيَبْسُطُهُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ وَيَجْعَلُهُ كِسْفًا فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ فَإِذَا أَصَابَ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ (٤٨) وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْهِمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمُبْلِسِينَ (٤٩) فَانْظُرْ إِلَى آثَارِ رَحْمَتِ اللَّهِ كَيْفَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ ذَلِكَ لَمُحْيِي الْمَوْتَى وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٥٠) وَلَئِنْ أَرْسَلْنَا رِيحًا فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا لَظَلُّوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ (٥١) فَإِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْوَتَى وَلَا تَسْمَعُ الصَّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ (٥٢) وَمَا أَنْتَ بِهَادٍ الْعُمَى عَنْ ضَلَالَتِهِمْ إِنْ تَسْمَعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُسْلِمُونَ (٥٣) اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ (٥٤) وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ (٥٥) وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ

وَالْأَيْمَانَ لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ
فَهَذَا يَوْمُ الْبَعْثِ وَلَكِنَّكُمْ كُنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ (٥٦)
فَيَوْمَئِذٍ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَعْذِرَتُهُمْ وَلَا هُمْ
يُسْتَعْتَبُونَ (٥٧) وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ
مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَلَئِنْ جِئْتَهُمْ بِآيَةٍ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ
كَفَرُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُبْطِلُونَ (٥٨) كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ
عَلَى قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ (٥٩) فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ
اللَّهِ حَقٌّ وَلَا يَسْتَخِفَّنكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ (٦٠)

◀ اللغة

الرِّيحُ: بكسر الراء جمع ريح وهو الهواء المتحرك.
فَأَنْتَعَمْنَا: النعمة العقوبة.

كِسَفًا: بكسر الكاف وفتح السين جمع كسفة، بكسر الكاف و سکون السين و
فتح الفاء نحو سدره و سدر و الكسفة قطعة من السحاب.
الْوَدَقُ: بفتح الواو و سکون الذال و القاف المطر.
لَمُبْلِسِينَ: أي قانطين يائسين.
مُضْفَرًا: الإصفرار لون بين الحمرة والبياض.
وَلَوْ: أعرضوا.

◀ الإعراب

حَقًّا خبر كان مقدم على اسمها نَصْرُ اسمها و يجوز أن يون حَقًّا مصدرًا و
عَلَيْنَا الخبر و يجوز أن يكون في، كان، ضمير الشان و، حَقًّا مصدر و، علينا
نَصْر، مبتدأ و خبر في موضع خبر كان، مِنْ قَبْلِهِ يَتَعَلَقُ بِنَزَلِ و الباقي واضح.

◀ التفسير

وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ مُبَشِّرَاتٍ وَلِيُذِيقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَلِتَجْرِيَ
الْفُلُكُ بِأَمْرِهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ

أي ومن الأدلة الدالة على توحيده ووجوب إخلاص العبادة له تعالى إرسال الرياح مبشرات بالغيث والمطر وإرسال الرياح تحريكها وإجرائها في الجهات المختلفة شمالاً وجنوباً وصباءً ودبوراً.

قال فريد وجدى في دائرة المعارف، الرياح واحدها ریح وهو تيار الهواء و الرحمة و النصرة و الدولة و الرياح أربع، هي الجنوب و هي القبليّة، و الشمال و هي البحريّة، و الصباء و هي الشرقية و الدّبور، و هي الغربيّة و زادوا ريحاً خامسة و هي التي لا يتعيّن لها مهبّ و هي التّكباء و هذا عند العرب، و قال في سبب الرياح، قد يحدث أنّ قطعة من الأرض تسخن بالأشعة الشمسيّة أكثر من غيرها لسبب من الأسباب فيسخن الهواء الذي فيها سخونة تؤدّيّه الى التّخلخل فيخفّ ثقله فيصعد الى فوق فيحدث في محله فراغ فتندفع كتلة من الهواء في محلّ ذلك الهواء المتصاعد لتسدّه فتداعي الأهوية الواحدة بعد الأخرى في الأحياز التي تخلوا فيحدث اضطراب في الهواء هو الرياح و قد قسّم الطبيعيّون الأهوية الى ثلاثة أقسام:

أهوية ثابتة، أهوية دوريّة، و أهوية غير منتظمة فالمنتظمة تهبّ على سطح الأرض من المنطقتين المعتدلتين من الكرة الأرضية نحو خطّ الإستواء فيتقابلان هناك و فوق هذين التيارين الهوائيين تيارات أخرى تهبّ من خطّ الإستواء الى القطبين فتبتدي عالية ثمّ تهبط رويداً رويداً حتّى تلامس الأرض، و أمّا الرياح الدوريّة فهي رياح تهبّ صيفاً على أكثر الملك من البحر الى الأرض و شتاءً من الأرض الى البحر و هذه الرياح أظهر ما تكون في الهند.

صباء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢١

المجلد الثالث عشر

وَأَمَّا الرِّيحُ غَيْرُ الْمُنْتَظَمَةِ فَلَمْ تَزَلْ أَسْبَابَهَا مَجْهُولَةً وَهِيَ تَأْتِي فَتُخَلِّ سِيرَ الْيَاحِ الدَّوْرِيَّةِ وَالثَّابِتَةِ إِنْتَهَى كَلَامُهُ.

أَقُولُ مَا ذَكَرَهُ فِي تَقْسِيمِ الرِّيحِ لَا بِأَسْ بِهْ وَأَمَّا مَا ذَكَرَهُ فِي سَبَبِ الرِّيحِ فَهُوَ مَجْرَدُ حَدِيثٍ لَا دَلِيلَ عَلَيْهِ وَالحَقُّ أَنَّ السَّبَبَ فِيهَا لَا يَعْلَمُهُ إِلَّا اللَّهُ وَكَيْفَ كَانَ سَبَبُهَا، لَا شَكَّ فِي وَجُودِ الرِّيحِ وَهُوَ يَكْفِينَا فِي الْمَقَامِ فَأَنَّ الْبَحْثَ فِي وَجُودِ الشَّيْءِ وَآثَارِهِ الْمَتَرَبِّتَةِ عَلَيْهِ لَا فِي عِلَّتِهِ أَوْ سَبَبِهِ تَكْوِينًا نَعَمْ إِنَّا لَا نَشْكُ فِي أَنَّ الرِّيحَ تَحْتَ قُدْرَةِ خَالِقِهَا كَالْمَطَرِ وَسَائِرِ الْحَوَادِثِ وَلِذَلِكَ قَدْ تَوَجَّدَ وَ قَدْ لَا تَوْجَدُ، وَ الْآيَةُ صَرِيحَةٌ فِي أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى هُوَ الْمُرْسِلُ لِلرِّيحِ كَمَا أَنَّهُ تَعَالَى مُرْسِلُ الرُّسُلِ.

قَالَ بَعْضُ الْمَفْسِّرِينَ فِي تَفْسِيرِ الْآيَةِ أَنَّ مِنَ الْأَدَلَّةِ عَلَى تَوْحِيدِهِ وَ وَجُوبِ إِخْلَاصِ الْعِبَادَةِ لَهُ تَعَالَى هُوَ إِرْسَالُهُ الرِّيحَ مَبْشَرَاتٍ بِالْغَيْثِ وَ الْمَطَرِ وَ إِرْسَالَهَا تَحْرِيكُهَا وَ إِجْرَاءَهَا فِي الْجِهَاتِ الْمَخْتَلِفَةِ شِمَالًا وَ جَنُوبًا وَ صَبَاءً وَ دُبُورًا عَلَى حَسَبِ مَا يَرِيدُهُ اللَّهُ وَ يَعْلَمُ فِيهِ مِنَ الْمَصْلَحَةِ وَ ذَلِكَ مِمَّا لَا يَقْدِرُ عَلَيْهِ غَيْرُهُ تَعَالَى فَإِنَّ الْعِبَادَ وَ أَنْ قَدَرُوا عَلَى جِنْسِ الْحَرَكَةِ فَلَوْ اجْتَمَعَ جَمِيعُ الْخَلَائِقِ مِنَ الْجَنِّ وَ الْإِنْسِ عَلَى أَنْ يَرْدُوا الرِّيحَ إِذَا هَبَّتْ شِمَالًا إِلَى كَوْنِهَا جَنُوبًا وَ بِالْعَكْسِ لَمَا قَدَرُوا عَلَيْهِ فَمَنْ قَدَرَ عَلَى ذَلِكَ يَعْلَمُ أَنَّهُ قَادِرٌ لِنَفْسِهِ لَا يَعْجِزُهُ شَيْءٌ، مُسْتَحَقٌّ لِلْعِبَادَةِ خَالِصَةً لَهُ وَ أَمَّا سَمَاهَا مَبْشَرَاتٍ لِأَنَّهَا بِمَنْزِلَةِ النَّاطِقَةِ إِذَا بَشَّرَتْ بِأَنَّهُ يَجِيئُ مَطَرٌ وَ غَيْثٌ يَحْيِي بِهِ الْأَرْضَ لَمَا فِيهَا مِنْ إِظْهَارِ هَذَا الْمَعْنَى وَ دَلَالَتِهَا عَلَى ذَلِكَ بِجَعْلِ جَاعِلِ إِنْتَهَى كَلَامُهُ إِذَا عَرَفْتَ هَذَا فَلْتَرْجِعِ إِلَى تَفْسِيرِ أَلْفَاظِ الْآيَةِ.

فَقُولُهُ تَعَالَى: **مُبَشِّرَاتٍ** مَعْنَاهُ وَاضِحٌ ثُمَّ رَتَّبَ عَلَى كَوْنِهَا مَبْشَرَاتٍ أُمُورًا. **أَحَدُهَا:** قَوْلُهُ **لِيُذِيقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ** وَ فِيهِ دَلَالَةٌ عَلَى أَنَّهَا رَحْمَةٌ عَلَى الْعِبَادِ لَا نِقْمَةٌ وَ عَذَابٌ.

ثَانِيهَا: وَ لَتَجْرِي الْفَلَكَ بِأَمْرِهِ.

ثالثها: قوله وَ لَتَبْتَغُوا أَي و لتطلبوا من فضله.

رابعها: وَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ على هذه النعمة أي لكي تشكرون، فأَنَّ التَّرجي لا معنى له في حقَّ الله تعالى ثُمَّ بعد ذلك خاطب نبيّه على وجه التَّسلية من قومه في تكذيبهم أيّاه.

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَأَنْتَقَمْنَا مِنْ الَّذِينَ أَجْرَمُوا وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ

أخبر الله في هذه الآية أَنَّ تكذيب النَّاس الأنبياء كان سيرة مستمرة لهم من عهد آدم الى خاتم الأنبياء وليس هذا أوَّل قاروة كسرت في الإسلام وكان على ذلك دأبهم وديدنهم مع أَنَّ الأنبياء قد جاؤوهم بالبيّنات و الشّواهد الدّالة على صدقهم من المعجزات و الكرامات و خوارق العادات.

فَأَنْتَقَمْنَا مِنَ الَّذِينَ أَجْرَمُوا أعني بهم المكذّبين المنكرين و في الآية إشارة الى أَنَّ الإنتقام من المجرمين المفسدين في الأرض كان بعد إرسال الرّسل اليهم بالبيّنات لا قبله و ذلك لأنَّ العذاب بعد الحجّة لا قبلها و النّقمة العقوبة و في قوله: فَأَنْتَقَمْنَا إشارة الى ما أنزل الله على الأمم السّالفة أنواع العذاب بعد تامة الحجّة بسبب الأنبياء و الرّسل تارة بالغرق كما في قوم فرعون:

وقال الله تعالى: فَأَنْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ فِي أَلِيمٍ^(١).

و تارة بالطّوفان كما في قوم نوح و تارة بالخسف كما في قارون و تارة بالريّح كما في قوم عاد:

قال الله تعالى: وَ أَمَّا عَادُ فَأَهْلِكُوا بِرِيحٍ صَرْصَرٍ غَاتِيَةٍ^(٢).

قال الله تعالى: إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنْتَقِمُونَ^(٣) والآيات كثيرة.

جاء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢١

المجلد الثالث عشر

ثمّ بعد ذلك قال الله تعالى: **وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ** أي كما أنّه كان حقّاً علينا الانتقام من المجرمين كذلك حقّ علينا نصر المؤمنين المصدّقين بالتّوحيد والنبوة والوجه في الانتقام من المجرم والنّصر للمؤمن، وهو أنّ المجرم مفسدٌ في الأرض والعقل يحكم بوجوب دفعه عقلاً لمن قدر عليه والله تعالى قادرٌ عليه فيدفعه وأما المؤمن فهو مصلح في الأرض فيجب إعانته.

قال الله تعالى: **وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ** ^(١).

وإذا كان الله تعالى أمر عباده بالإعانة على البرّ ونهاهم عن الإعانة على الإثم فهو تعالى أحقّ بالعمل بهذين الحكمين لقوله تعالى: **لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ** ^(٢) وحيث أنّ المجرم من أعظم مصاديق الإثم والجرم إثم، وأنّ الإيمان من أعظم مصاديق البرّ فعلى الله تعالى دفع المجرم ونصر المؤمن عقلاً وقد أشار الله تعالى إلى الحكمين في كثير من الآيات.

أما الانتقام فقد أشرنا إلى شطرٍ مما ورد فيه وأما النّصرة للمؤمنين:

قال الله تعالى: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَنصُرُوا اللَّهَ يَنصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ** ^(٣).

قال الله تعالى: **وَيَنصُرْكَ اللَّهُ نَصْرًا عَظِيمًا** ^(٤) وغيرها من الآيات.

اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فَيُمْسِكُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ وَ يَجْعَلُهُ كِسْفًا فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ فَإِذَا أَصَابَ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادَةٍ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ

أخبر الله تعالى في هذه الآية أنّه يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا أي يقلبه و يهيّجه من مكانه من قولهم ثار الغبار يثور ثوراناً هاج ومنه ثارت الفتنة أي

هاجت و منه قوله تعالى: **وَ أَثَارُوا الْأَرْضَ** أي قلبوها للزراعة و عمّروها بالفلاحة و في الحديث ثارت قُرَيْشٌ بالنّبي فخرّج من مكّة هارباً و معنى الآية أنّ الرّيح تثير السّحاب أي تحرّكه من مكانٍ إلى مكانٍ آخر أو تنشرها فيبسّطه في السّماء كيف يشاء و يجعله كسفاً أي قطعاً فإنّ الكسف بكسر الكاف و فتح السّين جمع كسفة بكسر الكاف و سكون السّين و فتح الفاء مثل سدرة و سدر و الكسفة القطعة من السّحاب و في الكلام دلالة على أنّ الرّيح تجعل السّحاب قطعاً أي تجعله قطعةً قطعةً فتري الودق يعني المطر يخرج من خلاله أي من خلال السّحاب فإذا أصاب به أي بذلك المطر من يشاء من عباده إذا هم يستبشرون أي أنّ العباد يفرحون بالمطر و يبشر بعضهم بعضاً به.

وَ إِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلٍ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمُبْلِسِينَ

أي و أن كان النّاس من قبل أن ينزل عليهم المطر من قبله لمبلسين أي قانطين يائسين، بيّن الله تعالى في هاتين الآيتين كيفيّة نزول المطر ففي قوله: **وَ يَجْعَلُهُ كِسْفًا** نكتة خفيّة و هي أنّ إنتشار السّحاب و تفرّقه من حيث الأجزاء لأجل أنّ المطر ينزل في أمكنة مختلفة على ما اقتضته المصلحة و لولا إشارة الرّيح إيّاه لكان المطر في مكانٍ واحدٍ و من المعلوم أنّ الرّيح من الأسباب لا أنّها تنشي السّحاب و توجدّها كما ذهب إليه بعض المفسّرين حيث قال في تفسير كلامه **فَتُثِيرُ سَحَابًا**، أي تنشي سحاباً قال فإنشاء السّحاب و أن كان من فعل الله لكن لما كان السّحاب سبباً منه جاز أن يسند إليه إنتهى كلامه.

أَقُول كأنّه فسّر الإثارة بالإنشاء و لم يقل به أحد من أهل اللّغة و المعنى ما ذكرناه و أنّ الله تعالى سلّط الرّيح على السّحاب بإثارتها إيّاه لإنزال المطر حيث تقتضي المصلحة من نقاط الأرض، ثمّ أنّ السّحاب يوجد من الأبخرة المتصاعدة إلى السّماء من البحور لا أنّه من منشآت الرّيح كما ذكره ثمّ قال و قوله: **مِنْ قَبْلِهِ** في الموضعين، فيه قولان:

أحدهما: أَنَّهُ لِلتَّوَكُّيدِ وَالْأُخْرَى مِنْ قَبْلِ الْإِرْسَالِ.

الْأَوَّلُ: مِنْ قَبْلِ الْإِنْزَالِ.

أَقُولُ أَمَّا الْوَجْهَ الْأَوَّلُ وَهُوَ التَّوَكُّيدُ لَا نَفْهَمُ مَعْنَاهُ وَ أَيْ إِحْتِيَاجٌ إِلَى التَّوَكُّيدِ فِي مَوْضِعٍ لَا شَكَّ لِأَحَدٍ أَنَّ الْمَطَرَ وَ إِنْزَالَهُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى.

الْوَجْهَ الثَّانِي: وَهُوَ الْآخَرُ مِنْ قَبْلِ الْإِرْسَالِ وَالْأَوَّلُ مِنْ قَبْلِ الْإِنْزَالِ، أَيْضاً لَا نَفْهَمُ مَعْنَاهُ بَلْ هُوَ شَكْلٌ مِنَ الْقَوْلِ بِالتَّوَكُّيدِ وَ ذَلِكَ لِأَنَّ الْيَأْسَ قَبْلَ نَزُولِ الْمَطَرِ لَا كَلَامَ فِيهِ وَ أَمَّا قَبْلَ الْإِرْسَالِ لَا مَعْنَى لَهُ، فَإِنَّ الْيَأْسَ قَبْلَ الْإِرْسَالِ إِنْ كَانَ الْمُرَادُ بِهِ إِرْسَالُ الرِّيحِ فَهُوَ مَوْجُودٌ قَبْلَ الْإِنْزَالِ لِأَنَّ الْإِرْسَالِ قَبْلَ نَزُولِ الْمَطَرِ عَلَى الْفَرْضِ وَ إِنْ كَانَ الْمُرَادُ بِالْإِرْسَالِ هُوَ الْإِنْزَالُ فَالْيَأْسُ قَبْلَهُمَا وَاحِدٌ وَ بَعْبَارَةٌ أُخْرَى لَيْسَ فِي الْمَقَامِ إِلَّا يَأْسٌ وَاحِدٌ وَ لَيْسَ فِي الْمَقَامِ يَأْسَانِ أَحَدُهُمَا قَبْلَ الْإِنْزَالِ وَالْآخَرُ قَبْلَ الْإِرْسَالِ.

هَذَا وَ نَقَلَ الْقُرْطُبِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ لِهَذَا الْكَلَامِ مِنْ قَطْرَبِ أَنَّهُ قَالَ، أَنَّ قَبْلَ الْأَوَّلَى لِلْإِنْزَالِ وَ الثَّانِيَةِ لِلْمَطَرِ، وَ أَنْتَ تَرَى أَنَّ هَذَا أَيْضاً لَا مَعْنَى لَهُ وَ أَظُنُّ أَنَّ الْقَائِلَ بِهِ أَيْضاً لَمْ يَفْهَمْ مَا قَالَ فَإِنَّ الْيَأْسَ الثَّابِتَ قَبْلَ الْإِنْزَالِ هُوَ بَعِينُهُ قَبْلَ الْمَطَرِ وَ لَيْسَ بَيْنَ الْمَطَرِ وَ إِنْزَالِهِ فَرْقٌ حَتَّى يَقَالَ كَانُوا يَأْسِينَ قَبْلَ الْإِنْزَالِ وَ قَبْلَ الْمَطَرِ.

وَ قَالَ صَاحِبُ الْكَشَافِ، مِنْ قَبْلِهِ مِنْ بَابِ التَّكْرِيرِ وَ التَّوَكُّيدِ وَ مَعْنَى التَّوَكُّيدِ فِيهِ الدَّلَالَةُ عَلَى أَنَّ عَهْدَهُمُ بِالْمَطَرِ قَدْ تَطَاوَلَ وَ بَعْدَ فِاسْتِحْكَامِ يَأْسِهِمْ وَ تَمَادَى إِبْلَاسُهُمْ فَكَانَ الْإِسْتِبْشَارُ عَلَى قَدَرِ إِغْتِمَامِهِمْ بِذَلِكَ إِنْتَهَى.

أَقُولُ اللَّهُ أَعْلَمَ مَا قَالَ صَاحِبُ الْكَشَافِ فَإِنَّا بَعْدَ التَّعَمُّقِ وَ التَّدْبِيرِ فِي كَلَامِهِ لَمْ نَفْهَمْ شَيْئاً.

وَ قَالَ الرَّازِيُّ بَعْدَ نَقْلِهِ مَا نَقَلْنَاهُ عَنِ الْكَشَافِ وَ الْقُرْطُبِيِّ مَا هَذَا لَفْظُهُ وَ الْأَوَّلَى أَنْ يَقَالَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَنْزَلَ عَلَيْهِمْ مِنْ قَبْلِهِ أَيْ مِنْ قَبْلِ إِرْسَالِ الرِّيحِ وَ ذَلِكَ

لأنَّ بعد الإرسال يعرف الخبير إنَّ الرِّيح فيها مطر أو ليس، فقبل المطر إذا هبَّت الرِّيح لا يكون مبلساً فلَمَّا قال من قبل أن ينزل عليهم لم يقل أنَّهُم كانوا مبلسين لأنَّ من قبله قد يكون راجياً غالباً على ظنِّه المطر برؤية السَّحب و هبوب الرِّيح فقال مِنْ قَبْلِهِ أي من قبل ما ذكرناه من إرسال الرِّيح و بسط السَّحاب إنتهى كلامه.

أقول إنَّه لم يأت بشي جديد في حلَّ الإشكال إلَّا تغيير الألفاظ كما هو دأبه في كتبه بل نقول أنَّه زاد في الطَّبُور نعمةً أخرى.

و نحن أعرضنا عن ذكر ما يرد على ملَفقاته حذراً عن الإطناب و إنَّا بعد الفحص في كلماتهم في تفسير الآية عن التَّفاسير الموجودة عندنا لم يحصل لنا ما يطمئن به القلب لأنَّ كلَّ واحدٍ منهم نقل في تفسيره ما نقله الآخر قبله و الأصل المعتمد عند العامة هو تفسير الكشَّاف و هو كما ترى كما أنَّ الأصل في تفاسير الشيعة، هو تفسير التَّبيان للشيخ الطَّوسي عليه السلام و قد نقلنا ما ذكره عليه السلام من الوجهين في صدر الكلام.

و أمَّا الطَّبُورسي عليه السلام فهو نقل ما نقل في تفسيره عنه و قس على ما ذكرناه غيرهم ممَّن تأخَّر عنهم من العامة و الخاصَّة قال بعض المعاصرين في تفسيره بعد أن إختار التَّأكيد ما هذا لفظه:

و فائدة التَّأكيد على ما قيل الإعلام بسرعة التقلُّب في قلوب البشر من اليأس إلى الإستبشار و ذلك أنَّ قوله: مِنْ قَبْلِهِ أن ينزل عليهم يحتمل الفسحة في الزَّمان فجاء (من قبله) للدَّلالة على الإتِّصال و دفع ذلك الإحتمال ثمَّ نقل ما ذكره في الكشَّاف و غيره إنتهى.

و الَّذي نقول به في المقام بعد نقل الأقوال التي لا طائل تحتها أنَّ المقام صعبٌ جدًّا فالأولى التَّوقف و إكمال معنى الكلام في وجه التَّكرار إلى الله تعالى.

فَانْظُرْ إِلَىٰ آثَارِ رَحْمَتِ اللَّهِ كَيْفَ يُخَيِّ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ ذَلِكَ لَمُحْيٍ الْمَوْتَىٰ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

لَمَّا ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْآيَاتِ السَّابِقَةِ كَيْفِيَّةَ نَزُولِ الْمَطَرِ وَاسْتِبْشَارِ النَّاسِ بِهِ أَفَادَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ أَنَّ الْمَطَرِ رَحْمَةٌ مِنَ اللَّهِ وَبِهِ حَيَاةُ الْأَرْضِ بَعْدَ مَوْتِهَا بِسَبَبِ عَدَمِ الْمَطَرِ وَهُوَ، أَيْ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَقَدْ مَرَّ الْكَلَامُ مِنَّا سَابِقًا فِي مَعْنَى الْحَيَاةِ وَالْمَوْتِ وَأَقْسَامِهَا وَأَنَّ حَيَاةَ كُلِّ شَيْءٍ وَمَمَاتِهِ بِحَسْبِهِ وَمَعْنَى الْكَلَامِ فِي قَوْلِهِ: إِنَّ ذَلِكَ لَمُحْيٍ الْمَوْتَى أَيْ مِثْلُ ذَلِكَ يَحْيِي الْمَوْتَى بَعْدَ أَنْ كَانُوا جَمَادًا وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، وَعَلَى هَذَا فَالْمُرَادُ بِالْمَوْتَى فِي الْآيَةِ هُوَ مَوْتَى الْإِنْسَانِ وَالْمَعْنَى كَمَا أَنَّ اللَّهَ يَحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا بِسَبَبِ لَمْحْيِهَا النَّازِلَةِ عَلَيْهَا كَذَلِكَ يَحْيِي الْمَوْتَى بَعْدَ مَوْتِهِمْ وَذَلِكَ لِقُدْرَتِهِ تَعَالَى عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ وَاضِحٌ.

وَلَئِنْ أَرْسَلْنَا رِيحًا فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا لَظَلُّوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ

الْأَصْفَرُ لَوْنٌ بَيْنَ الْحُمْرَةِ وَالْبَيَاضِ وَهُوَ مِنَ النَّبَاتِ الَّذِي يَصْفَرُّ بِالرَّيْحِ لِلْجَافِ وَيَحُولُ عَنْ حَالِ الْأَخْضَارِ فَيَصِيرُ إِلَى الْهَلَاكِ وَيَقْنَطُ صَاحِبُهُ الْجَاهِلُ بِتَدْبِيرِ رَبِّهِ فِي مَا يَأْخُذُ بِهِ مِنَ الشَّدَةِ بِأَمْرِهِ تَارَةً وَالرَّخَاءِ أُخْرَى لِيَصَحَّ التَّكْلِيفُ بِطَرِيقِ التَّرْغِيبِ وَالتَّرْهِيبِ وَمَعْنَى، ظَلَّ، يَفْعَلُ أَيْ جَعَلَ يَفْعَلُ فِي صَدْرِ النَّهَارِ وَهُوَ الْوَقْتُ الَّذِي فِيهِ إِلَى ظِلِّ الشَّمْسِ وَالضَّمِيرُ فِي قَوْلِهِ: فَرَأَوْهُ، يَرْجِعُ إِلَى الرِّيحِ وَهُوَ مِمَّا يَجُوزُ تَذْكِيرُهُ كَمَا يَجُوزُ تَذْكِيرُ كُلِّ مُؤَنَّثٍ غَيْرِ حَقِيقِيٍّ وَقِيلَ يَرْجِعُ عَلَى السَّحَابِ.

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ إِلَى الزَّرْعِ وَهُوَ الْأَثَرُ فَالْمَعْنَى فَرَأُوا الْأَثَرَ مُصْفَرًّا وَإِصْفَارُ الزَّرْعِ بَعْدَ إِخْضَارِهِ يَدُلُّ عَلَى بَيْسِهِ وَكَذَا السَّحَابُ يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ لَا يَمُطَرُ وَالرِّيحُ عَلَى أَنَّهَا لَا تَلْقَحُ وَقَوْلُهُ: لَظَلُّوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ، أَيْ لِيُظَلُّوا وَحَسَنُ وَقُوعِ الْمَاضِي فِي مَوْضِعِ الْمُسْتَقْبَلِ لَمَّا فِي الْكَلَامِ مَعْنَى الْمَجَازَةِ وَهِيَ لَا

تكون إلا بالمستقبل قاله الخليل و غيره فقد تحصّل ممّا ذكرناه أنّ في الآية إخبار عن حال تقلّب ابن آدم و أنّه بعد الإستبشار بالمطر بعث الله ريحاً فإصفر بها النّبات، لظلّوا يكفرون، قلقاً منهم و لم يعلم أنّ الرّازق هو الله تعالى لا المطر و لا الرّيح و لا النّبات و من كان كذلك فهو ضعيف الإيمان و لذلك يكفر بالله بمجرد رؤيته الإصفرار في النّبات و لا يعلم أنّ الأمور بيد الله و تحت قدرته على أساس المصلحة.

فَإِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتَىٰ وَلَا تُسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ

الصُّمُّ فقدان حاسة السَّمْع و به يوصف من لا يصغي الى الحق و لا يقبل:

قال الله تعالى: صُمٌّ بُكْمٌ عُمْى فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ^(١).

قال الله تعالى: صُمٌّ بُكْمٌ عُمْى فَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ^(٢).

قال الله تعالى: وَمَا أَنْتَ بِهَادِي الْعُمَىٰ عَنْ ضَلَالَتِهِمْ^(٣).

و غيرها من الآيات و المراد بالموتى ليس من في القبور بل المراد بهم من مات قلبه فلا يقبل الحقّ كما أنّ المراد بالصُّم ليس من فقد حاسته بحيث لا يسمع بل المراد من يسمع الكلام ولا يترتب عليه أثاره فهو من قبيل قوله: وَ لَهُمْ أَذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا و قوله: إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ معناه إذا أعرضوا عن أدلتنا و عن الحقّ غير طالبيين سبيل الرّشاد فإنّ الإدبار عن الشّيء الإعراض عنه.

وَمَا أَنْتَ بِهَادِي الْعُمَىٰ عَنْ ضَلَالَتِهِمْ إِنْ تُسْمِعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُسْلِمُونَ

العمى بضم العين و سكون اللّام و الياء جمع أعمى و قد يجمع على عميان.

بسم القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢١

المجلد الثالث عشر

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: **وَالَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَمْ يَخِرُّوا عَلَيْهَا صُمًّا وَعُمْيَانًا** ^(١).

ثمَّ أُنَّ العَمَى قد يقال في إفتقاد البصر كما يقال فلان أعمى أي لا يرى بحاسة العين و قد يقال أعمى لمن لا بصيرة له فهو أعمى القلب و يقال في الأول أعمى وفي الثاني أعمى وعم، و على الأول.

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: **عَبَسَ وَ تَوَلَّى، أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى** ^(٢).

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: **لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ** ^(٣).

و على الثاني:

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: **قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ أَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ** ^(٤).

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: **وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى وَأَضَلُّ سَبِيلًا** ^(٥).

و الأول إسم فاعل و الثاني قيل هو مثله و قيل هو أفعّل، من كذا الذي للتفصيل لأنَّ ذلك من فقدان البصيرة إذا عرفت هذا فمعنى الآية أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَخْبَرَ نَبِيَّهٖ بِأَنَّهُ لَمْ يَقْدِرْ عَلَى هِدَايَةِ أَعْمَى الْقَلْبِ عَنْ ضَلَالَتِهِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَ هَذَا وَاضِحٌ لِمَنْ تَأَمَّلَ فِي الْمَقَامِ فَإِنَّ التَّصَرُّفَ فِي الْقَلْبِ لَا يُمْكِنُ لِأَحَدٍ غَيْرِ خَالِقِهِ الَّذِي هُوَ مُقَلِّبُ الْقُلُوبِ وَ الْأَبْصَارِ وَ لِذَلِكَ نَفَى اللَّهُ تَعَالَى ذَلِكَ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْآيَاتِ عَنْ نَبِيِّهٖ فَضْلًا عَنْ غَيْرِهِ.

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: **وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُمْ نُورًا نَهْدِي بِهِ مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا** ^(٦).

قال الله تعالى: إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ^(١).

قال الله تعالى: أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ وَلَوْ كَانُوا لَا يَعْقِلُونَ^(٢) وغيرها من الآيات.

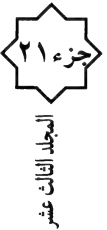
وأما قوله: إِنْ تُسْمِعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُسْلِمُونَ فكلمة، إن، نافية و تُسْمِعُ بضم التاء من أسمع يسمع إسماعاً و أي و لا تسمع إلا المؤمن بآياتنا فهم مسلمون منقادون لك، و الوجه فيه أن المؤمن ببركة الإيمان صار قلبه نورانياً قابلاً لقبول الحق و إذا كان كذلك فهو مطيع لله و رسوله فلا محالة يؤثر الكلام في قلبه فإن من شرائط العلة في المعلول قابليته للتأثر و لا يكفي وجوده فقط ألا ترى أن النار لا تحرق الحجر مع أنها كاملة في عليّة الإحراق فعدم إحراقها له ليس لنقص في عليّة النار للإحراق بل لنقص في المعلول و هو الحجر و هو عبارة عن عدم قابليته للإحراق و هكذا الأمر في الإنسان فليس كل موعظة تؤثر في قلب كل إنسان كما لم تؤثر موعظة النبي في قلب أبي لهب و أبي سفيان و أمثالهما و أما المؤمن أمثال سلمان و أبي ذر و المقداد و غيرهم فقد أثرت مواظب النبي في قلوبهم فصاروا من المقرّين، و لنعم ما قال الشاعر بالفارسيّة:

بر سیه دل چه سود خواندن وعظ نرود میخ آهنین در سنگ

اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَ شَيْبَةً يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَ هُوَ الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ

أشار الله تعالى في هذه الآية إلى مراتب تطوّر الإنسان طول حياته بعد الخلق، فأشار أولاً إلى أنه تعالى خالق الإنسان، بقوله: اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ و

جاء القرآن في تفسير القرآن



تقديم المسند إليه و هو الله، على المسند و هو الخلق يفيد الحصر و الإختصاص أي أَنَّ الخالقِيَّةَ منحصرةٌ به تعالى و لا يقدر على الخلق و الإيجاد غيره و من المعلوم أَنَّ مرتبة الإيجاد هي الأصل و سائر المراتب فرعٌ عليها، فهذه هي المرتبة الأولى.

الثانية: قوله: **مِنْ ضَعْفٍ**، أي خلقكم من ضعفٍ، قيل المراد به النُّطفة، وقيل المراد به حال الطفوليَّة و النَّشَأُ حَتَّى بلغ وقت الإحتلام قاله صاحب الكشاف، و الحق أَنَّ المراد به النُّطفة لا حال الطفوليَّة و أن كان الطُّفْلُ مَتَّصِفًا به كما زعمه الرَّمْخَشَرِي و ذلك لِأَنَّ البحث فيما خلق الله الإنسان منه و هو الضَّعْف و ليس إلَّا النُّطفة يدلُّ عليه قوله: **مِنْ ضَعْفٍ**، و من المعلوم أَنَّ الإنسان لم يخلق من حال الطفوليَّة حَتَّى يحمل الكلام عليه نعم هو بعد الخلق منها يصير طفلًا و هو مَتَّصِفٌ بالضَّعْف و حاصل الكلام أَنَّ قوله من ضعفٍ إشارة إلى مادَّة خلقته و هي النُّطفة بلا كلام و أعلم أَنَّ الضَّعْفَ خلاف القوَّة و هو قد يكون في النَّفْس و قد يكون في البدن و قيل الضَّعْفُ بفتح الضَّاد و بضمِّها لغتان.

و قال الخليل هو بالضمِّ في البدن و بالفتح في العقل و الرَّأْيِ و منه.
قوله تعالى: **فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا أَوْ ضَعِيفًا**^(١).

و قال الفراء الضَّمُّ لغة قريش و الفتح لغة تميم.

و قال الجوهرِي الضَّعْفُ بالفتح و الضَّعْفُ بالضمِّ خلاف القوَّة و لا فرق بين اللَّغْتَيْنِ في المعنى، و كيف كان فالضَّعْفُ بفتح الضَّاد في الآية و عليه إجماع الفراء و المفسرين و عليه المصاحف كلّها و حملة على ضعف العقل و الرَّأْيِ كما ذكره الخليل بعيدٌ عن الصَّواب و أن كان ما ذكره حقٌّ في غير هذه الآية و ذلك لِأَنَّ الله تعالى في هذه الآية أشار إلى خلق الإنسان و ما يترتب عيه طوراً

بعد طور و لا يعقل أن يقال أن الإنسان خلق ضعيف الرأى والعقل اللهم إلا أن يقال أن الإنسان في ذاته ونفسه قليل العقل و ضعيف الرأى و عليه يحمل قوله: **خُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا** ^(١).

و من المعلوم أن المخلوق إنساناً كان أو غيره ضعيف في حد ذاته و إن شئت قلت كل مخلوق ضعيف في جميع شئونه، و هذا و أن كان صحيحاً في موضعه إلا أن المقام أعني به هذه الآية التي نحن بصدد تفسيرها لا يعقل حملها على ما ذكرناه نعم لو قال الله الذي خلقكم ضعيفاً، لكان له وجه و حيث لم يقل ذلك بل قال خلقكم من ضعيف، و كلمة، من، نشأية فمعناه خلقكم من شيء ضعيف و هو لا يكون إلا النطفة التي هي مادة خلقه و ضعفها ظاهرة إذ لا قوة لها ما دام كونها نطفة.

المرتبة الثالثة: قوله: **ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا** قيل هو إشارة الى مقام الطفولية، فأن الإنسان الى وقت الإحتلام و بعده الى وقت الشيخوخة له قوة و كمال و نشاط و يعبر عنه بأيام الشباب و هذه الأيام من أحسن الأيام في مدة عمره.

المرتبة الرابعة: قوله: **ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَ شَيْبَةً**، و هذه المرتبة آخر المراتب و إن شئت قلت أيام المصيبة و هذه المرتبة هي التي يقول بلسان حاله أو مقاله.

فيا ليت الشباب يعود يوماً فأخبره بما فعل المشيب
ثم قال الله تعالى: **وَ هُوَ الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ**، أي هو العالم بمصالح الخلق و القادر على إيجاد كل شيء كيف يشاء إذا فرغنا من تفسير ألفاظ الآية فلا بأس بالإشارة إلى ما يترتب على هذه المراتب و هي مرتبة الطفولية و مرتبة الشباب و مرتبة الشيخوخة فنقول:

في تفسير القرآن



المجلد الثالث عشر

أَمَّا الْأُولَىٰ مِنْهَا وَهِيَ الطُّفُولِيَّةُ فَلَا كَلَامَ لَنَا فِيهَا لِأَنَّ الْإِنْسَانَ فِي هَذِهِ الْمَرْتَبَةِ لَا تَكْلِيفَ لَهُ عَقْلًا وَشَرْعًا وَعرفًا فَهُوَ لَا يُؤَاخِذُ بِمَا يَفْعَلُ فِي تِلْكَ الْأَيَّامِ عِنْدَ الْعُرْفِ وَالشَّرْعِ، وَأَمَّا الْكَلَامُ فِي الشَّبَابِ وَالشَّيْبِ فَالْكَلَامُ يَقَعُ فِي فَصْلَيْنِ:

الفصل الأول: فِي الشَّبَابِ وَهُوَ أَحْسَنُ الْحَالَاتِ لِلْإِنْسَانِ فَأَنَّ خَيْرَ الْأُمُورِ أَوْسَطُهَا، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ مَا بَعَثَ اللَّهُ نَبِيًّا إِلَّا شَابًّا وَلَا أُوتِيَ الْعِلْمُ عَالِمٌ إِلَّا شَابًّا ثُمَّ تَلَىٰ هَذِهِ الْآيَةَ:

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: قَالُوا سَمِعْنَا فَتًى يَذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ^(١).

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِفَتْنِهِ لَا أُبْرَحُ حَتَّىٰ أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ^(٢).

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: إِذْ أَوَى الْفِتْنَةُ إِلَى الْكَهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً^(٣).

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: إِنَّهُمْ فِتْنَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى^(٤) وَغَيْرَهَا مِنْ الْآيَاتِ.

وَقَدْ قَدَّمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ عَلَى جَمِيعِ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَهُوَ فِي سَنِّ الشَّبَابِ لَمْ يَبْلُغْ عَشْرِينَ وَعَتَابُ بْنُ أَسِيدٍ وَلَاهُ مَكَّةَ وَبِهَا أَكَابِرُ قَرِيشٍ قَالَ بَعْضُ الْبُلْغَاءِ الشَّبَابَ بَاكُورَةَ الْحَيَاةِ وَأَطْيَبَ الْعَيْشِ أَوَانِلَهُ كَمَا أَنَّ أَطْيَبَ الثَّمَارِ بَوَاكِيرَهَا وَالشَّبَابَ أَبْلَغَ الشَّفْعَاءِ عِنْدَ النِّسَاءِ وَأَكْثَرَ الْوَسَائِلِ لِقُلُوبِهِنَّ وَإِلَى هَذَا الْمَعْنَى أَشَارَ الشَّاعِرُ بِقَوْلِهِ:

أَحْلَى الرِّجَالِ مَعَ النِّسَاءِ مَوَاقِعًا مَنْ كَانَ أَشْبَهُهُمْ بِهِنَّ خُدُودًا
قِيلَ وَمَا بَكَتِ الْعَرَبُ عَلَى شَيْءٍ كَمَا بَكَتِ عَلَى الشَّبَابِ وَقِيلَ لَوْ لَمْ يَكُنْ
هَذَا الشَّبَابُ حَمِيدًا وَزَمَانُهُ حَبِيبًا لَوَسَّامَةٌ صُورَتُهُ وَبِهَجَّةٍ مَنْظَرُهُ وَجَمَالُ خَلْقَتِهِ

واعتدال قامته لما جاور الله في جنّات خلده شاباً كما قال رسول الله: **أَنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ جَرْدٌ مَرْدُ أَبْنَاءِ ثَلَاثِينَ** و قد جاء في مدح الشّباب ما لا يخفى من المحاسن فينبغي لكلّ إنسان أن يغتنم أيّام شبابه لتحصيل الكمالات النفسانيّة و الإنصاف بالملكات الفاضلة و العمل للوصول إلى مقام القرب في درجات الآخرة فأَنَّ عهد الشّباب عهد النّشاط و القدرة لتحصيل الدنيا و الآخرة ألا ترى أَنَّ الزّراعة و التّجارة و تحصيل العلم و العبادة من الإتيان بما افترض الله و ترك المحرّمات و إعانة المسكين و غير ذلك من الأفعال كلّها موقوف على القدرة البدنيّة و هي لا توجد إلّا في الشّباب و لذلك قال رسول الله ﷺ: **إِغْتَنِمْ خَمْساً قَبْلَ خَمْسٍ، وَ عَدَّ مِنْهَا شَبَابَكَ قَبْلَ هَرَمِكَ، وَ حَيْثُ أَنْ هَذَا مُحْسَوْسٌ** لنا فلا نحتاج إلى بسط الكلام فيه فأَنَّ الإنسان لا يمكن له الوصول إلى المراد إلّا في أيّام شبابه سواء كان مطلوبه الدّنيا أم الآخرة و العاقل يغتنم الفرصة ولا يغفل عنها.

الفصل الثّاني: في الشّيب و الشيخوخة كما قال تعالى: **ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَ شَيْبَةً** ينبغي للإنسان أن يتدارك ما فات منه أيّام شبابه من العبادات و غيرها بالتّوبة و الإنابة و تأدية الحقوق الماليّة و غيرها حتّى الإمكان و أن يعلم أَنَّ العمر في معرض الأفول و أنّه يقرب إلى الموت ساعة بعد ساعة. قال بعضهم من أتى عليه أربعون سنة ثمّ لم يغلب خيره على شرّه فليتنّجّز إلى النّار، و قيل من لم يتّعظ بثلاث لم ينته بشي الإسلام و القرآن و الشّيب و لنعم ما قيل:

ياعامر النّسب على شبيهه فيك أعاجيب لمن يعجب
ماعذر من يعمر بنيانه وعمره منهدم يخرب

و قال بعضهم الشّيب علّة لا يعادي منها و مصيبة لا يعزّي عليها، و إلى هذا المعنى أشار الفرزدق حيث قال:

و يقول كيف يميل مثلك للطَّبَّاءِ و عليك من عظم المشيب عذارُ
و الشَّيب ينقص في الشَّباب كأنه ليلٌ يصبح لعارضيهِ نهارُ
فعن الصَّادق عليه السَّلام قال: يا صاحب الشَّعر الأبيض و القلب الأسود
أمامك النَّار و خلفك الموت فماذا تريد أن تعمل كنت صبيّاً و
كنت جاهلاً و كنت شابّاً و كنت فاسقاً و كنت شيخاً و كنت مرأياً
فأين أنت و أين عملك.

و عنه عليه السَّلام: قال رسول الله ﷺ من عرف فضل كبير
لسنِّه فوَقَّره أَمْنُه الله من فزع يوم القيامة إنتهى.
و قال عليه السَّلام: بجلَّوا المشايخ فإنَّ تبجيل المشايخ من إجلال الله
عزَّ و جلَّ و من لم يبجلهم فليس منّا إنتهى.
و قال عليه السَّلام: ألا أنبئكم بخياركم قالوا بلى يا رسول الله قال
أطولكم أعماراً إذا سُدُّوا إنتهى.
و قال أمير المؤمنين عليه السَّلام: ما أكرم شابُّ شيخاً لسنِّه إلا قيَّض
الله له عند كبر سنِّه من يكرمه إنتهى.

و قال عليه السَّلام: أنَّ من حقِّ إجلال الله عزَّ و جلَّ إكرام ثلاثة، ذو
الشَّيْبَةِ المسلم و ذو المقسط و حامل القرآن غير الجافي و لا الغالي
فيه إنتهى.

و عن الصَّادق عليه السَّلام: عن النَّبي قال إذا بلغ المرء أربعين سنة أَمْنُه
الله من الأدواء الثلاثة، من الجنون و الجذام و البرص فإذا بلغ
خمسَين خَفَّفَ عليه حسابه فإذا بلغ السَّتين رزقه الله الإنابة فإذا بلغ
السَّبعين أَحَبَّه الله و أهل السَّماء فإذا بلغ الثَّمانين أمر الله عزَّ و جلَّ
لإثبات حسناته و إلقاء سيئاته فإذا بلغ التَّسعين غفر الله عزَّ و جلَّ له
ما تقدَّم من ذنبه و ما تأخَّر و كتب أسير الله في الأرض إنتهى^(١).

و الأحاديث في الباب كثيرة و فيما ذكرناه كفاية، و في الآية دلالة على أن الخلق و الأطوار المترتبة عليه من الله تعالى.

وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ مَا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ

أخبر الله تعالى في هذه الآية أن المجرمين أعني بهم المذنبين و العصاة يقسمون أنهم ما لبثوا غير ساعة، في القبر و هو عالم البرزخ و هذا منهم خطأ في أمر الفصل بين الدنيا و يوم البعث حتى ظنوه ساعة من ساعات الدنيا ولم يعلموا أن الأمر ليس كذلك بل لبثوا فيه قروناً كثيرة.

و قوله: كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ أي كذلك يصرفون من الحق إلى الباطل و بعبارة أخرى أن الإفك و التقلب من الحق إلى الباطل يدوم عليهم و يلزمهم حتى قيام الساعة فيشتبه عليهم أمر البعث كما إشتبه عليهم الحق في الدنيا، و يحتمل أن يكون المعنى، كذلك كانوا يؤفكون، في دار الدنيا و يجحدون البعث و النشور مثل ما حلفوا أنهم لم يلبثوا إلا ساعة.

و قال القراء تقديره كما كذبوا في الدنيا بالبعث كذلك يكذبون بقولهم ما لبثنا غير ساعة.

وَقَالَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ فَهَذَا يَوْمُ الْبَعْثِ وَلَكِنَّكُمْ كُنتُمْ لَا تَعْلَمُونَ

قالوا في تفسير الآية قال الذين أوتوا العلم و الإيمان و هم الأنبياء و الملائكة و المؤمنون في جواب المجرمين القائلين بقلة اللبث، لقد لبثتم في كتاب الله، أي أن لبثكم مذكور في كتاب الله بينه الله فيه فصار من أجل أن بيانه في كتابه كأنه في الكتاب كما تقول كلما يكون فهو في اللوح المحفوظ أي هو مبين فيه و قيل في كتاب اله أي في كتابه الذي أخبرنا به قاله في التبيان.

و قال الزّمخشري، في كتاب الله، في اللّوح المحفوظ أو في علم الله و قضاءه أو فيما كتبه أي أوجبه ردُّوا ما قالوه و حلفوا عليه، و اطلّعوهم على الحقيقة ثم وصلوا ذلك بتفريعتهم على إنكار البعث بقولهم: فَهَذَا يَوْمُ أَلْبَعَثَ وَ لَكِنِّكُمْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ، أنه حقٌّ لتفريطكم في طلب الحقِّ و إتباعه إنتهى.

أقول و نظير ذلك ما قاله غيرهما من المفسرين من العامة و الخاصّة و الحاصل أنهم حملوا، كتاب الله، على القرآن أو اللّوح المحفوظ على ما مرَّ بيانه، و أنت ترى أنّ هذا التفسير لا يناسب قوله تعالى: لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ لِأَنْ مَا بَيَّنَّهَ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ و أخبرنا به، لا يصدق عليه اللبث مضافاً إلى أنه تعالى قال: لَقَدْ لَبِثْتُمْ، و لم يقل لقد لبث في كتاب الله، أي لقد لبثتم أيها المجرمون في كتاب الله إلى يوم البعث، و أعجب منه قول الزّمخشري و من تبعه من مفسري العامة من أنّ المراد بكتاب الله، في اللّوح أو في علم الله و قضاءه لم يعلم صاحب الكشاف أنّ المراد من كتاب الله، أن كان هو اللّوح أو علم السّاعة أو قضاءه كيف لبث المجرمون فيه و ليس التفسير توضيح ألفاظ الآية بل التفسير بيان معنى المراد من الآية و هذا الذي ذكروه لا يبيّن المراد أصلاً و أنّي لم أر بعد الفحص فيما بأيدينا من تفاسيرهم ما يكشف النّقاب عن ظاهر اللفظ، و الذي يختلج بالبال و الله تعالى أعلم بما أراد، هو أنّ اللبث بمعنى الإقامة.

قال الزّاغب في المفردات، لبث بالمكان أقام به ملازماً له، و الكتاب بمعنى المكتوب و المراد بالمكتوب هو الأجل و المدة التي كتب الله في اللّوح من حين الموت إلى يوم البعث و المعنى، لقد لبثتم أي أقمتم في قبوركم بعد الموت على ما كتب الله و أثبت لكم من المدة الى يوم البعث و هذا يوم البعث الذي وعدكم الله به و أنكرتموه، و لكنكم كنتم في الدّنيا غير عالمين بأنّ ما وعد الله لا مردّ له و لذلك صرتم منكرين له فقولكم ما لبثتم غير ساعة كذبٌ و إفتراء.

فَيَوْمَئِذٍ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَعْذِرَتُهُمْ وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ

الفاء للتفريع والمعنى أنَّ يوم القيامة لا ينفع الظالمين معذرتهم وذلك لأنَّ الحجَّة، قد تَمَّت عليهم في الدنيا بإرسال الرُّسل وإنزال الكتب والعذر بعد الحجَّة لا معنى له وقوله: وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ أي لا يطلب منهم الإعتاب، والإستعتاب طلب صلاح المعاتب بالعتاب وذلك بذكر الحقوق الَّتِي تقتضي خلاف ما عمله العامل بما لا ينبغي أن يكون عليه مع الحقِّ اللازم له وليس في قولهم ما علمنا أنَّه يكون ولا انَّا نبعث عذر لأنَّه قد نصب لهم الدلالة عليه ودعوا إليه.

وقال صاحب الكشاف والمعنى لا يقال لهم أرضوا ربكم بالتَّوبة والطَّاعة ومحصَّل الكلام أنَّه قد مضى ما مضى ويوم القيامة يوم الجزاء ولا يقبل العذر من أحد.

وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَلَئِنْ جِئْتَهُمْ بِآيَةٍ لَيَقُولُنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ أَنْتُمْ إِلَّا مُبْطِلُونَ

أخبر الله تعالى في هذه الآية أنَّه ضرب في القرآن أمثلة كثيرة ليحثَّهم بها على الحقِّ وإتباع الهدى.

فقال تعالى في المنافقين: مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْفَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ^(١).

وقال في الكفار: وَمَثَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءً وَنِدَاءً^(٢).

وقال تعالى: مَثَلِ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ فِي كُلِّ سُنْبُلَةٍ مِائَةُ حَبَّةٍ^(٣) والآيات بِذِكْرِ الأمثال كثيرة.

ضياء القرآن في تفسير القرآن



المجلد الثالث عشر

و المقصود من المثل هو تفهيم المعنى الذي قصده المتكلم في ذهن المخاطب للعمل به إلا أن هؤلاء الكفار والمنافقين المنكرين للحق لم يتعظوا و لم ينتبهوا بهذه الأمثال التي ضربت لهم و الى هذا المعنى أشير بقوله تعالى: **وَلِّينَ جِثَّتْهُمْ بَايَةٌ لِيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّا أَنْتُمْ إِلَّا مُبْطِلُونَ** أي لستم على الحق بل أنتم على الباطل، يقولون هذا لمن أرسله الله إليهم ليرشدهم الى الحق و من كان كذلك فهو خارج عن طور الإنسانيّة فلا تقيده الموعظة بل لا تنفعه المعجزة أيضاً كما كان الكفار المعاندين كذلك مع جميع الأنبياء.

كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ

قال في المفردات الختم الطبع يقال على وجهين:

مصدر ختمت و طبعت و هو تأثير الشئ كنقش الخاتم و الطابع.

الثاني: الأثر الحاصل عن النقش و يتجوز بذلك تارة في الاستيثاق من الشئ و المنع عنه إعتباراً بما يحصل من المنع بالختم على الكتب و الأبواب و تارة في تحصيل أثر عن شئ إعتباراً بالنقش الحاصل و ساق الكلام الى أن قال فيه إشارة الى ما أجري الله به العادة أن الإنسان إذا تناهى في إعتقاد باطلٍ ذا إرتكاب محظوراً و لا يكون منه تلفتٌ بوجه الى الحق يورثه ذلك هيئة تمرنه على إستحسان المعاصي فكأنما يختم بذلك على قلبه و يطبع إنتهى.

أقول ما ذكره حق لا مريّة فيه فأَنَّ الإنسان هو الذي يطبع على قلبه بسبب المعاصي لا أَنَّ الله تعالى منعه عن إتباع الحق و قد مرّ الكلام في قوله: **خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ** بما لا مزيد عليه في هذا الباب.

فالمعنى أَنّه منع الألفاظ التي تنشرح لها الصدور حتّى تقبل الحق لعلمه تعالى بأنّه لا يتعظ بمواعظ الله لقسوة قلبه بسبب المعاصي التي أتى بها فصار من الذين، قال الله فيهم **لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا** (١).

فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَا يَسْتَخِفُّكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ

أمر الله تعالى نبيه بالصبر على الشدائد والخطاب وأن كان للنبي إلا أن المراد به الأمة كغيره من الخطابات القرآنية، والمقصود من الآية هو أن وعد الله حق لا مرد فيه وإنما أمر بالصبر لأن وعد الله له أجل معين ومدة مضروبة بكما اقتضته المصلحة وقوله: لَا يَسْتَخِفُّكَ معناه لا يحملنك على الخفة والقلق جزعاً مما يقولون هؤلاء الكفار فأنهم قوم شاكون ضالون لا يستبعد منهم ذلك لأن الضال المضل لا يقين له بما وعده الله والمؤمن على يقين به وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون، إنا لله وإنا إليه راجعون



سُورَةُ لُقْمَانَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْم (١) تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ (٢) هُدًى وَ
رَحْمَةً لِلْمُحْسِنِينَ (٣) الَّذِينَ يَقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَ
يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَ هُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ (٤)
أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ
الْمُفْلِحُونَ (٥) وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ
الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَ
يَتَّخِذَهَا هُزُوًا أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ (٦) وَإِذَا
تُتْلَى عَلَيْهِ آيَاتُنَا وَلَّى مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا
كَأَن فِي أذُنَيْهِ وَقَرَّ فَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ (٧) إِنَّ
الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتُ
الْنَّعِيمِ (٨) خَالِدِينَ فِيهَا وَعْدَ اللَّهِ حَقًّا وَهُوَ
الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٩) خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ
تَرَوْنَهَا وَ أَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ
بِكُمْ وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ
مَاءً فَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ (١٠) هَذَا
خَلْقُ اللَّهِ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ بَلِ

الظَّالِمُونَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ (١١) وَ لَقَدْ آتَيْنَا
لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ أَنْ اشْكُرْ لِلَّهِ وَمَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّمَا
يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ
(١٢) وَإِذْ قَالَ لُقْمَانُ لِابْنِهِ وَهُوَ يَعِظُهُ يَا بُنَيَّ لَا
تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ (١٣) وَ
وَصَيَّنَّا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهَذَا عَلَى
وَهْنٍ وَ فِصَالُهُ فِي عَامَيْنِ أَنْ اشْكُرْ لِي وَ
لِوَالِدَيْكَ إِلَيَّ الْمَصِيرُ (١٤) وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَى
أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَ
صَاحِبْهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا وَ اتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ
أَنَابَ إِلَيَّ ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ
تَعْمَلُونَ (١٥) يَا بُنَيَّ إِنَّهَا إِنْ تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ
خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَوَاتِ أَوْ
فِي الْأَرْضِ يَأْتِ بِهَا اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ
(١٦) يَا بُنَيَّ أَقِمِ الصَّلَاةَ وَ أْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَ أَنه
عَنِ الْمُنْكَرِ وَ أَصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَلِكَ
مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ (١٧) وَ لَا تُصَعِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ وَ
لَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ
مُخْتَالٍ فَخُورٍ (١٨) وَ أَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ وَ
أَغْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ
لَصَوْتُ الْحَمِيرِ (١٩) أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ
مَا فِي السَّمَوَاتِ وَ مَا فِي الْأَرْضِ وَأَسْبَغَ

عَلَيْكُمْ نِعْمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً وَمِنَ النَّاسِ مَنْ
يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ
مُنِيرٍ (٢٠) وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ
قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوْ لَوْ كَانَ
الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ (٢١) وَ
مَنْ يُسْلِمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدْ
اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ وَإِلَى اللَّهِ عَاقِبَةُ
الْأُمُورِ (٢٢) وَمَنْ كَفَرَ فَلَا يَحْزُنكَ كُفْرُهُ إِلَيْنَا
مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ
الصُّدُورِ (٢٣) نُمَتِّعُهُمْ قَلِيلًا ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ إِلَى
عَذَابٍ غَلِيظٍ (٢٤) وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ
بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (٢٥) لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ (٢٦) وَلَوْ
أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ
يَمْدُهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ
إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (٢٧) مَا خَلَقَكُمْ وَلَا بَعَثَكُمْ
إِلَّا كَنَفْسٍ وَاحِدَةً إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ (٢٨) أَلَمْ
تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُوَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُوَلِّجُ النَّهَارَ
فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي
إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى وَأَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ
(٢٩) ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ

دُونِهِ الْبَاطِلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ (٣٠)
 أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلْكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِنِعْمَتِ اللَّهِ
 لِيُريَكُمْ مِنْ آيَاتِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ
 شَكُورٍ (٣١) وَإِذَا غَشِيَهم مَوْجٌ كَالظُّلَلِ دَعَوْا
 اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّيْهم إِلَى الْبَرِّ
 فَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا كُلُّ خَتَّارٍ
 كَفُورٍ (٣٢) يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ وَأَخْشَوْا
 يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ
 جَازٍ عَنْ وَالِدِهِ شَيْئًا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا
 تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُم بِاللَّهِ الْغُرُورُ
 (٣٣) إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَ
 يَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَآذَا
 تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ
 تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ (٣٤)

ضياء القرآن في تفسير القرآن

◀ اللغة

لَهُوَ الْحَدِيثُ: اللَّهُو واللَّعب و الهزل نظائر و هو الأخذ فيما يصرف الهم
 من غير الحق.

هَزُؤًا: الهزو السُّخْرية.

مُهِينٌ: أي مذل.

وَقُرًّا: الورق بفتح الواو و سكون القاف و الرّاء التثقل.

رَوَاسِي: الجبال الشامخات الثابتة في الأرض.

جزء ٢١

المجلد الثالث عشر

بَثَّ: أَي فَرَّقَ.
 دَابَّةٌ: كُلُّ مَا يَدْبُ عَلَى الْأَرْضِ.
 وَهْنًا: الْوَهْنُ الضَّعْفُ وَقِيلَ الشَّدَّةُ.
 فَضَالُهُ: أَي فَطَامَهُ.
 أَنَابَ: الْإِنَابَةُ الرَّجُوعُ.
 خَزَذِلَ: أَي مِنْ خَيْرٍ أَوْ شَرٍّ.
 صَخْرَةٌ: الصَّخْرَةُ الْحَجَرُ الْعَظِيمُ.
 وَلَا تُصَغِّرْ خَذَكَ: الْخَذُ الْوَجْهَ وَ التَّصْغِيرُ الْإِعْرَاضُ وَأَصْلُ الصَّعْرَاءِ يَأْخُذُ
 الْإِبِلَ فِي أَعْنَاقِهَا وَرَأْسِهَا.
 مَرَحًا: الْمَرَحُ التَّكْبِيرُ وَالْبَاقِي وَاضِحٌ.

◀ الإعراب

هُدًى وَ رَحْمَةً هُمَا حَالَانِ مِنْ أَيْاتٍ وَالْعَامِلُ مَعْنَى الْإِشَارَةِ، وَ بِالرَّفْعِ عَلَى
 إِضْمَارٍ مُبْتَدَأُ أَي هِيَ أَوْ هُوَ وَ يَتَّخِذُهَا النَّصْبُ عَلَى الْعَطْفِ عَلَى يَضَلُّ وَ الرَّفْعِ
 عَطْفٌ عَلَى يَشْتَرِي كَأَنَّ لَمْ يَسْمَعَهَا مَوْضِعُهُ حَالُ خَالِدِينَ فِيهَا حَالٌ مِنْ
 الْجَنَّاتِ مَاذَا فِي مَوْضِعٍ نَصَبٍ وَهَذَا الْمَصْدَرُ هُنَا حَالُ أَي ذَاتٍ وَهِيَ مِنْ
 صَوْتِكَ صِفَةٌ لِمَحذُوفٍ أَي أَكْسَرَ شَيْئًا مِنْ صَوْتِكَ ظَاهِرَةً حَالٌ أَوْ صِفَةٌ.

◀ التفسير

آلَمْ

قَدْ مَرَّ الْكَلَامُ فِي الْحُرُوفِ الْمَقْطُوعَةِ الَّتِي فِي أَوَائِلِ السُّورِ وَ قُلْنَا أَنَّهَا رَمُوزُ
 السُّورِ لَا يَعْلَمُ مَعْنَاهَا إِلَّا اللَّهُ.

تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ

إشارة إلى آيات الكتاب التي وعدهم الله بإنزالها عليهم في الكتب الماضية والمعنى أنَّ الآيات التي وعدناكم هي هذه الآيات الموجودة في القرآن و الظاهر أنَّ الحكيم صفة للكتاب أي أنَّ هذا الكتاب حكيم بنفسه لأنَّه يظهر الحقَّ و الباطل كما يظهره الحكيم و لذلك يقال الحكمة تدعوا إلى الإحسان و تصرف عن الإساءة، و قيل معناه، أحكمت آياته بالحلال و الحرام.

أقول لا شكَّ أنَّ الله تعالى حكيمٌ و حيث أنَّ الكتاب كلامه تعالى فهو أيضاً حكيم بنفسه فأنَّ كلام الحكيم أيضاً حكيمٌ لأنَّه لا يتكلَّم إلاَّ بالحكمة و على هذا لا فرق بين أن يكون الحكيم في الآية صفة للكتاب أو صفة لمن له الكتاب و هو الله تعالى.

هُدًى وَ رَحْمَةً لِّلْمُحْسِنِينَ

خصَّ الهداية و الرَّحمة بالمحسن إذ لا ينتفع به المسي العاصي كما قال:

هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ، و السرُّ في ذلك أنَّ القابليَّة شرطٌ في المعلول كما مرَّ الكلام فيه غير مرَّة و من المعلوم أنَّ غير المحسن لا قابليَّة له لعدم إيمانه بالله و رسوله و الكتاب المنزل عليه و قد فسَّروا الإحسان بأنَّه عبارة عن العمل الذي يستحق فاعله به الحمد فكلَّ محسنٍ يستحقُّ المدح و كلَّ مسيٍّ يستحقُّ الذمَّ.

و قال بعض المحقِّقين الإحسان على وجهين:

أحدهما: الإنعام على الغير، يقال أحسن إلى فلان.

الثاني: إحساناً في فعله و ذلك إذا علم علماً حسناً أو عمل عملاً حسناً و على هذا قول أمير المؤمنين: النَّاسُ أَبْنَاءُ مَا يُحْسِنُونَ، أي منسوبون إلى ما يعلمون و ما يعملونه من الأفعال الحسنة و الاحسان أعَمَّ من الإنعام:

قال الله تعالى: **إِنْ أَحْسَنْتُمْ أُحْسِنْتُمْ لَّأَنْفُسِكُمْ** ^(١).

في تفسير القرآن



المجلد الثالث عشر

قال الله تعالى: إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ (١).

قال الله تعالى: هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ (٢) والآيات في مدح الإحسان كثيرة.

ولذلك قيل الإحسان فوق العدل وذلك أن العدل هو أن يعطي ما عليه و يأخذ ما له والإحسان أن يعطي أكثر مما عليه و يأخذ أقل مما له فالإحسان زائد على العدل فتحري العدل واجب و تحري الإحسان ندب و تطوع.

الَّذِينَ يَقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ

وصف الله المحسنين بما ذكره في هذه الآية، إقامة الصلاة و إيتاء الزكاة و اليقين بالآخرة و المراد بإقامة الصلاة الإتيان بها مع جميع أجزائها و شرائطها و هكذا الزكاة الواجبة عليهم في أموالهم و قد تكلمنا في الصلاة و الزكاة فيما سبق من الآيات تفصيلاً بما لا مزيد عليه و كيفية أداء الزكاة و شرائطها أيضاً قد مرَّ سابقاً و كفى في فضلها أنهما من ضروريات الدين بحيث يحكم بكفر من أنكرهما.

و أما اليقين بالآخرة فهو المعاد الذي هو من أصول الدين و منكره كافر خارج عن الإسلام و هو أيضاً مما مرَّ الكلام فيه و سيأتي البحث عنه بوجه أبسط في المستقبل إن شاء الله.

أُولَئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ

أُولَئِكَ إشارة إلى المحسنين المقيمين للصلاة و المؤدين للزكاة و الموقنين بالآخرة أخبر الله تعالى في هذه الآية أنهم على هدى من ربهم، أي هداهم الله

إلى طريق الحقّ وأولئك هم المفلحون و من المعلوم أنّ من هداه الله تعالى إلى الحقّ علماً و عملاً فهو على طريق الفلاح والخير و تقديم الضمير يفيد الحصر أي أنّ الله حصر الفلاح فيهم فقال: **هُمُ الْمُفْلِحُونَ** لا غيرهم، وإعلم أنّ الفلاح في الأصل الشقّ و لذلك يقال الحديد بالحديد يفلح أي يشقّ و الفلاح بفتح الفاء الظفر و إدراك بغية و ذلك ضربان، دنيوي و أخروي. فالدنيوي الظفر بالسعادات التي تطيب بها حياة الدنيا و هو البقاء و الغنى و العزّ و غيرهما من حطام الدنيا.

و الأخرويّ في أربعة أشياء، بقاء بلا فناء، و غنى بلا فقر، و عزّ بلا ذلّ، و علم بلا جهل و لذلك قال رسول الله ﷺ: لا عيش إلاّ عيش الآخرة، و قال الله تعالى: **وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ**^(١) و غيرها من الآيات.

فقوله تعالى: **هُمُ الْمُفْلِحُونَ** إشارة إلى الفلاح الأخرويّ و ذلك لبقاءه و فناء الدنيا و يحتمل أن يكون إشارة بهما كما قيل:
وأخـرُ فاز بكـلتيهما قد جمع الدنيا مع الآخرة

**وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَ
يَتَّخِذَهَا هُزُوًا أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ**

كلمة، من، للتبعية أي بعضهم كذلك و اختلف المفسرون في معنى المراد بلهو الحديث.

فعن ابن عباس و ابن مسعود و مجاهد أنّه الغناء، و قال قومٌ هو شراء المغنيات و قال قتادة هو إستبدال حديث الباطل على حديث الحقّ و قيل كلما كان من الحديث ملهياً عن سبيل الله الذي أمر بإتباعه إلى ما نهى عنه فهو لهو الحديث و قيل الآية نزلت في النضر بن الحارث بن كلفة كان يشتري كتباً

جاء القرآن في تفسير القرآن



المجلد الثالث عشر

فيها أحاديث الفرس من حديث سُتَم و إسفند يار فكان يليهم بذلك و يطرف به ليصدّ عن سماع القرآن و تدبّر ما فيه قاله في التّبيان.
أقول يظهر من بعض الأحاديث أنّ المراد به الغناء.

و يدلّ عليه ما رواه في الكافي عن محمّد بن مسلم عن أبي جعفر عليه السلام قال: سمعته يقول الغناء ممّا قال الله تعالى: وَمِنْ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ إِنْتَهَى.

و عن مهران بن محمّد عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سمعته يقول الغناء ممّا قال الله تعالى: وَمِنْ النَّاسِ إِنْتَهَى.

و في خبر آخر عنه عليه السلام قال: الغناء مجلس لا ينظر الله إلى أهله و هو ممّا قال الله عزّ وجلّ: و من النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ.
و في حديث آخر ممّا أوعده الله عليه النّار إِنْتَهَى.

و عن أبي بصير قال: سألت أبا جعفر عليه السلام عن كسب المغنّيات فقال عليه السلام: التي يدخل عليها الرّجال حرامٌ و التي تدعى إلى العرائس ليس به بأس الحديث^(١).

أقول الحقّ أنّ الغناء من أكبر مصاديق لهو الحديث أمّا أنّ لهو الحديث هو الغناء فلا تدلّ الأخبار المذكورة و غيرها عليه ألا ترى أنّ الإمام عليه السلام يقول الغناء منه أي هو من مصاديق لهو الحديث فلو كان هو هو لقال الغناء هو لهو الحديث و بالعكس و على هذا فلهو الحديث عبارة عن كلّ ما كان ملهياً عن سبيل الله و يؤيّد هذا المعنى، الآية أيضاً حيث قال تعالى: لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ بَعْضَ عِلْمٍ و يستفاد من هذا الكلام أنّ كلّما يضلّ عن سبيل الله فهو لهو الحديث فاللهو في الآية كليّ ينطبق على جزئياته و مصاديقه قلّت أو كثرت، و أمّا ما نقلوه عن ابن عباس.

أَنَّهُ قَالَ، سَبِيلَ اللَّهِ قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ وَ ذِكْرَ اللَّهِ لِأَنَّ حِجَّةَ اللَّهِ قَائِمَةٌ عَلَيْهِ
بِالدَّوَاعِي إِلَى آخِرِ مَا قَالَ فَهُوَ مِمَّا لَا دَلِيلَ عَلَيْهِ فَأَنَّ التَّخْصِيصَ يَحْتَاجُ إِلَى دَلِيلٍ
وَ إِذْ لَيْسَ فَلَيسَ، وَ الْحَقُّ أَنَّ سَبِيلَ اللَّهِ طَرِيقَ الْحَقِّ وَ هُوَ يَشْمَلُ قِرَاءَةَ الْقُرْآنِ وَ
الْأَحْكَامَ وَ بِالْجُمْلَةِ كُلَّمَا يَوْجِبُ الْإِعْرَاضَ عَنِ الْحَقِّ وَ الْإِقْبَالَ إِلَى الْبَاطِلِ فَهُوَ
لَهُوَ الْحَدِيثِ وَ قَوْلُهُ: وَ يَتَّخِذُهَا هُزُوءًا قِيلَ مَعْنَاهُ يَتَّخِذُ سَبِيلَ اللَّهِ هُزُوءًا أَيْ
سَخِرِيَّةً وَ إِسْتِهْزَاءً وَ هَذَا هُوَ الْإِضْلَالُ الْمَشَارُ إِلَيْهِ فِي الْآيَةِ لِقَوْلِهِ (لِيُضِلَّ) فَأَنَّ
الْأَمَّ لِلْغَايَةِ أَوْ لِلتَّعْلِيلِ.

فَعَلَى الْأَوَّلِ: مَعْنَى أَنَّهُ يَشْتَرِي لَهُوَ الْحَدِيثَ لِأَجْلِ الْإِضْلَالِ.

عَلَى الثَّانِي: عِلَّةُ الْإِشْتِرَاءِ هِيَ إِضْلَالُ الْغَيْرِ وَ لَازِمُ ذَلِكَ هُوَ الْإِسْتِهْزَاءُ بِكَلَامِ
اللَّهِ وَ اتِّخَاذُهُ هُزُوءًا وَ سَخِرِيَّةً وَ أَنَّهُ لَا أَصْلَ لَهُ وَ أَنَّهُ مِنْ أَسَاطِيرِ الْأَوَّلِينَ، ثُمَّ
أَوْعَدَهُمُ اللَّهُ بِقَوْلِهِ: لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ أَيَّ عِقَابٍ يَذْلَهُمْ وَ يَحْقِرُهُمْ فَأَنَّ
الْإِذْلَالَ بِالْعِدَاوَةِ هُوَ الْهُوَانُ وَ أَمَّا إِذْلَالُ الْفَقْرِ وَ الْمَرَضِ فَلَيْسَ بِهُوَانٍ بَلْ هُوَ لَيْسَ
إِذْلَالًا فِي الْحَقِيقَةِ وَ هَذَا بِخِلَافِ إِذْلَالِ الْعِقَابِ فَإِنَّهُ هُوَانٌ حَقِيقَةٌ.

وَ إِذَا تُتْلَى عَلَيْهِ آيَاتُنَا وَلَّى مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا كَأَنَّ فِي أُذُنَيْهِ
وَقْرًا فَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ

أَخْبَرَ اللَّهُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ عَنْ صِفَةٍ مِنْ يَشْتَرِي لَهُوَ الْحَدِيثَ فَقَالَ: وَ إِذَا تُتْلَى
عَلَيْهِ أَيُّ عَلَى مَنْ يَشْتَرِي لَهُوَ الْحَدِيثَ، آيَاتُنَا فِي الْقُرْآنِ، وَلَّى مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ
يَسْمَعْهَا، أَيُّ كَأَن لَّمْ يَسْمَعْ الْآيَاتِ، كَأَنَّ فِي أُذُنَيْهِ وَقْرًا، وَ قَرَأَ أَيُّ ثَقَلًا
يَمْنَعُ مِنْ سَمَاعِهِ الْآيَاتِ وَلِذَلِكَ يُعْرَضُ عَنْهَا تَكْبَرًا فَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ، أَيُّ
مَوْجِعٍ، شَبَّهَ اللَّهُ تَعَالَى مَنْ يَشْتَرِي لَهُوَ الْحَدِيثَ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ بِمَنْ كَانَ
فِي أُذُنَيْهِ وَ قَرَأَ فَكَمَا أَنَّهُ لَمْ يَسْمَعْ آيَاتِ اللَّهِ كَذَلِكَ هُوَ إِلَّا أَنَّ أَحَدَهُمَا لَا يَسْمَعُ
لِمَنْعٍ فِي أُذُنَيْهِ وَ هُوَ الثَّقُلُ وَ الْآخِرُ لَا يَسْمَعُ لَتَكْبَرِهِ وَ غُرُورِهِ وَ عِدَاوَتِهِ لِلَّهِ وَ
رَسُولِهِ.

أَمَّا الْأَوَّلُ فَلَا عَذَابَ لَهُ لِأَنَّ الْمَانِعَ مِنَ اللَّهِ وَأَمَّا الثَّانِي فَيُعَذَّبُ لِأَنَّهُ أَوْجَدَ الْمَانِعَ بِسُوءِ سِرِّرَتِهِ وَخَبْثِ طَبِيعَتِهِ وَتَتَابَعَتِهِ لِلشَّيْطَانِ ثُمَّ بَعْدَ ذَلِكَ أَشَارَ اللَّهُ تَعَالَى إِلَى الْمُؤْمِنِينَ.

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ

والمعنى أَنَّ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَيَقَنُوا بِالْمَعَادِ بِقُلُوبِهِمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِجَوَارِحِهِمْ وَأَرْكَانِهِمْ لَهُمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَتَنَعَّمُونَ فِيهَا بِأَنْوَاعِ النَّعْمِ وَلَيْسَ التَّنَعُّمُ فِيهَا فِي زَمَانٍ مُحَدَّدٍ بَلْ مُخَلَّدُونَ فِيهَا إِلَى الْأَبَدِ كَمَا قَالَ:

خَالِدِينَ فِيهَا وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ

فَأَنَّ الْخُلُودَ هُوَ تَبَرُّ الشَّيْءِ عَنِ الْفُسَادِ وَبَقَائِهِ عَلَى الْحَالَةِ الَّتِي هُوَ عَلَيْهَا وَكَلَّمَا لَا تَغْيِيرَ فِيهِ وَلَا فُسَادَ تَصِفُهُ الْعَرَبُ بِالْخُلُودِ، وَالْخُلُودُ فِي الْجَنَّةِ بَقَاءُ الْأَشْيَاءِ عَلَى الْحَالَةِ الَّتِي هِيَ عَلَيْهَا مِنْ غَيْرِ إِعْتِرَاضِ الْفُسَادِ فِيهَا وَهَذَا أَغْنَى الْخُلُودَ هُوَ الْمُمَيِّزُ بَيْنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَوِيَّةِ وَالْآخِرَوِيَّةِ وَالنَّعْمِ الدُّنْيَوِيَّةِ وَالْآخِرَوِيَّةِ فَأَنَّ حَيَاةَ الدُّنْيَا وَنِعْمَهَا زَائِلَةٌ دَائِرَةٌ وَمَعَ ذَلِكَ مُحْفُوفَةٌ بِالْمَصَائِبِ وَالْأَلَامِ بِخِلَافِ الْآخِرَةِ وَالْعَاقِلُ لَا يَأْخُذُ الْفَانِي وَيَتْرَكَ الْبَاقِي.

وَقَوْلُهُ: وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا إِنْ شَارَةً إِلَى أَنَّ خُلُودَ الْمُؤْمِنِ فِيهَا وَالتَّنَعُّمَ بِنِعْمَتِهَا مِمَّا وَعَدَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي الدُّنْيَا عَلَى لِسَانِ نَبِيِّهِ وَصَرِيحَ آيَاتِهِ فِي كِتَابِهِ:

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا

الْأَنْهَارُ أَكْثُهَا دَائِمٌ وَظِلُّهَا تِلْكَ عُقْبَى الَّذِينَ اتَّقَوْا وَعُقْبَى الْكَافِرِينَ
النَّارُ^(١).

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: قُلْ أُولَئِكَ خَيْرٌ أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ^(٢).

قال الله تعالى: وَ نَادَىٰ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابُ النَّارِ أَنْ قَدْ وَجَدْنَا

مَا وَعَدْنَا رَبُّنَا حَقًّا^(١) و غيرها من الآيات.

و في قوله: حَقًّا إشارة إلى أن الخلود في الجنة حقّ المؤمن لطاعته و إنقياده كما أن العذاب في جهنم حقّ الكافر و الظالم لعصيانه و تكذيبه و عناده و ما ربك بظلام للعبيد و يستفاد من الآية أن الدنيا مزرعة الآخرة إن خيراً فخييراً وإن شراً فشرّاً فالمؤمن بعمله يدخل الجنة و الكافر بعمله يدخل النار و هذا هو العدل و هو العزيز الحكيم.

خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا وَ أَلْقَىٰ فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ وَ بَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَ أَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ

في هذه الآية أشار الله تعالى إلى أمور كلّها يدلّ على قدرته و حكمته و أنّه المعبود الذي يستحقّ أن يعبد لا غيره فالبحث فيها يقع في فصول:

الفصل الأول: قوله خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا الخلق في الأصل التقدير المستقيم، و قد يستعمل في إبداع الشئ من غير أصلٍ ولا إحتذاءٍ و يقال له الخلق الإبداعي، و قد يستعمل في إيجاد الشئ من شئٍ آخر و هو الخلق على غير سبيل الإبداع، و الأول يختصّ بالله تعالى.

الثاني: مشترك بين الخالق و المخلوق ظاهراً و أن كان واقعاً من الله تعالى لأنّ العبد و ما في يده كان لمولاه، و ليس الخلق الذي هو الإبداع إلّا لله تعالى و لهذا قال في الفصل بينه تعالى و بين غيره: أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ^(٢).

أي أفمن يخلق على طريق الإبداع كمن لا يخلق كذلك أفلا تذكرون، أي أفلا تعلمون الفرق بينهما إذا عرفت هذا فاعلم أنّ خلق السموات إبداعيّ و

جاء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢١

المجلد الثالث عشر

ذلك أَنَّهُ تَعَالَى خَلَقَهَا مِنْ غَيْرِ أَصْلٍ وَ مَادَّةٍ بَلْ أَوْجَدَهَا إِبْدَاعاً، وَ أَمَّا خَلَقَ الْإِنْسَانَ وَ الْحَيَوَانَ فَهُوَ لَيْسَ عَلَى سَبِيلِ الْإِبْدَاعِ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ الْإِنْسَانَ عَنْ مَادَّةٍ وَ هِيَ النُّطْفَةُ:

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ^(١).

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَ اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ^(٢).

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَ هُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا^(٣) وَ الْآيَاتُ كَثِيرَةٌ.

وَ قَوْلُهُ: بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا فَالْعَمَدُ بَفَتْحِ الْعَيْنِ وَ الْمِيمِ وَ سَكُونِ الدَّالِ فِي الْأَصْلِ قَصْدُ الشَّيْءِ وَ الْإِسْتِنَادُ إِلَيْهِ، وَ الْعِمَادُ بِكَسْرِ الْعَيْنِ مَا يَعْتَمِدُ عَلَيْهِ، يَقَالُ عَمَدْتُ الشَّيْءَ إِسْتَنْدَتُهُ، فَقَوْلُهُ: بِغَيْرِ عَمَدٍ مَعْنَاهُ لَا مُسْتَنْدَ لِلسَّمَوَاتِ لِأَنَّهُ لَوْ كَانَ لَهَا عَمَدٌ لَرَأَيْتُمُوهَا فَلَمَّا لَمْ تَرَوْهَا دَلَّ عَلَى أَنَّهُ لَيْسَ لَهَا عَمَدٌ قَالَ بَعْضُهُمْ لَوْ كَانَ لَهَا عَمَدٌ لَكَانَتْ أَجْسَاماً عَظِيمَةً حَتَّى يَصَحَّ مِنْهَا إِقْلَالُ السَّمَوَاتِ وَ لَوْ كَانَتْ كَذَلِكَ لَاجْتِاجَتْ إِلَى عَمَدٍ أُخْرَى فَكَانَ يَتَسَلَّلُ فَاذًا لَا عَمَدَ لَهَا وَ هُوَ الْمَطْلُوبُ.

وَ قَالَ صَاحِبُ الْكَشَافِ تَرَوْنَهَا الضَّمِيرُ فِيهِ لِلسَّمَوَاتِ وَ هُوَ إِسْتِشْهَادُ بِرُؤْيَتِهِمْ غَيْرَ مَعْمُودَةٍ عَلَى قَوْلِهِ بِغَيْرِ عَمَدٍ كَمَا نَقُولُ لِصَاحِبِكَ أَنَا بَلَا سَيْفٍ وَ لَا رَمَحٍ.

فَأَنْ قُلْتَ مَا مَحَلُّهَا مِنَ الْإِعْرَابِ.

قُلْتَ لَا مَحَلَّ لَهَا لِأَنَّهَا مُسْتَأْنَفَةٌ أَوْ هِيَ فِي مَحَلِّ الْجَزْرِ صِفَةٌ لِلْعَمَدِ أَيْ بِغَيْرِ عَمَدٍ مَرْتَبَةٌ يَعْنِي أَنَّهُ عَمْدُهَا بِعَمَدٍ لَا تَرَى وَ هِيَ إِمْسَاكُهُ بِقُدْرَتِهِ إِنْ تَهَيَّ كَلَامُهُ.

أَقُولُ يَظْهَرُ مِنْ كَلِمَاتِ الْمَفْسَّرِينَ أَنَّهُ لَا عَمَدَ لَهَا فَلَوْ كَانَ لَهَا عَمَدٌ لَكَانَ قَابِلًا لِلرُّؤْيَةِ فَإِنْ تَفَاءَ الرُّؤْيَةُ دَلِيلٌ عَلَى إِنْتِفَاءِ الْعَمَدِ هَذَا وَ الَّذِي يَخْطُرُ بِالْبَالِ هُوَ أَنَّ الضَّمِيرَ فِي (تَرَوْنَهَا) يَرْجِعُ عَلَى الْعَمَدِ لَا عَلَى السَّمَوَاتِ كَمَا ظَنَّهُ صَاحِبُ

الكشّاف وغيره من المفسّرين و ذلك لأنّ الأقرب يمنع الأبعد ولو كان الضّمير راجعاً إلى السّموات لقال تعالى خلق السّموات ترونها بغير عمدٍ أي ترون السّموات لا عمد لها و لم يقل ذلك بل قال: **بَغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا** أي ترون العمدة و بعبارة أخرى خلق الله السّموات بغير عمدٍ قابل للرؤية فقله، ترونها، صفة للعمدة لا للسّموات و ظنّي أنّهم قالوا ذلك لأنّ المشهور عندهم و عند أهل اللّغة هو أنّ، عمد، مفرد لا جمع فلو كان الضّمير عائداً عليه لقال ترونه، و حيث قال: **تَرَوْنَهَا** بتأنيث الضّمير فهو راجع على السّموات و لم يعلموا أنّ بعض أهل اللّغة ذهب إلى أنّ عمد، جمع عماد.

قال في المجمع و عن أبي عرفة العمدة جمع عماد مثل أهب و إهاب. و قال في لسان العرب مادة عمد، قال الفراء العمدة و العمدة جميعاً جمعان للعمود مثل أديم و آدم و أدُم إنتهى.

و على هذا فلا مانع من إرجاع الضّمير إلى العمدة، و لكنّ الإنصاف أنّ المألّ فيهما واحد إذ نفى الرّؤية ثابت على القولين و هو أعمّ من وجود العمدة و بعبارة أخرى لا خلاف بيننا و بينهم في عدم رؤية العمدة سواء كان الضّمير راجعاً إلى السّموات أو إلى العمدة إلّا أنّ عدم الرّؤية لا تنافي وجود العمدة واقعاً إلّا أنّه غير قابل للرؤية كما أنّ الرّوح في الجسم موجود و لا يرى و الله تعالى موجود و لا يرى و الملك موجود و لا يرى و العقل موجود و لا يرى و هكذا فعدم الرّؤية أعمّ من عدم الوجود و المنفي في الآية هو الرّؤية لا أصل وجود العمدة واقعاً و هو قدرة الله مثلاً إذ لا موجود في العالم لا يكون مستنداً و لا معتمداً على شيء سوى الله تعالى و أمّا المخلوق كائن ما كان فهو مستنداً إلى قدرته و مشيئته معتمداً عليه في بقاءه و حياته و هذا من الأصول المعتمدة التي لا خلاف فيه فإنّ الإحتياج و الفقر من شئون الممكن المخلوق و المبرء عن الإحتياج هو الله تعالى و عنت الوجوه للحَيِّ القيوم.

الفصل الثاني: قوله: **وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ** رواسي جمع راسية وهي الثابتة يقال رسا الشيء يرسو، ثبت وأرساه غيره قيل والمراد بالرواسي في الآية الجبال بإتفاق المفسرين، قال الله تعالى: **رَوَاسِيَ شَامِخَاتٍ** (١) أي جبال ثابتات وقال «الجبال أرساها»، أي أثبتتها في الأرض وقوله: **أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ**، فالميد في الأصل اضطراب الشيء العظيم كاضطراب الأرض قالوا معنى الكلام وألقى الله تعالى في الأرض الجبال الشامخات الثابتات أن تميد بكم، أي لتلا تميد وتضطرب الأرض بكم، وذلك لأن الجبال كالأوتاد لها فكما أن الأوتاد على الأخشاب تمنعها عن الاضطراب كذلك الجبال تمنع الأرض عنه وفيه بحث يأتي في محله إن شاء الله.

الفصل الثالث: في تفسير قوله تعالى: **وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ** وهي ما يدب على الأرض من الحيوان والإنسان.

قال في المفردات، الدب والدبيب مشي خفيف ويستعمل ذلك في الحيوان والحشرات إلا أنه فيها أكثر استعمالاً منه في الحيوان، ولا مجال للبحث فيها إذ يعلم معنى الدابة كل أحد والذي يهمنا البحث فيه في المقام هو أن الدابة في الأرض مما خلقه الله تعالى وأنواعها كثيرة بحيث لا يعلمها إلا الله وقد ثبت في محله أن البشر إلى الآن لم يقدر على إحصاء أنواعها في البراري فضلاً عن البحور وأعماق الأرض ولا شك أن في وجودها منافع كثيرة لا تعد ولا تحصى بل نقول تعيش الإنسان على كرة الأرض يتوقف على وجود الحيوانات وللبحث فيه مقام آخر خارج عن موضوع الكتاب.

الفصل الرابع: قوله **وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ** المراد بالماء هو ماء المطر النازل من السماء على الأرض وهذا هو الذي يوجب حياة الأرض بعد موتها بسبب عدم نزول المطر و يترتب على حياة

الأرض ما ينبت فيها من أنواع النّبات و أقسام الفواكه و غير ذلك ممّا لا يخفى على ذي مسكّة فضلاً عن العلماء و يكفي في ذلك أنّ الله تعالى جعل أرزاق الخلق ممّا ينبت من الأرض و الإنبات فرعٌ على وجود الماء النّازل من السّماء. و أمّا قوله: **مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ** فقليل معناه من كلّ نوع حسن النّبت طيّب الرّيح و الطّعم و لنعم ما قيل في الباب:

تفكّر في نبات الأرض فأنظر إلى آثار ما صنع المليك
ففي رأس الزّيرجد شاهدات بأنّ اللّٰه ليس له شريك

هَذَا خَلْقُ اللَّهِ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ بَلِ الظَّالِمُونَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ

الخلق بمعنى المخلوق أي هذا الذي ذكرناه من خلق السّموات بغير عمد و إلقاء الرّواسي و الجبال على الأرض لئلا تتمد و تضطرب الأرض بكم و بتّ كلّ دابةٍ فيها و إنزال المطر و الغيث من السّماء و إنبات الأرض من كلّ زوج كريم، كلّها مخلوق له تعالى أوجدها الله بقدرته، فأروني، أين خلق من أشركتموه في عبادته و جعلتموه معبوداً لأنفسكم و من المعلوم أنّ الجواب، ليس بغير الله خلق من هذا النمط و من يقدر على خلق السّموات و الجبال و الأرض و الدّواب و إنزال المطر و غيرها بل نقول لئن اجتمعت الموجودات بأجمعها على خلق بعوضةٍ لم يقدرُوا عليه و قد أجاب الله تعالى عن قبلهم في موضع آخر حيث قال تعالى:

يَا أَيُّهَا النَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٌ فَاستَمِعُوا لَهُ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَ لو اجْتَمَعُوا لَهُ وَ إِنْ يَسْلُبْنَهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَفِيدُوهُ مِنْهُ ضَعُفَ الطَّالِبِ وَ الْمَطْلُوبِ^(١).

في تفسير القرآن



المجلد الثالث عشر

فهذه الآية في الحقيقة جوابهم لسؤال الله تعالى و العجب من الإنسان الذي يدّعي العقل و يرى هذه الإحتجاجات القويّة في القرآن و مع ذلك يسلك مسلك الجهال و لا يعتبر بها و لا يتفكّر فيها، أفلا يتدبّرون القرآن أم على قلوب أقفالها و أعجب منه إنكاره الخالق القادر العليم الحكيم و الإعتقاد بعبادة الأوثان و الأصنام التي لا حياة لها و لا شعور و أي شيء أفبح من خضوع العاقل للحماة و عبادته إياه و نحن نقول:

قال الله تعالى: **مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ** ^(١).

و لا يعلم أنّ الله تعالى:

يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ مَا خَلْفَهُمْ وَ إِلَى اللَّهِ تَرْجِعُ الْأُمُورُ ^(٢).

و الذي حصل لنا من هذه الآيات و غيرها ممّا مضى و يأتي في المستقبل هو أنّ الإنسان ينبغي أن يتفكّر أولاً في نفسه، كما قال تعالى:

وَ فِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ^(٣).

و في الأفاق و الأنفس ثانياً فإنّ الآثار تدلّ على المؤثر قطعاً.

وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ أَنْ اشْكُرْ لِلَّهِ وَ مَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَ مَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ

لقمان بضّم اللام و سكون القاف إسمٌ للرجل الحكيم المشهور الذي كان من عباد الله الصالحين و هذا القدر ممّا لا كلام فيه و أمّا أنّه كان من الأنبياء فلا دليل عليه و الحقّ أنّه لم يكن منهم بل كان عبداً صالحاً يداوي قلبه بالتفكير و نفسه بالصبر و لا يفعل إلّا ما يعنيه و لذلك أوتي الحكمة و منح العصمة، و قد روي أنّ الله أرسل إليه بعض ملائكته فنادوه بحيث يسمع كلامهم و لا يراهم.

يا لقمان هل لك في أن يجعلك الله تعالى خليفة في الأرض تحكم بين الناس، فأجاب أن الزمني ربّي بذلك فالسمع والطاعة لأنه إن فعل بي ذلك أعانني عليه وإن هو خيرني إخترت العافية قالوا له ولم يا لقمان قال لأنّ الحكم بين الناس أشقّ الأمور وأكثرها فتنةً و بلاءً لأنّ الحاكم إن أصاب الحق لا يسلم من أسنة الخلق وإن أخطأ إخطاء أخطأ طريق الجنة ومن أختار الدنيا على الآخرة يخسرهما معاً فهذه تزول وتلك لا تدرك فعجبت الملائكة من حكمته فلما أمسى وأخذ مضجعه من الليل أنزل الله عليه الحكمة فغشاها بها وهو نائم فاستيقظ وهو أحكم الناس في زمانه و خرج على الناس ينطق بالحكمة و يرشد و يعلم بها ثم عرضت الخلافة على داود فقبلها دون أن يشترط فأتاه الملك وجعله خليفة مطاع الحكم نافذ الكلمة.

أقول لا شك أنّ لقمان كان من عباد الله الصالحين ولذلك وصفه الله تعالى في كتابه و ذكر مواعظه و هذا القدر ممّا لا ريب فيه و أمّا ما نقلوه من أنّه لم يقبل الخلافة أو اعتذر من قبولها أو غير ذلك ممّا ذكروه و نقلناه عنهم ثمّ عرضت على داود، فهو ممّا لا يساعده العقل و النّقل و ذلك لأنّ النبوّة و الإمامة من المناصب الإلهية التي لا تتغير و لا تبدّل و الله تعالى يعطيها من يشاء و يصلح لها فهو من المسلّمات التي لا تحتاج الى بسط الكلام و إطالة المقال، مضافاً الى أنّه ممّا ليس للشخص إختيار في قبولها و عدم قبولها و هذا ظاهر.

و أمّا العقل فلاّنّ لازم ما ذكروه هو أنّ لقمان كان أفضل من داود النبي و أزهده.

أمّا أنّه أفضل لأنّ النبوّة عرضت عليه أولاً و هو دليل على أفضليّته إذ لو لم يكن أفضل و مع ذلك عرضت عليه أولاً فلو فرضنا أنّه لم يشترط بشي فيها فكان نبياً و لازم ذلك أفضليّته على داود الذي قبلها بدون الشرط و لا يقول المسلم بهذه المقالة.

وَأَمَّا كونه أزهَدَ لأنه ترك الخلافة والحكومة للزهد وأنه يلزم من قبولها إختياره الدُّنيا على الآخرة، ولا نعني بالزهد إلا هذا وإذا كان كذلك فهو أزهَد من جميع الأنبياء من البدء إلى الختم، لأنهم إختاروا الدُّنيا على الآخرة ودونه العقل السليم لا يقول به وليت شعري ما دعاهم إلى نقل هذه الخرافات والموهومات التي لا طائل تحتها إلا تنقيص مقام النبوة التي لا مقام فوقها إلا مقام ربِّ العالمين ولنختم الكلام في هذا البحث الذي ليس كتابنا موضوعاً له وفي البحث عنه مقام آخر ولنرجع إلى تفسير ألفاظ الآية.

فنقول قوله تعالى: **وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ** فيه إشارة إلى أَنَّ الحكمة عند الله تعالى وهو الذي يعطيها من يشاء من عباده قليلاً أو كثيراً على طبق المصلحة التي يعلمها ولا يعلمها غيره وذلك أَنَّ القابلية لقبولها في الأشخاص متفاوتة والمظروف تابع للمظرف ضيقاً وسعةً وقلةً وكثرةً وهذا معنى قوله: **لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا** ثُمَّ أَنَّ الحكمة معناها إصابة الحق بالعلم والعقل وهي من الله تعالى معرفة الأشياء وإيجادها على غاية الأحكام ومن الإنسان معرفة الموجودات وفعل الخيرات وهذا هو الذي وصف به لقمان في الآية ونَبَّه على جملتها بما وصفه بها فقال: **أَنْ أَشْكُرُ لِلَّهِ وَمَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ**.

أَن قلت يظهر من الآية أَنَّ الحكمة التي أعطاه الله آياته هي الشُّكر لله فقط، وأين هو من معرفة الموجودات وفعل الخيرات.

قلت من شكر لله تعالى كما هو حقّه فقد عرف الموجودات وفعل الخيرات كلّها وتوضيح ذلك إجمالاً هو أَنَّ المراد بمعرفة الموجودات ليس رؤيتها ومعرفتها بحسب الظاهر جنساً وفصلاً بل المراد بها أَنَّ كلّ موجودٍ على وجود خالقه وهو الله تعالى الذي أعطاه الوجود وأفاض عليه النعم فمن عرف الموجود كذلك فقد عرف خالقه ومنعمه والعقل يحكم بوجوب شكر

المنعم، على إعطاءه وإنعامه و الشُّكر بهذا المعنى جامع لفعل الخيرات كلّه و ذلك لأنَّ فعل الخيرات ليس إلَّا الشُّكر العملي الَّذي هو من أعلى مصاديق الشُّكر بل الشُّكر في الحقيقة ليس إلَّا هو فأنَّ الخير ما يرغب فيه الكلُّ كالعقل و العدل و الإحسان و الفضل و بالجملة الشَّيْ النَّافِع، ثمَّ أنَّ الفعل أن كان لله فهو في الحقيقة شكرٌ له على إنعامه و إفضاله فتحصل ممَّا ذكرناه أنَّ الشُّكر بقول مطلق في جميع الموارد هو فعل الخيرات بعينها، هذا.

وَأَمَّا قَوْلُهُ: وَمَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرْ لِنَفْسِهِ مَعْنَاهُ أَنَّ فَائِدَةَ الشُّكْرِ وَثَابَهُ فِي الْآخِرَةِ تَرْجِعُ إِلَيْهِ لَا إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَ ذَلِكَ لِأَنَّهُ غَنِيٌّ حَمِيدٌ فَلَوْ كَانَ نَفْعُ الشُّكْرِ رَاجِعًا إِلَيْهِ لَزِمَ إِحْتِيَاجُهُ وَ كُلُّ مُحْتَاجٍ مُخْلَقٌ لِقَوْلِهِ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ^(١) وَ هُوَ كَمَا تَرَى يَنَافِي فِي مَقَامِ الْوُجُوبِ وَ الْحَاصِلُ أَنَّ الْحِكْمَةَ تَوْجِبُ مَعْرِفَةَ الْمَوْجُودَاتِ وَ هِيَ تَوْجِبُ الشُّكْرَ الَّذِي يَرْجِعُ نَفْعُهُ إِلَى الشَّاكِرِ فَنَفْعُ الْحِكْمَةِ يَرْجِعُ إِلَى مَنْ يُوْتِي الْحِكْمَةَ وَ إِلَى هَذَا الْمَعْنَى أَشَارَ اللَّهُ تَعَالَى حَيْثُ قَالَ: وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا^(٢) فَقَدْ أَخْبَرَ اللَّهُ تَعَالَى فِي هَذِهِ الْآيَةِ أَنَّ الْحِكْمَةَ بِنَفْسِهَا خَيْرٌ كَثِيرٌ وَ هُوَ الْمَطْلُوبُ.

وَ إِذْ قَالَ لِقَمَانُ لِابْنِهِ وَ هُوَ يَعِظُهُ يَا بُنَيَّ لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ

أخبر الله تعالى في هذه الآية أنَّ لقمان وعظ ابنه و قال له يا بني لا تشرك بالله في وحدانيته و عبوديته أنَّ الشُّركَ لظلمٌ عظيمٌ، الظُّلم وضع الشَّيْ في غير محله كما أنَّ العدل وضعه في موضعه و قيل الظُّلم هو التعدي و التَّجاوز عن الحدِّ و كيف كان لا شكَّ في قبحه بل قيل أنَّه من المستقلَّات العقلية أي قبحه ذاتي له بحيث يحكم كلُّ عقلٍ بقبحه ثمَّ أنَّ الظُّلم على ما يستفاد من الأخبار على أقسام.

في تفسير القرآن



المجلد الثالث عشر

أَحَدُهَا: الظُّلْمُ عَلَى النَّفْسِ.

ثَانِيهَا: الظُّلْمُ عَلَى الْغَيْرِ.

ثَالِثُهَا: الظُّلْمُ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى.

أَمَّا الْأَوَّلُ: كَتَرَ الْعِبَادَةُ وَفَعَلَ الْحَرَامَ إِذَا لَمْ يَتَعَدَّ إِلَى الْغَيْرِ كَشَرَبِ الْخَمْرِ وَ الْقَمَارِ وَالْإِتِّحَارِ وَأَمْثَالِ ذَلِكَ مِمَّا يَضُرُّ بِنَفْسِهِ.

الثَّانِي: كَالْغِيَةِ وَالتَّهْمَةِ، وَغَضَبِ مَالِ الْغَيْرِ وَهَتِكِ الْأَعْرَاضِ وَالنَّوَامِيسِ وَ أَمْثَالِهَا مِمَّا يَضُرُّ بغيره.

الثَّالِثُ: وَهُوَ أَعْظَمُ وَأَقْبَحُ أَقْسَامِ الظُّلْمِ، الشُّرْكُ بِاللَّهِ تَعَالَى وَ أَنْمَا عَدَّ الشُّرْكَ مِنَ الظُّلْمِ لِأَنَّهُ مِنْ قِبَلِ وَضْعِ الشَّيْ فِي غَيْرِ مَحَلِّهِ وَ أَنْ شَتَّ قَلْتَ الشُّرْكَ تَضْيِيعَ حَقِّ الْخَالِقِ وَكُلِّ مِنْ أَضَاعَ حَقَّ غَيْرِهِ فَهُوَ ظَالِمٌ وَ حَيْثُ أَنَّ حَقَّ الْخَالِقِ عَلَى الْمَخْلُوقِ عَظِيمٌ جَدًّا فَتَضْيِيعُهُ أَيْضًا عَظِيمٌ بَلْ أَعْظَمُ مِنْ كُلِّ ظُلْمٍ وَ لِأَجْلِ ذَلِكَ كُلِّ ظُلْمٍ قَابِلٌ لِلْغَفْرِانِ إِلَّا الشُّرْكَ بِاللَّهِ.

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ^(١).

وَ عَدَمَ الْغَفْرِانِ دَلِيلٌ عَلَى عَظَمِ الذَّنْبِ وَ لِأَجْلِ ذَلِكَ قَالَ لُقْمَانُ لِابْنِهِ مَا قَالَ وَ أَنْمَا أَشَارَ إِلَى هَذَا الْقِسْمِ مِنْ أَقْسَامِ الظُّلْمِ وَ لَمْ يَشِرْ إِلَى غَيْرِهِ لِأَنَّ هَذَا دَاءٌ لَا دَوَاءَ لَهُ بِخِلَافِ الْقِسْمَيْنِ الْآخَرَيْنِ:

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَى إِثْمًا عَظِيمًا^(٢).

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا^(٣).

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ^(٤).

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ

الطَّيْرُ^(٥) وَ الْآيَاتُ كَثِيرَةٌ.

ثُمَّ أَنْ لَقِمَانُ لَهُ مَوَاعِظُ كَثِيرَةٌ لِأَبْنِهِ ظَاهِرًا وَ لِجَمِيعِ النَّاسِ وَاقِعًا إِلَّا أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَصَّ الشَّرْكَ بِالذِّكْرِ لِأَنَّهُ أَفْحَشُ الظُّلْمِ وَ أَقْبَحُهُ وَ مَعَ ذَلِكَ هُوَ رَأْسُ الظُّلْمِ وَ أُسَاسُهُ وَ لِذَلِكَ لَا يَغْفِرُ دُونَ غَيْرِهِ وَ حَيْثُ إِنجَرَ الْكَلَامُ إِلَى مَوَاعِظِ لَقِمَانٍ فَلَا بَأْسَ بِالْإِشَارَةِ إِلَى بَعْضِ مَوَاعِظِهِ فَإِنَّ فِيهَا نَفْعَ عَظِيمٍ لِمَنْ عَمِلَ بِهَا وَ حَفَظَهَا فِي أَقْوَالِهِ وَ أَعْمَالِهِ.

منها، قوله: يَا بَنِيَّ إِنَّكَ مِنْذُ سَقَطْتَ إِلَى الدُّنْيَا إِسْتَدْبَرْتَهَا وَاسْتَقْبَلْتَ الْآخِرَةَ، فَدَارَ أَنْتَ إِلَيْهَا أَقْرَبَ إِلَيْكَ مِنْ دَارٍ أَنْتَ عَلَيْهَا تَتَبَاعَدُ

يَا بَنِيَّ، جَالَسَ الْعُلَمَاءَ وَ زَاوَاهُمْ بِرُكْبَتَيْكَ وَ لَا تَجَادَلْهُمْ فَيَمْنَحُوكَ عِلْمَهُمْ وَ خُذْ مِنَ الدُّنْيَا بِلَاغَكَ وَ أَيَّاكَ أَنْ تَكُونَ عِيَالًا عَلَى غَيْرِكَ وَ لَا تَدْخُلَ فِيهَا دَخُولًا يَضُرُّ فِي آخِرَتِكَ وَ صُمْ صَوْمًا يَقْطَعُ شَهْوَتَكَ وَ لَا تَصُمْ صِيَامًا يَمْنَعُكَ عَنْ طَاعَةِ رَبِّكَ، يَا بَنِيَّ أَنَّ الدُّنْيَا بَحْرٌ عَمِيقٌ قَدْ هَلَكَ فِيهَا عَالَمٌ كَثِيرٌ فَأَجْعَلْ سَفِينَتَكَ فِيهَا الْإِيمَانَ بِاللَّهِ وَ شَرَائِعَهَا التَّوَكُّلَ عَلَى اللَّهِ وَ زَادَكَ فِيهَا تَقْوَى اللَّهِ فَإِنَّ نَجْوَتَ فَبِرَحْمَةِ اللَّهِ وَ إِنْ هَلَكْتَ فَبِذَنْبِكَ، يَا بَنِيَّ، اجْعَلْ مِنْ أَيَّامِكَ وَ لِيَالِيكَ وَ سَاعَاتِكَ لِنَفْسِكَ نَصِييًّا مِنْ طَلَبِ الْعِلْمِ فَإِنَّكَ لَنْ تَجِدَ لِنَفْسِكَ خَسْرَانًا أَشَدَّ مِنْ تَرْكِهِ وَ أَحْرَصْ فِي حِفْظِ عِلْمِكَ أَكْثَرَ مِمَّا تَحْرَصُ عَلَى حِفْظِ ذَهَبِكَ، يَا بَنِيَّ لَوْ اسْتَخْرَجَ قَلْبُ الْمُؤْمِنِ لَوَجَدَ فِيهِ نَوْرَانِ، خَوْفٌ وَ رَجَاءٌ، لَوْ وَزْنَا مَا رَجَحَ أَحَدُهُمَا عَلَى الْآخَرِ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ، يَا بَنِيَّ لَا تَرُكَنَّ إِلَى الدُّنْيَا وَ لَا تَشْغَلْ قَلْبَكَ بِهَا فَمَا خَلَقَ اللَّهُ خَلْقًا هُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهَا مِنْهَا أَلَّا تَرَى أَنَّهُ لَمْ يَجْعَلْ نَعِيمَهَا ثَوَابًا لِلْمُطِيعِينَ وَلَمْ يَجْعَلْ بِلَاؤَهَا عِقُوبَةً لِلْعَالَمِينَ، يَا بَنِيَّ، إِخْتَرِ الْمَجَالِسَ عَلَى عَيْنِكَ فَإِنَّ رَأْيَتَ قَوْمًا يَذْكُرُونَ اللَّهَ فَأَجْلَسَ إِلَيْهِمْ فَإِنَّكَ أَنْ كُنْتَ عَالِمًا يَنْفَعُكَ عِلْمُكَ وَ تَزِدُّهُمْ مِنْهُمْ عِلْمًا وَ أَنْ كُنْتَ جَاهِلًا يَعْلَمُوكَ مِنْ عُلُومِهِمْ وَ لَعَلَّ اللَّهَ تَعَالَى أَنْ يَظْلَهُمْ بِرَحْمَتِهِ فَيَعْمَكَ مَعَهُمْ، وَ إِيَّاكَ أَنْ تَجَالِسَ السُّفَهَاءَ فَإِنَّكَ أَنْ كُنْتَ عَالِمًا لَا يَنْفَعُكَ عِلْمُكَ وَ إِنْ كُنْتَ جَاهِلًا زَادَكَ جَهْلًا وَ لَعَلَّ اللَّهَ يَنْزِلَ

عليهم نعمة فيَعْمَكْ معهم، يا بنيّ إن كنت في شكٍّ من الموت فأدفع عن نفسك التَّوْمَ و أن كنت في شكٍّ من الحياة بعد الموت فأدفع عن نفسك اليقظة فإذا تحقَّق لك عجزك عن دفع الموت و الإنباه فأعلم أن نفسك بيد غيرك.
أقول و قد ورد عن سيّد البشر ﷺ: (كما تَنَامُونَ تَمُوتُونَ وكما تَنَتَبَهُونَ تُبْعَثُونَ).

يا بنيّ، إقنع بما قسمه الله لك ليصفوا لك عيشك و أن أردت أن تجمع الدنيا و الآخرة فأقطع طمعك ممّا في أيدي النَّاسِ فإنّما بلغ الأنبياء و الصديقون ما بلغوا بذلك، يا بنيّ كذب من يقول أن الشَّرَّ يطفئ الشَّرَّ فإنَّ النَّارَ لا تطفئ النَّارَ، يا بنيّ، لا تؤخِّر التَّوْبَةَ فإنَّ الموت يأتي بغتةً و لا تشمت بمن يموت فإنك عن قريب ستموت و إذا دعكت القدرة الى ظلم النَّاسِ فأذكر قدرة الله عليك و شدة عذابه لك و أعلم يا بنيّ أنك ستسئل غداً إذا وقفت بين يدي الله عزّ و جلّ عن أربع، شبابك فيم أبليت و عمرك فيم أفنيته و مالك من أين إكتسبته و فيم أنفقت فتأهّب للسؤال و أعد له الجواب، يا بنيّ إتّعظ بالنَّاسِ قبل أن يتّعظ النَّاسُ بك و أتّعظ بالصَّغيرة قبل أن تنزل بك الكبيرة و أملك نفسك عند الغضب حتّى لا تكون لجهنم حطباً، و أعلم أنك من خطيئتك على يقين و في قبول توبتك في شكٍّ و تعلم الحكمة تشرفك فإنَّ الحكمة تدلّ على الدِّين و تشرف العبد على الحرّ و ترفع الفقير على الغني و تقدّم الصَّغير على الكبير و تجلس المسكين مجالس الملوك و تزيد الشَّريف شرفاً و السيّد سؤدداً و الغني مجدداً، إنتهى.

ما أردنا نقله من مواعظه و إنّما نقلنا ما نقلناه منها و أن كان خارجاً عن موضوع الكتاب ظاهراً لدخوله فيه واقعاً تبعاً للآية الشريفة و الحمد لله ربّ العالمين و صلى الله على محمّد و آله الطّاهرين.

وَصَيَّنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْنًا عَلَى وَهْنٍ وَفِصَالُهُ فِي عَامَيْنِ أَنِ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ إِلَيَّ الْمَصِيرُ

الْوَصِيَّةُ التَّقَدُّمُ إِلَى الْغَيْرِ بِمَا يَعْمَلُ بِهِ مُقْتَرِنًا بِوَعْظٍ مِنْ قَوْلِهِمْ أَرْضٌ وَاصِيَةٌ مُتَّصِلَةٌ النَّبَاتِ وَيُقَالُ أَوْصَاهُ وَوَصَّاهُ أَخْبَرَ اللَّهُ تَعَالَى فِي هَذِهِ الْآيَةِ أَنَّهُ أَمَرَ الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ الْإِحْسَانَ وَالرَّفْقَ:

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: **وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ**

إِحْسَانًا ^(١).

وَقَوْلُهُ: **حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهْنًا عَلَىٰ وَهْنٍ** قِيلَ فِي مَعْنَاهُ أَيُّ ضَعْفًا عَلَىٰ ضَعْفٍ أَيُّ ضَعْفِ نَظْفَةِ الْوَالِدِ إِلَىٰ ضَعْفِ نَظْفَةِ الْأُمِّ، وَقِيلَ الْمُرَادُ بِحَمَلِهَا إِيَّاهُ وَهْنًا عَلَىٰ وَهْنٍ هُوَ مَا يَلْحَقُهَا بِحَمَلِهَا إِيَّاهُ مَرَّةً بَعْدَ مَرَّةٍ مِنَ الضَّعْفِ، وَقِيلَ الْمَعْنَى شِدَّةُ الْجَهْدِ، وَقِيلَ أَيُّ شِدَّةٍ عَلَىٰ شِدَّةٍ وَقِيلَ ضَعْفُ الْوَلَدِ حَالًا بَعْدَ حَالٍ لِأَنَّهُ كَانَ نَظْفَةً ثُمَّ مَضْغَةً ثُمَّ عَظْمًا ثُمَّ مَوْلُودًا، وَالْأَقْوَالُ الْمُحْتَمَلَةُ كَثِيرَةٌ.

أَقُولُ الْوَهْنُ ضَعْفٌ مِنْ حَيْثُ الْخَلْقُ وَالْخَلْقُ وَقَوْلُهُ وَهْنًا عَلَىٰ وَهْنٍ، أَيُّ كَلَّمَا عَظُمَ الْوَلَدُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ زَادَهَا ضَعْفًا عَلَىٰ ضَعْفٍ بِسَبَبِ ثِقَلِ الْوَلَدِ وَهَذَا مُحْسُوسٌ لِلْأُمِّ لَا يَحْتَاجُ إِلَىٰ دَلِيلٍ يَدُلُّ عَلَيْهِ، وَفِي هَذَا الْكَلَامِ بَعْدَ الْوَصِيَّةِ فِي الْآيَةِ إِشَارَةٌ إِلَىٰ أَنَّ حَقَّ الْأُمِّ عَلَىٰ الْوَلَدِ كَثِيرٌ جَدًّا أَكْثَرَ مِنْ حَقِّ الْوَالِدِ عَلَيْهِ فَأَنَّ فِي الْحَمْلِ مَشَقَّةً شَدِيدَةً لِلْأُمِّ وَالْأَبَ بِمَعَزَلٍ عَنْهَا وَلِذَلِكَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ **أَنَّ الْجَنَّةَ تَحْتَ أَقْدَامِ الْأُمَّهَاتِ وَلَمْ يَقُلْ تَحْتَ أَقْدَامِ الْأَبَاءِ**.

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَا مِنْ وَلَدٍ بَارٌّ يَنْظُرُ إِلَىٰ وَالِدَيْهِ نَظْرَ رَحْمَةٍ إِلَّا كَانَ لَهُ بِكُلِّ نَظْرَةٍ حِجَّةٌ مَبْرُورَةٌ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَإِنْ نَظَرَ كُلُّ يَوْمٍ مِائَةَ مَرَّةٍ قَالَ نَعَمْ اللَّهُ أَكْبَرُ وَأَطِيبُ.

وَقَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ: مَنْ بَرَّ بِوَالِدَيْهِ زَادَ اللَّهُ فِي عَمْرِهِ.

وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ثَلَاثُ دَعَوَاتٍ مُسْتَجَابَةٌ، دَعْوَةُ الْمَظْلُومِ وَدَعْوَةُ الْمَسَافِرِ، وَدَعْوَةُ الْوَالِدِ.

في تفسير القرآن

جزء ٢١

المجلد الثالث عشر

و قال ﷺ: دعاء الوالد لولده كدعاء النبي لأُمَّته.
 و قال النبي ﷺ: أوصي للشاهدين من أمتي والغائب و من
 في أصلاب الرِّجال و أرحام النساء إلى يوم القيامة بِّرِ الوالدين و
 إن سافر أحدهم في ذلك سنتين فإنَّ ذلك من أمر الدِّين إنتهى.
 و قال الصادق عليه السلام: من نظر إلى والديه نظر ماقِتٍ و هما ظالمان
 له لم تقبل له صلاة إنتهى.
 و قال عليه السلام: عن العقوق أن ينظر الرِّجل إلى والديه يحدّ النِّظر
 إليهما إنتهى^(١). و الأحاديث كثيرة.

و قوله تعالى: وَ فَصَّالُهُ فِي غَامِئِينَ يعني فطامه في إنقضاء عامين، و
 الظَّاهر أنَّ هذا الكلام من تنمة قوله: وَ هُنَّ عَلَى وَهْنٍ بمقتضى العطف أي أنَّ
 الضَّعف لا يختص بزمان الحمل بل هو موجود في عامين بعد الولادة أيضاً و
 ذلك لأنَّ الفصل بكسر الفاء التفريق بين الصَّبي و الرِّضاع و حاصل الكلام أنَّ
 الوهن و الضَّعف ثابت للأُم في عامين أيضاً كما كان ثابتاً لها أيَّام الحمل فكما
 أنَّ الضَّعف في أيَّام الحمل في الزِّيادة إلى ولادة الطِّفل كذلك الضَّعف في أيَّام
 الرِّضاعة في الزِّيادة إلى وقت الفطام و ذلك لأنَّ الصَّبي بعد ولادته يرتضع من
 اللَّبن الَّذي يدِرُّ عليه من ثدي أمِّه و هذا واضح فكلمًا زيد في عمره يحتاج إلى
 التَّغذي من اللَّبن أكثر ممَّا مضى و هو يوجب الضَّعف في أمِّه كذلك ألا ترى أنَّ
 الطِّفل حين ولادته يقنع بقليل من اللَّبن و ليس كذلك بعد مضيِّ سنةٍ أو أكثر
 من عمره، فقلوه تعالى: وَ فَصَّالُهُ فِي غَامِئِينَ، إشارة إلى هذه الدَّقيقة و ليس
 المراد من ذكره حكم الفصل كما فهمه أكثر المفسِّرين، ضرورة أنَّ تغذية الطِّفل
 من لبن أمِّه توجب الضَّعف فيها و لذلك تحتاج إلى تقوية جسمها بسبب
 الأغذية المناسبة لحالها.

وقوله: **أَنْ أَشْكُرَ لِي وَلَوْ أَلَدَيْكَ إِلَيَّ الْمَصِيرُ** في هذا الكلام إشارة إلى أن متعلق الوصية هو الشكر لله تعالى والوالدين فالتقدير، وصينا الإنسان بالشكر لله ولوالديه وأتما قلنا ذلك لأن ما ذكره قبل هذا الكلام بمنزلة التعليل للشكر فكأنه قيل أشكر لي ولوالديك لأن أمك حملتك وهنأ على وهن و قدم الشكر لله على الشكر لوالديه لأن الله خالق الكل و رازقهم بخلاف الأبوين فأنهما بمنزلة الوسائط فالشكر لله مقدم على الشكر لهما و في قوله وإلي المصير إشارة إلى مصير الخلق إليه و هم مسئولون يوم القيامة و في إقتران شكر الوالدين بشكر الله تعالى في الآية دليل على أن الشكر لهما بعد شكر الله من أعظم الفرائض هذا كله إذا لم تكن الإطاعة و الإحسان إليهما معصية الله إذ لا طاعة للمخلوق في معصية الخالق فلو أمره بمعصية الله أو ترك طاعته لم يجب بل يحرم على الولد قبول قولهما فأَنَّ حقَّ الخالق أعظم الحقوق و إلى هذا المعنى أشار الله تعالى بقوله:

وَإِنْ جَاهِدَاكَ عَلَىٰ أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ

وإن جاهدك يعني الأبوين على أن تشرك بي معبوداً آخر، فلا تطعهما في هذا الأمر إذ لا طاعة للمخلوق في معصية الخالق.

وقوله: **مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ** فقال صاحب الكشف أراد بنفي العلم به نفياً أي لا تشرك بي ما ليس بشيء يريد الأصنام كقوله تعالى: **مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ** إنتهى كلامه.

أقول فهم معنى الكلام لا يحتاج إلى هذه التكاليفات و ذلك لأن المعبود لابد أن يكون معلوماً للعباد العاقل بمعنى صلاحيته للمعبودية فما ليس كذلك ليس معبوداً فمعنى الكلام أن جاهدك أي أمراك بأن تتخذ معبوداً لا يصلح أن

يكون معبوداً كالأصنام والأوثان وبالجملة كلّ موجودٍ سوى الله تعالى فلا تطعهما لأنّه لا يضرّ ولا ينفع والعاقل لا يعبد ما كان كذلك.

وقوله: **وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا** أفاد في هذا الكلام أنّ عدم إطاعة الأبوين في الإشراف بالله ليس معناه ترك مصاحبتهم بالكليّة ومخالفتهم في جميع الأمور وذلك لأنّ الإطاعة والإنقياد لهما واجبة والرّفق بهما لازم والنهي عن الطاعة في موردٍ خاصّ لا يلزم منه نفي الطاعة مطلقاً بل صاحبهما في الدّنيا أي مادام الحياة معروفاً أي أحسن إليهما في الدّنيا حتّى الإمكان.

وَ اتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ أي وإتبع سبيل من رجع إلى طاعتي من النّبي والمؤمنين لا سبيل العاصين الطّاغين الذين هم أتباع الشّيطان، **ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ** أي منقلبكم بعد الموت، **فَأُنَبِّئُكُمُ** أي أخبركم بما كنتم تعملون، في دار الدّنيا في حقّ الوالدين وغيرهما والذي حصل لنا في المقام من الآية هو أنّ طاعتهم واجبة لازمة عقلاً و شرعاً على الأولاد مطلقاً خرج عن الحكم ما إذا كانت طاعتهم معصية الله وبقي تحت العموم ما لا يكون كذلك.

فمن مصباح الشّريعة قال الصادق عليه السلام: **بَرِّ الْوَالِدَيْنِ** من حسن معرفة العبد بالله إذ لا عبادة أسرع بلوغاً بصاحبها إلى رضى الله تعالى من حرمة الوالدين المسلمين لوجه الله لأنّ حقّ الوالدين مشتقّ من حقّ الله تعالى إذا كانا منهاج الدّين والسّنة ولا يكونان يمنعان الولد من طاعة الله تعالى إلى معصيته ومن اليقين إلى الشكّ ومن الزّهد إلى الدّنيا ولا يدعوانه إلى خلاف ذلك فإذا كانا كذلك فمعصيتهما طاعة وطاعتهم معصية قال الله تعالى: **وَإِنْ جَاهِدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي** وأمّا في باب العشرة فدارهما واحتمل أذاهما نحو ما إحتتملا عليك في حال صغرك ولا تخصّيق عليهما ممّا قد وسع الله عليك من المال والملبوس ولا تحوّل بوجهك عنهما ولا ترفع صوتك فوق أصواتهما فإنّ تعظيمهما من

اللَّهِ تَعَالَى وَ قُلْ لَهَا بِأَحْسَنِ الْقَوْلِ وَ أَلْطَفِهِ فَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ.

و عن المناقب لإبن شهر آشوب مَرَّ الْحُسَيْنُ بْنُ عَلِيٍّ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ عَلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ (عَبْدُ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ) فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ مِنْ أَحَبِّ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى أَحَبِّ أَهْلِ الْأَرْضِ إِلَى أَهْلِ السَّمَاءِ فَلِيَنْظُرَ إِلَى هَذَا الْمَجْتَازِ وَ مَا كَلَّمْتَهُ مِنْذُ لِيَالِي صَفَيْنَ فَأَتَى بِهِ أَبُو سَعِيدٍ الْخَدْرِيُّ إِلَى الْحُسَيْنِ فَقَالَ لَهُ الْحُسَيْنُ أَتَعْلَمُ أَنِّي أَحَبُّ أَهْلِ الْأَرْضِ إِلَى أَهْلِ السَّمَاءِ وَ تَقَاتَلْنِي وَ أَبِي يَوْمَ صَفَيْنَ وَ اللَّهُ إِنْ أَبِي خَيْرٌ مِنِّي فَاسْتَغْذِرْ قَالَ إِنَّ النَّبِيَّ قَالَ لِي أَطْعَمَ أَبَاكَ فَقَالَ لَهُ الْحُسَيْنُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَمَا سَمِعْتَ قَوْلَ اللَّهِ تَعَالَى: وَ إِنْ جَاهَدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي وَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنَّمَا الطَّاعَةُ بِالْمَعْرُوفِ وَ قَالَ ﷺ لَا طَاعَةَ لِمَخْلُوقٍ فِي مَعْصِيَةِ الْخَالِقِ إِنَّتَهَى.

أَقُولُ يَظْهَرُ مِنْ كَلَامِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّ الْمَحَارَبَةَ لِعَلِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي حَدِّ الشَّرْكِ بِاللَّهِ وَ هُوَ كَذَلِكَ. وَ عَنْ عِيُونَ الْأَخْبَارِ فِي بَابِ مَا كَتَبَهُ الرَّضَا لِلْمُأْمُونِ مِنْ مُحَضِّ الْإِسْلَامِ وَ شَرَائِعِ الدِّينِ، وَ بَرِّ الْوَالِدَيْنِ وَاجِبٍ وَ أَنْ كَانَا مُشْرِكِينَ، وَ لَا طَاعَةَ لَهَا فِي مَعْصِيَةِ الْخَالِقِ فَأَنَّهُ لَا طَاعَةَ لِمَخْلُوقٍ فِي مَعْصِيَةِ الْخَالِقِ إِنَّتَهَى.

وَ عَنْ مُحَاسِنِ الْبَرْقِيِّ بِأَسْنَادِهِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ فِي حَدِيثٍ طَوِيلٍ وَ فِيهِ يَقُولُ ﷺ: أَطِيعُوا أَبَائَكُمْ فِيمَا أَمَرُوكُمْ وَ لَا تَطِيعُوهُمْ فِي مَعَاصِي اللَّهِ.

فِي حَدِيثٍ آخَرَ عَنْهُ ﷺ: يَقُولُ إِنِّي لَا أَمْرُكَ بِعُقُوقِ الْوَالِدَيْنِ وَ لَكِنْ صَاحِبَهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا إِنَّتَهَى. (١)

و الأحاديث في الباب كثيرة جداً فَأَنْ حَقَّ الوالدين عظيم بل لا حَقَّ أعظم منه بعد حَقَّ الله تعالى و أَمَا حَقَّ الرَّسول و الإمام فهو في الحقيقة حَقَّ الله تعالى.

يَا بُنَيَّ إِنَّهَا إِنْ تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَوَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ يَأْتِ بِهَا اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ

هذه الآية من مواعظ لقمان لابنه حكاها الله تعالى عنه في كتابه و تتلوها آيات أخر أيضاً، و يختلف المفسرون في الآية السابقة عليها و هي قوله: وَ إِنْ جَاهِدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِيْ هَلْ هِيَ أَيْضاً من مواعظ لقمان كسابقتهما و هي قوله: يَا بُنَيَّ لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ أَمْ لَيْسَ مِنْهَا بَلْ هِيَ من مواعظ الله تعالى، إعتضت في أثناء وصايا لقمان و المشهور أَنَّ الآية من مواعظ الله جئ بها للتشديد و التوكيد لإتباع الولد والده و إمثال أمره في طاعة الله دون معصيته و أَمَّا قالوا ذلك لِأَنَّ لقمان قال لابنه يَا بُنَيَّ لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ، فقال الله تعالى: وَ إِنْ جَاهِدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِيْ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا فَالآية تأكيد لما قاله لقمان في موضوع الشُّرك و أَنَّهُ من أعظم الذُّنوب إذا عرفت هذا فلنرجع إلى تفسير الآية التي نحن بصدد تفسيرها فنقول:

قال لقمان لابنه: يَا بُنَيَّ إِنَّهَا إِنْ تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ فَالْضَّمير في قوله: إِنَّهَا ضمير القصة، و أخبر عن مثقال و هو مذكَّر أخبار المؤنث لإضافة المثقال الى مؤنث أعني بها حَبَّةً فَكَأَنَّهُ قال: (أَنْ تَكُ زَنَةً حَبَّةً) هذا إِنْ قلنا بقراءة، نافع، و هي رفع مثقال على أَنْ (تَكُ) تامة و مثقال مرفوع بها على كونه إسماء لها و هو أضاف الى حَبَّة و أكتسب التانيث عن المضاف إليه و لذلك قال تعالى: فَتَكُنْ و لم يقل (فَيَكُنْ) و أَمَا على قراءة المشهور، و هي النصب في مثقال، على أَنَّ (تَكُ) ناقصة فإسمها ضمير يفهم من سياق الكلام تقديره، و هي أي التي سألت عنها، مثقال حَبَّة و الحاصل

أَنَّهُمْ اِخْتَلَفُوا فِي (تَكُ) هل هي تامة أو ناقصة فعلى الأول وهو قراءة، نافع، هي تامة، و، مثقال إسم لها بالرفع، ولا خبر لها كما هو شأن كان التامة وعلى الثاني - فالإسم مقدّر وهو (هي) و مثقال الخبر بالنصب وهذا أشهر وأقوى عند المفسرين و عليه المصاحف فعلاً قالوا أن لقمان سئل إبنه وقال له أ رأيت الجنة تقع في مغاص البحر أيعلمها الله فيكون الضمير ضمير جوهر لا ضمير عرض و يؤيده قوله أن تك، **مِثْقَالُ حَبَّةٍ**، وقيل أن ابن لقمان سئل أباه عن الجنة تقع في أسفل البحر أيعلمها الله فأجابه لقمان بهذه الآية وقيل هو كناية عن الأعمال من الطاعات والمعاصي أي أن تك الحسنة أو الخطيئة مثقال حبة يأت بها الله، وقال الآخرون أي لو كان للإنسان رزق مقدّر ولو كان مثقال حبة خردل جاء الله بها حتى يسوقها الى من هي رزقه والحق أنه كناية عن إحاطة علمه تعالى بجميع الأشياء كبيرها أو صغيرها ولو كان الشئ بقدر خردل في جوف صخرة أو في السموات والأرض، وبعبارة أخرى لا يخفي على الله تبارك وتعالى شئ في عالم الوجود سواء كان في السماء أم في الأرض في البر كان أو في البحر فأنه تعالى قد أحاط بكل شئ علماً فينبغي للعبد أن لا يكون غافلاً عن أعماله في دار الدنيا وهذا ممّا يؤيده العقل والنقل فإنّ العلة حاوية لجميع مراتب المعلول وإلا يلزم أن يكون المعلول بلا علة وهو كما ترى فقوله مثقال حبة، كناية عن صغر الشئ سواء كان من الجواهر أم من الأعراض وقوله: **إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ** فاللطيف إذا وصف به الجسم فهو ضدّ الثقيل، وقد يعبر عنه عن الحركة الخفية وعن تعاطي الأمور الدقيقة وقد يعبر باللطائف عمّا لا تدركه الحاسة وعلى هذا فيصح أن يكون وصف الله به على هذا الوجه وأن يكون لمعرفته بدقائق الأمور، وأن يكون لرفقه بالعباد في هدايتهم، وقال الله تعالى: **اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ** وقال: **إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِّمَا يَشَاءُ** و أمّا كونه تعالى خبيراً معناه أنّه عالمٌ بأخبار أعمالكم، أو أنّه عالمٌ ببواطن

أمورك، وقيل خبير بمعنى مخبر أي أن الله تعالى يخبركم عن أعمالكم و على أي حال لا شك في أن الله تعالى عالم بدقائق الأمور وأنه يخبرهم يوم القيامة عن جميع أفعالهم وهذا واضح.

يَا بُنَيَّ أَقِمِ الصَّلَاةَ وَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ

حكى الله تعالى في هذه الآية أن لقمان وعظ ابنه بإقامة الصلاة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والصبر على ما أصابه وأن ما ذكره من الوصية من عزم الأمور أي من العقد الصحيح على فعل الحسن بدلاً من القبيح فإن العزم هو العقد على الأمر لتوطين النفس على فعله وهي الإرادة المتقدمة للفعل بأكثر من وقت لأن التلون في الرأي يناقض العزم قال الله تعالى لنبيه فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُوا الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ^(١).

وهذه الأمور الثلاثة المذكورة في الآية من أمهات المسائل في الشريعة المقدسة، أما الصلاة فهي أول ما فرضه الله على العباد وأول ما يسئل عنه العبد بعد وفاته إن قبلت قبل ما سواها وإن ردت ردًا ما سواها وقد مر الكلام فيها غير مرة والمراد بإقامتها الإتيان بها تام الأجزاء والشرائط ولذلك قال أقم الصلاة ولم يقل صل.

فعن الكافي بأسناده إلى معاوية ابن وهب قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن أفضل ما يتقرب به العباد إلى ربهم وأحب ذلك إلى الله عز وجل ما هو فقال عليه السلام ما أعلم شيئاً بعد المعرفة أفضل من هذه الصلاة ألا ترى أن العبد الصالح عيسى ابن مريم عليه السلام قال أوصاني بالصلاة والزكاة ما دمت حياً إنتهى.

و عن عليّ ابن إبراهيم بأسناده عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سمعته يقول أحبّ الأعمال إلى الله عزّ وجلّ الصّلاة وهي آخر وصايا الأنبياء إنتهى.

و أمّا الامر المعروف و النّهي عن المنكر فقد مرّ الكلام فيه أيضاً مفصّلاً عند قوله تعالى: كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَ تَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ^(١) و غيرها من الآيات و لا شك أنّه من أعظم الأمور و أفضلها في الدّين بل نقول جميع أحكام الدّين من الصّلاة و الزّكاة و الصّوم و الجهاد و غيرها يرجع إلى المعروف و جميع النّواهي و المحرّمات يرجع إلى المنكر ففي الحقيقة ليس الدّين إلّا الأمر بالمعروف و النّهي عن المنكر ألا ترى أنّ الله يقول: إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ ^(٢).

فعن الفقيه في وصيّة أمير المؤمنين لابنه محمّد بن الحنفية: يابني أقبل من الحكماء مواظهم و تدبّر أحكامهم وكن أخذ الناس بما تأمر به و أكف الناس عمّا تنهى عنه و أمر بالمعروف تكن من أهله فإنّ إستتمام الأمور عند الله تبارك و تعالى الأمر بالمعروف و النّهي عن المنكر إنتهى.

و عن الكافي بأسناده عن محمّد بن عرفة قال: سمعت أبا الحسن يقول لتأمرن بالمعروف و لتنهّ عن المنكر أو ليستعملنّ عليكم شراركم فیدعوا خياركم فلا يستجاب لهم إنتهى.

و بأسناده عن أبي جعفر و أبي عبد الله عليهما السّلام قال: ويلّ لقوم لا يدينون الله بالأمر بالمعروف و النّهي عن المنكر إنتهى.

و عن كتاب الخصال فيما علّم أمير المؤمنين أصحابه من الأربع مائة باب إئتمروا بالمعروف و أنهوا عن المنكر و أصبروا على ما أصابكم إنتهى ^(٣).

وقوله: **وَ أَصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ** ففيه إشارة إلى فضيلة الصبر الذي هو من أعلى الخصال وأفضل الملكات وقد مرَّ الكلام فيه أيضاً بما لا مزيد عليه و الآيات والأخبار الواردة في مدح الصبر والأثار المترتبة عليه في الدنيا والآخرة كثيرة.

وَلَا تُصَغِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ

قال في المفردات، الصغر ميل في العنق والتصغير إمالته عن النظر كبراً إنتهى.

والمعنى لا تتكبر ولا تعرض عن الناس تكبراً ولا تمش في الأرض مرحاً، أي مشي مختال متكبر، نهى لقمان ابنه عن التكبر وهو أي التكبر من أقبح الصفات وكفى في ذمّه أن الله تعالى أخرج إبليس عن جوار رحمته لتكبره حيث أبى عن السجدة لأدم وقال خلقتني من نارٍ وخلقته من طينٍ قيل أن تصغر وتصاعر بمعنى كقولهم ضعف وضاعف وقيل تصاعر لغة أهل الحجاز وتصغر لغة بني تميم وكيف كان فالمعنى لا تتكبر ولا تعرض عنهم تكبراً وقوله: **مُخْتَالٍ فَخُورٍ** فالإختيال مشية البطر.

وقال مجاهد المختال المتكبر والفخر ذكر المناقب للتطاول بها على السامع يقال فخر فخراً وفاخره مفاخرة وفخاراً.

وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ وَاغْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ

أي اجعل مشيك مشي قصيد لا مشي مختال ولا متكبر ولعل المراد بالقصد الإعتدال في الصوت ومنه الإقتصاد والمقصود إمش في الأرض متواضعاً لا متكبراً، و اغضض من صوتك أي لا ترفع صوتك متطاولاً فإنه

مذموم و حاصل الكلام أَنَّ المشي و الصَّوت ينبغي أن يراعى فيهما الإجتنب
عن الإفراط و التَّفريط و الأخذ بجانب الاعتدال و الإقتصاد.
وقوله: إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ تعليل لغضِّ الصَّوت أي لو
كان رفع الصَّوت حسناً لكان صوت الحمير كذلك مع أَنَّ العقلاء يعدّونه من
أنكر الأصوات و أقبحها و حيث أَنَّ في الأيتين إشارة بل دلالة على مدح
التواضع و ذمّ التَّكبر فلا بأس بالإشارة إلى بعض الأخبار الواردة في الباب.
فنعول:

قال رسول الله ﷺ: ثلاثة لا يزيد الله بهنَّ إلا خيراً، التواضع
لا يزيد الله به إلا إرتفاعاً، و ذلّ النفس لا يزيد الله به إلا عزّاً، و
التَّعفف لا يزيد الله به إلا غنى إنتهى.
و قال الصادق عليه السلام: ثلاث أصول الكفر، الحرص و الإستكبار و
الحسد إنتهى.
و قال الباقر عليه السلام: ثلاث قاصمات الظَّهر رجلٌ إستكثر عمله و
نسي ذنوبه و أعجب برأيه إنتهى.
و قال النّبي ﷺ: أوحى الله تعالى إلى داود يا داود إنَّ أقرب
النَّاس مِنِّي يوم القيامة المتواضعون و كذلك أبعد النَّاس مِنِّي يوم
القيامة المتكبرون إنتهى.
و قال النّبي ﷺ: لا يدخل الجنّة من كان في قلبه مثقال حبةٍ
من خردلٍ من كبر إنتهى.
و عن أبي عبد الله عليه السلام: كان عليّ بن الحسين عليه السلام يمشي مشيةً
كأنَّ على رأسه الطَّير لا يسبق يمينه شماله إنتهى.
و قال أبو عبد الله: إنَّ في السَّماء ملكين موكلين بالعباد فمن
تواضع لله رفعاه و من تَكَبَّر وضعاه إنتهى.

و قال ﷺ: الكبر رداء الله فمن نازع الله رداءه أكتبه الله على وجهه في النار إنتهى.
و الأحاديث كثيرة و فيما ذكرناه كفاية^(١).

أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُّنبِئٍ

التسخير في الأصل سياقة إلى الغرض المختص قهراً فالمسخر هو المقيض للفعل و في الآية تنبيه على الصنعة الدالة على الصانع من تسخير ما في السموات من الشمس و القمر و النجوم و السحاب و ما في الأرض من الحيوان و النبات و الجماد و المعادن و البحار و غير ذلك.

و من المعلوم أن ذلك لا يكون إلا بمسخر من مالك متصرف كما يشاء.
و قال بعض المفسرين سخر لكم، أي سخر لأجلكم ما في السموات و الأرض و ذلك لأن الشمس و القمر و النجوم مسخرات بأمر الله و فيها فوائد لعباده و سخر ما في الأرض لأجل عباده أي لئن يتفجعوا به و ليس المراد بالتسخير تسلط العباد على ما في السموات و الأرض و التصرف فيه بما يشاء و كيف يشاء ألا ترى أن الله تعالى سخر الحيوان للإنسان بمعنى أن الإنسان يتفجع به فليس للحمار أو الفرس أن يمنعه عن الركوب عليهما غير الركوب من المنافع و هكذا غير الحيوان و الحاصل أن المراد بالتسخير هو الإنتفاع على أساس العدل.

و قوله: وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً فَالَسَّبَغُ بفتح السين و سكون العين، هو التأم الكامل و منه أستعير إسباغ الوضوء و إسباغ النعم ثم أن النعم على قسمين:

قسم منها ظاهرٌ محسوس، و قسمٌ غير ظاهر.

أما القسم الأول: فهو ممّا لا يخفى على أحدٍ فأنّ ما ينتفع به الإنسان في حياته من المأكولات و المشروبات و الملبوسات و الفواكه و المال و الأولاد و غيرها فهو من النعم الظاهرة و قيل المراد بها البصر و السمع و اللسان و سائر الجوارح و هكذا.

أما القسم الثّاني: أعني به الباطنة فقول المراد بها العقل و الفهم و القلب و أمثالها و الجامع بين الأقوال أنّ الباطنة ما لا يعلم إلاّ بدليل أو لا يعلم أصلاً، و الظاهرة ما يدرك بالمشاهدة و كيف كان لا شك أنّ نعم الله كثيرة لا يمكن إحصائها:

قال الله تعالى: **وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا** ^(١).

ثمّ قال تعالى: **وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ**، كلمة، من، تبعيضية أي بعض الناس كذلك و المقصود من هذا الكلام أنّ الجدال إذا كان عن جهل و عناد فهو مذمومٌ و المفهوم من الكلام أنّ المجادلة إذا كانت عن علم و هي التي يعبر عنها بالتي هي أحسن لا إشكال فيها و الأصل في الباب هو قوله تعالى:

أَدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَ الْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَ جَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ^(٢).

و السّر في ذلك أنّ الجدال إذا كان عن غير علم فهو من العناد المذموم عقلاً لأنّ المجادل لم يقصد به التّفهم بخلافه إذا كان عن علم فأنّه بصدد التّفهم أو التّفهم ولذلك ورد الذّم في الجدال بغير علم في كثير من الآيات:

قال الله تعالى: **وَ يُجَادِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ** ^(٣).

في القرآن في تفسير القرآن



الجدل الثالث عشر

قال الله تعالى: **وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي آلِهَةٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَ يَتَّبِعُ كُلَّ شَيْطَانٍ مَرِيدٍ^(١)**.

قال الله تعالى: **مَا يُجَادِلُ فِي آيَاتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا^(٢)**.

قال الله تعالى: **وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنْفُسَهُمْ^(٣)**.

قال الله تعالى: **وَإِنْ جَادَلُوكَ فَقُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ^(٤)**.

و غيرها من الآيات الدالات على النهي عن المجادلة بغير علم.
وقوله: **وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ** توضيح لقوله: **بِغَيْرِ عِلْمٍ**، وذلك لأن
المجادلة عن غير علم لاجبة للمجادل فيها من العقل والشرع.

**وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا
أَوْ لَوْ كَانَ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ**

أي إذا قيل لهؤلاء المجادلين بغير علم، **اتَّبِعُوا** ما أنزل الله، على نبيه من
الأحكام، قالوا بل نتبع ونقتفي ما وجدنا عليه آبائنا، أي نتبع آبائنا من عبادة
الأصنام ولا نتبع الأنبياء والرسل فقال تعالى منكراً عليهم: **أَوْ لَوْ كَانَ
الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ** معناه أنكم تتبعون ما وجدتم عليه
آبائكم ولو كان ذلك يدعوكم إلى عذاب جهنم، وأدخل على واو العطف ألف
الإستفهام على وجه الإنكار، وفي الآية إشارة بل دلالة على قبح المتابعة من
غير دليل ولا برهان فينبغي للعاقل متابعة الحق والإعراض عن الباطل وهذا
هو الملاك في المتابعة وعدمها فإن الحق لا يعرف بالرجال بل الرجال يعرف
بالحق فالحق هو الميزان وهذا أصل أصيل وركن وثيق للإنسان العاقل في
جميع شئونه، بل نقول أن عدم مراعات هذه القاعدة أوجب الفساد في
الجماعة وغلبة الباطل على الحق قال بعض المحققين من العامة في بعض

تحقيقاته لا شك أن علي بن أبي طالب كان أفضل الناس بعد النبي من جميع الجهات وأنه أبقى بمقام الخلافة من غيره مع قطع النظر عن النص الذي هو مورد البحث، إلا أن أصحاب الرسول قالوا بخلافة أبي بكر ولا يجوز لنا مخالفتهم لأن الحاضر يرى ما لا يرى الغائب ولذلك قلنا بصحة خلافة أبي بكر إنتهى.

أنا أقول هذا الكلام منه ومنهم مفاد قوله تعالى حيث قال حكاية عن الكفار بَلْ نَتَّبِعْ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ أَبَاءً نَأْ فلافق بين الكلامين من حيث المعنى وأما الفرق في اللفظ فقط، وإذا كان الملاك في المتابعة وعدمها، ما ذكرناه ونقلناه عنهم، فالحق مغلوب لا محالة ويلزم منه الفساد في الجامعة ونتيجة ذلك خسران الدنيا والأخرة ومن المعلوم أن الجهل داء لا دواء له أعادنا الله منه. إن قلت كيف يمكن الحكم بجهل هؤلاء وقد نرى أنهم من العقلاء بل فيهم العلماء والفضلاء.

قلت لم نحكم بأنه لا عقل لهم بل نقول أن حب الدنيا غلب عليهم فصير عقولهم أسيراً لشهواتهم وأميالهم فكأنه لا عقل لهم وهذا واضح.

وَمَنْ يُسْلِمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ وَإِلَى اللَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ

الحسن عبارة عن كل مبهج مرغوب فيه وذلك ثلاثة أضرب، مستحسن من جهة العقل، ومستحسن من جهة الهوى، ومستحسن من جهة الحس والحسنة يعبر بها عن كل ما يسر من نعمة تنال الإنسان في نفسه وبدنه وأحواله والسينة تضادها.

والإحسان يقال على وجهين:

أحدهما: الإنعام على الغير يقال أحسن إلى فلان.

الثاني: إحسان في فعله وذلك إذا علم علماً حسناً أو عمل عملاً حسناً و

على هذا قول أمير المؤمنين عليه السلام: النَّاسُ أَبْنَاءُ مَا يَحْسَنُونَ، أي منسوبون إلى ما يعلمون و ما يعملونه من الأفعال الحسنة، ثُمَّ أَنَّ الإحسان أعمّ من الإنعام، فالإحسان فوق العدل و ذلك لأنّ العدل هو أن يعطي ما عليه و يأخذ ما له و الإحسان أن يعطي أكثر ممّا عليه و يأخذ أقلّ ممّا له فالإحسان زائد على العدل فتحزّي العدل واجب و تحزّي الإحسان ندب و تطوّع إذا عرفت هذا فنقول:

قوله تعالى: **وَمَنْ يُسْلِمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ** معناه يوجه طاعته إليه بالإخلاص دون الرياء و السُّمعة، و هو محسن، الواو للحال أي حال كونه محسناً إلى غيره بالإنعام و محسناً في فعله أي في علمه و عمله، فقد استمسك، و تشبّث بالعروة الوثقى التي لا يخشى إنتقاضها، فإنّ التوثق إمتناع سبب الإنتقاض **وَإِلَى اللَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ**، أي إليه ترجع أواخر الأمور على وجه لا يكون لأحد التصرف فيها و لا الأمر و النهي فيفعل ما يشاء و يحكم ما يريد:

قال الله تعالى: **بَلَى مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ** ^(١).

وَمَنْ أَحْسَنَ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ ^(٢).

و في الآية إشارة إلى أنّ التّوجه إلى الله لا يكفي إذا لم يكن مقروناً بالإحسان علماً و عملاً فافهم.

وَمَنْ كَفَرَ فَلَا يَحْزَنُكَ كُفْرُهُ إِنَّنَا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ

لَمَّا بَيَّنَّ فيما مضى سوء عاقبة الكفر و حسن عاقبة الإيمان أشار في هذه الآية إلى أنّ و بال الكفر على الكافر فلا يحزنك أي لا يغمك كفره بعد إتمام الحجة عليه و أنما قال تعالى ذلك لأنّه لا تضرّه معصية من عصاه كما لا تنفعه

طاعة من أطاعه، ثم قال: **إِنَّا مَرْجِعُهُمْ**، بعد الموت فننبتهم ونخبرهم بما عملوا في الدنيا ونجازهم عليه إن الله عليم بذات الصدور، أي بما تضمه الصدور فلا يخفى عليه شيء منها وفي هذه الآية إشارة إلى أصلين: **أحدهما**: عدم الحزن على كفر الكافر بعد إتمام الحجة عليه. **ثانيهما**: أن القيامة والحساب والثواب والعقاب كلها حق لا مرية فيه و لمثل هذا فليعمل العاملون فإن الله تعالى لا يخفى عليه شيء وهو عالم بما في الصّمائر فضلاً عن الظواهر.

نَمَتُّهُمْ قَلِيلًا ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ إِلَىٰ عَذَابٍ غَلِيظٍ

أي نتركهم ونمهّلهم يتمتعون في هذه الدنيا بأنواع النعم مدة قليلة ثم نضطرهم أي نصيرهم مكرهين في عذاب غليظ يوم القيامة وفي الآية إشارة إلى أن الإنسان لا ينبغي أن يغير في دار الدنيا بما أنعمه الله عليه وذلك لأن الإيعام قد يكون للإستدراج:

قال الله تعالى: **وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُطْلَىٰ لَهُمْ خَيْرٌ لِّأَنفُسِهِمْ إِنَّمَا نُطْلَىٰ لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ^(١)**
قال الله تعالى: **وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ^(٢)**.

قال الله تعالى: **فَذَرْنِي وَمَنْ يُكَذِّبْ بِهَذَا الْحَدِيثِ سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ^(٣)** وغيرها من الآيات.

وَلَتَنَسَآلتُهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ

جاء القرآن في تفسير القرآن



الجلد الثالث عشر

أَي وَلِئِنْ سَأَلْتِ يَا مُحَمَّدٌ هَؤُلَاءِ الْكَفَّارَ مِنْ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ، أَيِ يَعْتَرِفُونَ بِأَنَّ الْخَالِقَ هُوَ اللَّهُ الْبَتَّ وَلَا يَنْكُرُونَهُ قُلْ يَا مُحَمَّدُ الْحَمْدُ لِلَّهِ، عَلَى هِدَايَتِهِ وَتَوْفِيقِهِ لَنَا بِالْمَعْرِفَةِ لَهُ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ، أَنْكُمْ وَفَقَّكُمْ اللَّهُ لِمَعْرِفَتِهِ، هَكَذَا فَسَّرَ الْكَلَامَ فِي التَّبَيَّنِ.

وَقَالَ الزَّمْخَشَرِيُّ: قُلِ الْاَحْمَدُ لِلّٰهِ الْاِزَامُ لَهُمْ عَلَى اِقْرَارِهِمْ بِأَنَّ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ هُوَ اللَّهُ وَحْدَهُ وَأَنَّهُ يَجِبُ أَنْ يَكُونَ لَهُ الْحَمْدُ وَالشُّكْرُ وَأَنْ لَا يَعْبُدَ مَعَهُ غَيْرُهُ ثُمَّ قَالَ: بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ أَنَّ ذَلِكَ يَلْزِمُهُمْ وَإِذَا نَبَهُوا عَلَيْهِ لَمْ يَنْتَبَهُوا بِإِنْتَهَى كَلَامِهِ.

وَالْفَرْقُ بَيْنَ التَّفْسِيرَيْنِ وَاضِحٌ لَا خُفَاءَ فِيهِ وَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا وَجْهٌ وَجِيهٌ فَعَلَى الْأَوَّلِ يَكُونُ الْحَمْدُ عَلَى هِدَايَتِهِ وَتَوْفِيقِهِ لَنَا بِالْمَعْرِفَةِ لَهُ تَعَالَى حَيْثُ لَمْ يَجْعَلْنَا مِنَ الضَّالِّينَ الْمَكْذِبِينَ بِالتَّوْحِيدِ.

عَلَى الثَّانِي: يَكُونُ الْحَمْدُ عَلَى إِقْرَارِهِمْ أَيِ إِقْرَارِ الْكَفَّارِ بِاللِّسَانِ وَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ أَنَّ ذَلِكَ يَلْزِمُهُمْ إِمْتَامُ الْحُجَّةِ عَلَيْهِمْ فَيُؤْخَذُونَ بِهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأُظُنُّ أَنَّ هَذَا أَوْفَقُ بَسْيَاقِ الْكَلَامِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

لِلّٰهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ

اللَّامُ فِي قَوْلِهِ: لِلّٰهِ، لِلْمَلِكِ أَوْ الْإِخْتِصَاصِ أَيِ أَنَّهُ تَعَالَى مَالِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَوْ أَنَّهُمَا يَخْتَصَّانِ بِهِ وَتَقْدِيمُ الظَّرْفِ، وَهُوَ، لِلّٰهِ، يَفِيدُ الْحَصْرَ نَحْوِ فِي الدَّارِ زَيْدٌ أَيِ لَيْسَ غَيْرُهُ فِيهَا وَهَذَا مِمَّا لَا شَكَّ فِيهِ فَأَنَّ الْخَالِقَ الْمَوْجُودَ هُوَ الْمَالِكُ لِمَا خَلَقَهُ وَأَوْجَدَهُ لَا غَيْرُهُ فَإِذَا ثَبَتَتْ الْخَالِقِيَّةُ ثَبَتَتِ الْمَلِكِيَّةُ.

وَفِي قَوْلِهِ: إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّهُ تَعَالَى لَا يَحْتَاجُ إِلَى غَيْرِهِ وَهُوَ كَذَلِكَ وَإِذَا كَانَ الْغَنِيُّ مُنْحَصَرًّا بِهِ فَمَا سِوَاهُ فَقِيرٌ كَائِنًا مَا كَانَ.

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ

الْحَمِيدُ^(١).

قال الله تعالى: وَمَنْ يَبْخُلْ فَإِنَّمَا يَبْخُلْ عَنْ نَفْسِهِ وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَ
أَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ^(١).

و إذا ثبت الغنى في الخالق و الفقر في المخلوق ثبت حدم إحتياج الخالق
الى غيره و على هذا فمن أحسن احسن لنفسه و من أساء فعليها، إذ لا تنفعه
طاعة من أطاعه و لا تضره معصية من عصاه فالنفع و الضر في الإيمان و الكفر
يرجعان الى صاحبهما و ما ربك بظلام للعبيد.

وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ
أُبْحُرٍ مَا نَفَدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ
أخبر الله تعالى في هذه الآية عن عدم تناهي كلماته أولاً و عجز الخلق عن
إحصاءها ثانياً فالبحث يقع في موضعين:

الأول: أن كلماته غير متناهية لا يمكن إحصاءها و الدليل عليه من العقل أن
الكلمات مظاهر قدرته و قد ثبت أن صفاته غير متناهية و منها القدرة فهي غير
متناهية و إذا كانت كذلك فمظاهرها أيضاً غير متناهية و من المعلوم أن إحصاء
غير المتناهي من المتناهي غير معقول و بعبارة أخرى نفود كلمات الله نفود
قدرته و كلما نفد فهو متناهٍ فقدرته متناهية و قد فرضنا عدم تناهيها و هذا
خلاف الفرض و الى هذا المعنى أشار بقوله: وَلَوْ أَنَّ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ
شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ فكلمة، من، بيانية لا تبعية أي لو كان جميع الأشجار
الموجودة في الأرض أقلاماً للكتابة، و البحر يمدّه أي في حال كون البحر
ممدوداً فهو من قولك مدّ الدواء و أمدها، جعل البحر الأعظم بمنزلة الدواء و
جعل الابحر السبعة مملوءة مداداً فهي تصب فيه مدادها أبداً صباً لا ينقطع و
حاصل المعنى و لو أن أشجار الأرض أقلام و البحر ممدود بسبعة أبحر و

في القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢١

المجلد الثالث عشر

كتبت بتلك الأقلام و بذلك المداد كلمات الله لما نفدت كلماته و نفدت الأقلام و المداد و ذلك كما:

قال الله تعالى: قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفَذَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَذَ كَلِمَاتُ رَبِّي.

و الأصل فيه هو قوله تعالى: مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ^(١).

و من المعلوم أن ذكر الأشجار و البحار في الآية للدلالة على إثبات الدعوى و هي عدم نفاذ كلمات الله و أن شئت قلت لا يراد به الإقتصار على هذا العدد بل جئ به للكثرة كما قيل المؤمن يأكل في واحد و الكافر في سبعة أمعاء، فأن فيه إشارة الى القلة و الكثرة و لا يراد به العدد إذ ليس للكافر سبعة أمعاء، و هو واضح و لما كان لفظ سبعة ليس موضوعاً في الأصل للتكثير و إن كان مراداً به التكثير جاء مميّزها بلفظ القلة و هو، أبحر، ولم يقل، يجوز و أن كان لا يراد أيضاً إلا التكثير، ليناسب بين اللفظين فكما يجوز في سبعة و أستعمل للتكثير كذلك يجوز في أبحر و أستعمل للتكثير و في الكلام جملة محذوفة يدل عليها المعنى و هي، كتب بها الكتاب، كلمات الله ما نفدت و على هذا فالمعنى ولو أن أشجار الأرض أقلام و البحر ممدود سبعة أبحر و كتبت بتلك الأقلام و بذلك المداد كلمات الله ما نفدت و نفدت الأقلام و المداد الذي في البحر و ما يمدّه إذا عرفت تفسير ألفاظ الآية فنقول:

كلمات الله على ضربين:

تكوينية، تشريعية و نعني بالتكوينية الموجودات، بالتشريعات الألفاظ الدالات على الأحكام في جميع الكتب السماوية المنزلة من عند الله على أنبيائه و رسله و إن شئت عبّر عنها بالأحكام الشرعية و الجميع داخل في النعم التي قال الله تعالى: وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا^(٢) إذ لا نعمة أشرف و أفضل من نعمة الإيجاد و للبحث فيه مقام آخر.

مَا خَلَقُكُمْ وَلَا بَعَثُكُمْ إِلَّا كَنَفْسٍ وَاحِدَةٍ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ

كلمة، ما، للنفي بمعنى ليس أي ليس خلقكم ولا بعثكم إلا كنفس واحدة، فكما أن خلق نفس واحدة وإيجادها لا يشق على الله تعالى ابتداءً فكذلك خلق الجميع وبعثهم لا يشق عليه فهو يعيدهم ويحييهم بعد موتهم فإن حكم الأمثال واحد فإذا أمكن خلق نفس واحدة وإحيائها بعد الموت أمكن ذلك بالنسبة إلى الجميع فمن أنكر البعث فقد أنكر الخلق ومن أنكر ذلك في حق الجميع فقد أنكره في نفسه أيضاً وهو كما ترى يرجع إلى إنكار الوجود في حق نفسه و لازم ذلك إجتماع النقيضين وهو وجود المنكر وعدمه وتوضيح ذلك إجمالاً أن منكر البعث موجودٌ على الفرض بدليل إنكاره إذا المعدوم لا ينكر ولا يثبت، ولا شك أنه لم يوجد نفسه بل أوجده الخالق ثم لا شك أنه يموت فإن قلنا لا يمكن إحيائه ثانياً فكيف أوجده أولاً وحكم الأمثال واحد وأي فرق بين الإيجاد أولاً والإيجاد ثانياً وثالثاً وهكذا فإذا قلنا بعدم قدرة الخالق على الإيجاد ثانياً والمفروض أن الإيجادين واحد لزم منه عدم تحقق الإيجاد أولاً أيضاً فالمنكر معدوم والمفروض أنه موجود وهو إجتماع النقيضين والعاقل لا يقول به.

قوله: إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ معناه أنه عالم بالمسموعات فيسمع ما يقول المنكر للبعث وهو بصير بما يضمرونه في قوله: مَا خَلَقُكُمْ وَلَا بَعَثُكُمْ إِلَّا كَنَفْسٍ وَاحِدَةٍ من الإنكار القلبي وفيه تهديد على الإنكار والمخالفة ثم استدلل على ذلك بقوله:

في تفسير القرآن

جزء ٢١

الجلد الثالث عشر

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى وَأَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ

الخطاب للرسل والمراد به جميع المكلفين والهمزة للإنكار أي أنكم ترون ذلك أو للتوبيخ والتفريع والمأل فيهما واحد والمعنى ألم تر أن الله

يدخل اللَّيْلُ فِي النَّهَارِ و يدخل النَّهَارُ فِي اللَّيْلِ، فَأَنَّ الْوُلُوجَ فِي الْأَصْلِ الدَّخُولِ فِي مَضِيْقٍ وَمِنْهُ تَنْبِيْهُ عَلَى مَا رَكَّبَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَلَيْهِ الْعَالَمَ مِنْ زِيَادَةِ اللَّيْلِ فِي النَّهَارِ وَ زِيَادَةِ النَّهَارِ فِي اللَّيْلِ وَ ذَلِكَ بِحَسَبِ مَطَالَعِ الشَّمْسِ وَ مَغَارِبِهَا وَ قِيلَ مَعْنَاهُ أَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنَ اللَّيْلِ وَ النَّهَارِ يَتَّعِقِبُ الْآخَرَ وَ قَوْلُهُ: **الْشَّمْسُ وَ الْقَمَرُ كُلٌّ يَجْرِي إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى** أَيَّ أَنَّهُمَا تَحْتَ تَسْخِيرِ اللَّهِ وَ قُدْرَتِهِ.

وَ فِي قَوْلِهِ: **يَجْرِي إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى** إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ مَسِيرَهُمَا إِلَى الْفَنَاءِ كَسَائِرِ الْمَوْجُودَاتِ وَ أَنَّهَا قُلْنَا ذَلِكَ لِأَنَّ الْمَوْجُودَ إِذَا كَانَ لَهُ أَجَلٌ وَ مَدَّةٌ فَهُوَ مُحْكَمٌ بِالْفَنَاءِ فَفِي الْآيَةِ إِشَارَةٌ إِلَى عَظِيمِ قُدْرَتِهِ وَ أَنَّهُ تَعَالَى قَادِرٌ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَ قَوْلُهُ: **أَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ** أَيَّ أَنَّهُ عَالِمٌ بِمَا تَعْمَلُونَ فَيَجَازِيكُمْ بِحَسَبِ ذَلِكَ فِي الْآخِرَةِ.

ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَ أَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الْبَاطِلُ وَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ أَعْلَى الْكِبَرِ

الظَّاهِرُ أَنَّ قَوْلَهُ: **ذَلِكَ**، إِشَارَةٌ إِلَى مَا ذَكَرَهُ مِنَ الْخَلْقِ وَ الْبَعْثِ وَ تَسْخِيرِ الشَّمْسِ وَ الْقَمَرِ وَ فَنَائِهِمَا، أَيَّ أَنَّ مَا ذَكَرْنَاهُ وَ وَصَفْنَاهُ الْخَالِقَ بِهِ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الَّذِي لَا سَبِيلَ لِلْبَطْلَانِ إِلَيْهِ وَ أَنَّ مَا يَدْعُونَ مِنَ الْأَصْنَامِ وَ الْأَوْثَانِ وَ غَيْرِهِمَا بَاطِلٌ عَاطِلٌ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ، وَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ أَعْلَى الْكِبَرِ، فَالْعَلِيُّ هُوَ الَّذِي عَلَا، عَلَى الْأَشْيَاءِ بِالْقَهْرِ وَ الْغَلْبَةِ وَ الْكِبَرِ الْعَظِيمِ فِي صِفَاتِهِ عَلَى سَبِيلِ الْإِسْتِحْقَاقِ فَلَا يَسْتَحِقُّ صِفَاتِهِ غَيْرَهُ ثُمَّ أَشَارَ اللَّهُ تَعَالَى إِلَى مَظْهَرٍ آخَرَ مِنْ مَظَاهِرِ قُدْرَتِهِ.

أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلُوكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ يَنْعَمَتِ اللَّهُ لِيُرِيَكُمْ مِنْ آيَاتِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ

الْفُلُوكَ بِضَمِّ الْفَاءِ وَ سَكُونِ اللَّامِ وَ الْكَافِ السَّفِينَةِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ وَ يَسْتَعْمَلُ لِلوَاحِدِ وَ الْجَمْعِ، الْإِسْتِفْهَامُ لِلْإِنْكَارِ وَ الْخُطَابُ لِلرَّسُولِ وَ الْمُرَادُ بِهِ

جميع المكلفين و المعنى أنكم ترون الفلك تجري في البحر بنعمة الله ليريكم من آياته، كلمة، من، تبعية أي ليريكم بعض أدلته الدالة على توحيده لا جميعها فإن الأدلة كثيرة جداً، أن في ذلك يعني في تسخير الفلك وإجرائها على ما ترونها لأيات و دلالات على قدرة الخالق لكل صبار شكور قيل يعني الصبار على مشاق التكليف و على ألم المصائب و أذى الكفار و الصبار مبالغة في الصبر و الشكور مبالغة في الشكر و المقصود أن المؤمن يصبر على الأذى في الله و يشكر على نعمته.

وَ إِذَا غَشِيَهُمْ مَوْجٌ كَالظُّلَلِ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّيَهُمْ إِلَى الْبَرِّ فَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَ مَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا كُلُّ خَتَّارٍ كَفُورٍ

يعني إذا غشيهم أي أصحاب السفن موج من أمواج البحر، كالظلل أي الماء في إرتفاعه و تغطيته، و الظلة كل ما أظلك من جبل أو سحاب أو غيرهما، و قرئ كالظلال جمع ظلة كقلة و قلال، و الكاف في قوله تعالى: **كَالظُّلِّلِ**، للتشبيه شبه الموج بالجبل و السحاب و أمثالهما مما يظل وجه الشبه هو الإظلال، و في هذا التشبيه إشارة إلى تراكم الموج و عظمته و هو مشهود محسوس لمن ركب السفينة أو قام في ساحل البحر للنظر إليها و لا شك أن رؤية الموج العظيم يوجب الخوف و الوحشة و لذلك يدعو الراكب الله تعالى و يتضرع إليه من صميم القلب لعلمه بأنه لا منجي له من ذلك الخطر إلا الله تعالى و إلى ذلك أشار الله تعالى بقوله: **دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ** و هذا الدعاء لا يختص بهذا المورد خاصة بل الإنسان في مواضع الخوف و الوحشة يدعو الله كثيراً لعلمه بأنه لا ملجأ إلا هو و لا كاشف للكرب إلا هو و لا معين و لا ناصر إلا هو هذا كله في صورة الإضطراب و شدة البلاء و أما بعد الخلاص من هذه الورطة الهائلة و المصيبة العظيمة فلا يدعو الله إلا قليلاً و هو دليل على ضعف الإيمان و نقصه و أن الإنسان ابن الوقت يعرف الله في الشدة

و ينسأه في النُّعْمَةِ والصَّحَةِ والمؤمن ليس كذلك ولا يغفل عن ربِّه في جميع الأحوال وإلى هذا المعنى أشار الله تعالى بقوله: **فَلَمَّا نَجَّيْهُمْ إِلَى الْبَرِّ فَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ** أي بعضهم مقتصد في قوله مضمَّرٌ لكفره، وقيل المراد به المؤمن، وقيل مقتصد على طريقه مستقيمة، وما يجحد بأياتنا إلا كل ختار كفور، الجحد الإنكار، وكلمة، ما، نافية بمعنى ليس ولا أي لا ينكر أياتنا إلا كل ختار، أي غدار كفور، أي كافر بأنعم الله، والكفور مبالغة في الكفر والظاهر أنَّ المراد بالكفر هو كفر الجحود بدليل قوله: **وَمَا يَجْحَدُ** ويحتمل أن يكون المراد معناه العام الشامل له ولغيره وهو واضح.

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ وَآخَشُوا يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَازٍ عَنْ وَالِدِهِ شَيْئًا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُم بِاللَّهِ الْغُرُورُ

الخطاب عام يشمل جميع المكلفين أمرهم الله بإجتنب معاصيه وفعل الطاعات فإن التقوى لا تحصل إلا بهما ثم خوفهم من عقابه وعذابه يوم القيامة فقال: **وَآخَشُوا يَوْمًا لَا يَجْزِي**، أي لا يقضي، **وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ**، أي ولا ولد عن والده شيئاً، أي لا يقضي والد عن ولده ولا يقضي ولد عن والده.

وقال بعض المفسرين أي لا يغني أحدهما عن الآخر والمأل واحد والمقصود أنَّ يوم القيامة كل إنسان مشغول بنفسه معرضاً عن غيره كأنه من كان إنَّ وعد الله بالقيامة وما فيها من الشدائد احقَّ لا ريب فيه، **فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا**، فأنها فانية زائلة، **وَلَا يَغُرَّنَّكُم بِاللَّهِ الْغُرُورُ**، قيل المراد بالغرور الشيطان، وقيل هو يمنيك المغفرة في عمل المعصية وقيل الغرور كل شيء غرَّك حتى تعصي الله وتترك ما أمرك به الله شيطاناً كان أو غيره ويستفاد من الآية أموراً ينبغي التنبيه عليها إجمالاً:

الأول: قوله يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمْ فيه إشارة إلى الأخذ بالتقوى في جميع الأمور والتقوى عبارة عن جعل النفس في وقاية مما يخاف هذا تحقيقه و صار التقوى في عرف الشرع حفظ النفس عما يؤثم و ذلك بترك المحظور و يتم ذلك بترك بعض المباحات فضلاً عن المحرمات لما روي في الحديث المشهور أنما الأمور ثلاثة، حلال بين و حرام بين و المشتبهات بينهما و من رتع حول الحمى فحقيق أن يقع فيه و لذلك قيل أن التقوى لا يتم إلا بترك المشتبهات و قد يعبر عن ترك المشتبهات بالورع.

قال بعض المحققين التقوى حفظ النفس عن المحرمات و توطئتها على فعل الواجبات، و الورع حفظها عن المشتبهات أيضاً، فهو فوق التقوى بدرجة. و عن كتاب المحاسن سأل أبو بصير أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله تعالى: اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ قال عليه السلام: يطاع و لا يعصى، و يذكر و لا ينسى و يشكر فلا يكفر إنتهى.

و قال أمير المؤمنين عليه السلام: التقوى التقوى سنخ الإيمان إنتهى.
و عن الصادق عليه السلام: اتَّقُوا اللَّهَ و صونوا دينكم بالورع إنتهى.
و عنه عليه السلام: قال رسول الله ﷺ أعمل بفرائض الله تكن أتقى الناس إنتهى.

و عن الباقر عليه السلام قال: عليك بتقوى الله و الإجتهد في دينك و أعلم أنه لا يغني عنك إجتهد ليس معه ورع إنتهى^(١).

و الأحاديث في التقوى كثيرة ونحن تكلمنا في التقوى فيما مضى غير مرة فلا نطول الكلام بالبحث في التقوى في المقام مضافاً إلى أنه من أوضح الواضحات بحسب الآيات و الأخبار و يكفينا قوله تعالى في مدح التقوى: إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ^(٢) مفهوم الآية أن الله تعالى لا يقبل العمل بدون التقوى و لذلك ترى في كثير من الآيات مدح الله التقوى و المتقين:

قال الله تعالى: وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَ اتَّقَوْا لَمَثُوبَةٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ خَيْرٌ (١).

قال الله تعالى: وَ لَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ آمَنُوا وَ اتَّقَوْا لَكَفَّرْنَا عَنْهُمْ

سَيِّئَاتِهِمْ (٢).

قال الله تعالى: إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَ الَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ (٣).

قال الله تعالى: ثُمَّ نَحْنُ أَنْزَلْنَاهُ سَالِجًا فِيهَا جُثِيًّا (٤).

قال الله تعالى: وَ سَبَقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا (٥).

و الآيات في الباب كثيرة جداً و الآيات الواردة في الأمر بالتقوى و الحث عليها أيضاً كثيرة:

قال الله تعالى: فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَ الْجِبَارَةُ (٦).

قال الله تعالى: وَ اتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا (٧).

قال الله تعالى: وَ اتَّقُوا اللَّهَ وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ (٨).

قال الله تعالى: وَ اتَّقُوا اللَّهَ وَ اعْلَمُوا أَنَكُمْ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ (٩) و

غيرها من الآيات.

الأمر الثاني: قوله وَ أَحْشَوْا يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَ لَا مَوْلُودٌ هُوَ جَارٍ عَنْ وَالِدِهِ شَيْئًا أمرنا بالخوف و الخشية من يوم القيامة الذي لا يجزي والد عن ولده فضلاً عن غيرهما و فيه إشارة إلى هول المطلع و أنه إذا كان الوالد لا يجزي عن ولده فما ظنك بغيرهما و في التعبير بالخشية دون الخوف إشارة إلى أن يوم القيامة يوم عظيم و ذلك لأن الخشية هي الخوف المشوب بالتعظيم المسبوق بالعلم غالباً، و لذلك خصَّ الله تعالى الخشية

بالعلماء حيث قال: **إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ** ^(١) وكيف كان فقد أمرنا الله تعالى بالخشية عن يوم القيامة.

الأمر الثالث: قوله **إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ** الوعد بفتح الواو وسكون العين والدال يكون في الخير والشر يقال وعده بنفع وضرر والوعيد بفتح الواو وكسر العين يقال في الشر خاصة:

قال الله تعالى: **إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ** ^(٢).

قال الله تعالى: **وَكَلَّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى** ^(٣).

قال الله تعالى: **وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ** ^(٤) و

غيرها من الآيات.

ومن الوعد بالشر:

قال الله تعالى: **وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ** ^(٥).

قال الله تعالى: **وَعَدَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْكُفَّارَ نَارَ**

جَهَنَّمَ ^(٦).

ثم أن المراد بالوعد ما وعد الله المتقين بالثواب والمنافقين والكافرين بالعذاب وأما كون وعده أو وعيده حقاً فالوجه فيه أنه تعالى هو الحق المطلق الذي لا سبيل للبطلان إليه وهو الثابت الذي لا يتغير فكل ما صدر عنه فهو أيضاً حق وصدق اذ الحق لا يقول إلا حقاً وتوضيحه إجمالاً أن الوعد لا يخلو إيمان يكون حقاً، أو باطلاً لا ثالث لهما لأن عدم الحق باطل كما أن عدم الباطل حق فالوعد إن كان حقاً فهو المطلوب وإن كان غير حق فهو باطل ولا نعني بالباطل إلا العبث واللغو والخالق الحكيم منزّه عنه فإن الباطل لا يصدر إلا من الباطل هذا أولاً.

في القرآن في تفسير القرآن



المجلد الثالث عشر

٢- إبراهيم = ٢٢

٤- المائدة = ٩

٦- التوبة = ٦٨

١- فاطر = ٢٨

٣- النساء = ٩٥

٥- الحج = ٤٧

ثانياً: أَنَّ اللَّهَ وَعَدَنَا بِمَا وَعَدَنَا مِنْ أَهْوَالِ الْقِيَامَةِ وَهَذَا مِمَّا لَا كَلَامَ فِيهِ فَأَنْ وَفَى بِمَا وَعَدَ فَهُوَ الْمَطْلُوبُ وَإِنْ أَخْلَفَ وَلَمْ يَفِ بِمَا وَعَدَ فَأَمَّا يَكُونُ عَالِماً بِعَدَمِ الْوَفَاءِ فِي وَقْتِهِ وَمَعَ ذَلِكَ وَعَدَ فَهُوَ كَاذِبٌ فِي وَعْدِهِ مِنْ أَوَّلِ الْأَمْرِ وَالْكَذِبُ مُحَالٌ عَلَيْهِ لِقَبْحِهِ ذَاتاً، وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلاً، وَأَمَّا أَنْ لَا يَكُونُ عَالِماً حِينَ الْوَعْدِ بِعَدَمِ الْوَفَاءِ بَلْ أَرَادَ الْوَفَاءَ إِلَّا أَنَّهُ مَنَعَهُ عَنِ الْوَفَاءِ مَانِعٌ وَحِينَئِذٍ فَأَنْ كَانَ قَادِرًا عَلَى رَفْعِ الْمَانِعِ وَلَمْ يَرْفَعْهُ فَهُوَ جَاهِلٌ لِأَنَّهُ وَعَدَ مَعَ عِلْمِهِ بِوُجُودِ الْمَانِعِ وَإِنْ لَمْ يَقْدِرْ عَلَى رَفْعِهِ فَهُوَ عَاجِزٌ ضَعِيفٌ وَاللَّهُ تَعَالَى مُنَزَّاهٌ عَنِ الْجَهْلِ وَالضَّعْفِ وَأَنْ لَمْ يَمْنَعْهُ مَانِعٌ وَمَعَ ذَلِكَ أَخْلَفَ وَعْدَهُ فَهُوَ ظَالِمٌ خَائِنٌ نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْهُ فَتُبْتُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِذَا وَعَدَ وَفَى وَهُوَ الْمَطْلُوبُ.

وإلى هذا أشار الله تعالى بقوله: **إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ** وقد نطق بذلك الكتاب أيضاً:

قال الله تعالى: **قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ** (١).

قال الله تعالى: **هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ** (٢).

قال الله تعالى: **وَقَالُوا أَلْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنَا وَعْدَهُ** (٣).

قال الله تعالى: **ثُمَّ صَدَقْنَاهُمْ الْوَعْدَ فَأَنْجَيْنَاهُمْ وَمَنْ نَشَاءُ** (٤) و

غيرها من الآيات الواردة في الباب.

الأمر الرابع: قوله تعالى **فَلَا تَغُرَّكُمْ أَلْحَيُوهُ الدُّنْيَا** قال الراغب في المفردات، الغرة غفلة في اليقظة، والغرار غفلة مع غفوة وأصل ذلك من الغر وهو الأثر الظاهر من الشيء ومنه عرة الفرس، وغرار السيف أي حدّه، وعره كذا غروراً كأنما طواه على غرة إنتهى.

هذا بحسب اللُّغة و أمّا علماء الأخلاق فقد عرّفوه بسكون النَّفس إلى ما يوافق الهوى و يميل إليه الطَّبْع من شبهة و خدعة من الشَّيْطان فمن إعتقد أنّه على خيرٍ في العاجل أو في الأجل عن شبهة فاسدة فهو مغرور، و لا ريب في أنّ سكّون النَّفس إلى ما يوافق الهوى و يميل الطَّبْع إليه عن شبهة مركّب من أمرين: أحدهما: إعتقد النَّفس بأنّ هذا خيرٌ له مع كونه خلاف الواقع.

ثانيهما: حبّها و طلبها باطناً لمقتضيات الشّهوة أو الغضب ثمّ أنّ الإعتقاد المذكور راجعٌ إلى نوع معيّن من الجهل المركّب و هو الجهل الَّذي يكون المجهول المعتقد فيه شيئاً يوافق الهوى فيكون من رذائل القوّة العاقلة. أمّا الحبّ و لا اطلب من رذائل قوّة الغضب و الشّهوة فالغرور يكون من رذائل القوى الثلاث أو من رذائل العاقلة مع إحديهما. إذا عرفت هذا فنقول الغرور و الغفلة منبع كلّ هلكة و أمّ كلّ شقاوة و لذا ورد فيه الذّم في الآيات و الأخبار:

قال الله تعالى: **وَلَجِئَكُمْ فِتْنًا مِّنْ أَنفُسِكُمْ وَ تَرَبَّصْتُمْ وَ ارْتَبْتُمْ وَ غَرَّتْكُمْ الْآمَانِيّ حَتَّى جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ وَ غَرَّكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ**^(١).

ثمّ أنّ الإنسان قد يكون مغروراً بعبادته و خيراته و حسناته و علمه و أمثاله ذلك و هذا النوع من الغرور و أنّ كان مذموماً بحسب الآيات و الأخبار إلّا أنّه خارج عن مورد البحث فعلاً، و قد يكون مغروراً بماله و حيلته و أولاده و عشيرته و أمثاله ذلك من الأمور و الجامع بينها هو حبّ الدُّنيا و زخارفها فإنّ من أحبّ شيئاً أحبّ آثاره و هذا هو مورد البحث في المقام و الآية ناطرةٌ إليه فإنّ كثيراً من النَّاس يغترون بما في أيديهم في الحياة الدُّنيا و لم يعلموا أنّ الدُّنيا و ما فيها لا بقاء لها و ما لا بقاء له لا يغترّ العاقل به مضافاً الى أنّه يوجب نسيان الآخرة و الغفلة عنها، **خَسِرَ الدُّنْيَا وَ الْآخِرَةَ ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ**^(٢).

جاء القرآن في تفسير القرآن



المجلد الثالث عشر

قال الصادق عليه السلام المغرور في الدنيا مسكينٌ وفي الآخرة مغبون لأنه باع الأفضل بالأدنى ولا تعجب من نفسك فربما إغتررت بمالك وصحة جسدك وربما إغتررت بطول عمرك وأولادك وأصحابك لعلك تنجوا بهم وربما إغتررت بجمالك ومنيتك وإصابتك مأمولك وهواك فظننت إنك صادق ومصيب وربما إغتررت بما ترى من الندم على تقصيرك في العبادة ولعل الله يعلم من قلبك بخلاف ذلك وربما أقمت نفسك على العبادة متكلفاً والله يريد الإخلاص وربما إفتخرت بعلمك ونسبك وأنت غافل عن مضمورات ما في غيب الله الخبر نقلناه عن جامع السعادات^(١).

أقول وقد جمع جميع الأفات في قوله تعالى:

وَمَا الْخَيْرُ إِلَّا الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ^(٢).

وقوله تعالى: مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ^(٣).

و الآيات في ذم الغرور وأن الدنيا متاعه وسببه كثيرة ولا نحتاج الى ذكرها فإن الأمر أوضح من أن يخفى على العاقل اللبيب.

الأمر الخامس: قوله تعالى: وَلَا يَغُرَّتْكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ قال مجاهد الغرور الشيطان.

قال سعيد بن جبير هو يمينك المغفرة في عمل المعصية وقيل الغرور كل شيء غرّك وقيل ذكرك حسناتك ونسيانك سيئاتك وقيل غير ذلك وأنت ترى أن هذه التفسير لا تناسب اللفظ في الآية وذلك لأن قوله: وَلَا يَغُرَّتْكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ ظاهر بل صريح في الإغترار بالله وهو الذي نهى الله عنه مثل أن يغتر العبد برجاء الله وعفوه ورحمته وغفل عن عقابه وعذابه فإن المغرورين

بالله هم الَّذِينَ يقدرون في أنفسهم و يقولون بألسنتهم أن كان لله معاد فنحن فيه أوفر حظاً و أسعد حالاً من غيرنا كما أخبر الله سبحانه عن قول الرجلين المتحاورين إذ قال:

وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُدِدْتُ إِلَىٰ رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا^(١).

و باعث ذلك أَنَّهُمْ نظروا الى نعم الله عليهم في الدنيا فيقيسون عليها نعم الآخرة و ينظرون الى تأخير العذاب عنهم فيقيسون عليه عذاب الآخرة:
قال الله تعالى: وَ يَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ حَسْبُكُمْ جَهَنَّمُ يَصْلَوْنَهَا فَبئسَ الْمَصِيرُ^(٢).

و مرةً ينظرون الى المؤمنين و هم فقراء محتاجون فيقولون لو أَحَبَّهُمَ اللَّهُ لأحسن إليهم في الدنيا ولو لم يَحَبِّنا لما أحسن إلينا فيها فلما لم يحسن إليهم في الدنيا و أحسن إلينا فيها فيكون محباً لنا و لا يكون محباً لهم فيكون الأمر في الآخرة كذلك و لا ريب أن كل ذلك خيالات فاسدة و قياسات باطلة فأن من ظن أن النعيم الدنيوية دليل الحب و الإكرام عند الله فقد إغتر بالله إذ ظن أنه كريم عند الله بدليل لا يدل على الكرامة الى آخر الكلام هكذا قرره بعض المحققين و أنت خبير بأن ما ذكره عليه السلام و أن كان كاملاً في حد ذاته إلا أنه من الإغترار بالدنيا لا من الإغترار بالله فهو تفسير بقوله: فَلَا تَغُرَّتْكُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا و أما قوله: وَ لَا يَغُرَّتْكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ فهو شيء آخر ضرورة وجود الفرق بين الإغترار بالحياة الدنيا و بين الإغترار بالله و الذي يختلج بالبال في حل الإشكال هو أن المؤمن بالله يرجو الله و يخافه فأن الخوف و الرجاء كلاهما ممدوحان، بل الحق أَنَّهُمَا منزلان من منازل الدين و مقامان من مقامات الموقنين و قد أشار الله تعالى الى مدحهما في كثير من الآيات.

جاء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢١

المجلد الثالث عشر

قال الله تعالى: إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ^(١).

قال الله تعالى: هُدًى وَ رَحْمَةً لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَزْهَبُونَ^(٢).

قال الله تعالى: رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَ رَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ^(٣).

قال الله تعالى: وَ خَافُونَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ^(٤).

قال الله تعالى: وَ أَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَ نَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ، فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى^(٥).

قال الله تعالى: وَ لِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ^(٦) وَ غيرها من الآيات.

و أما الرجاء:

قال الله تعالى: فَتَنْذِرُ الَّذِينَ لَا يَزْجُونَ لِقَاءَنَا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ^(٧).

قال الله تعالى: الَّذِينَ لَا يَزْجُونَ لِقَاءَنَا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْمَلَائِكَةُ^(٨).

قال الله تعالى: أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَةَ اللَّهِ^(٩) وَ غيرها من الآيات.

فإذا كان الخوف و الرجاء ممدوحين ينبغي للمؤمن التمسك بهما و الإتيان بهما في جميع شؤونهما متلازمان و ذلك لأن الرجاء هو إرتياح القلب لإنتظار المحبوب و هو يلزم الخوف إذ الخوف عبارة عن التألم من توقع مكروه ممكن الحصول و ما يمكن حصوله يمكن عدم حصوله أيضاً و ما كان حصوله مكروهاً كان عدم حصوله محبوباً فكما أنه يتألم بتوقع حصوله

١- فاطر = ٣٨

٢- الأعراف = ١٥٤

٣- البينة = ٨

٤- آل عمران = ١٧٥

٥- النازعات = ٤٠ / ٤١

٦- الرحمن = ٤٦

٧- يونس = ١١

٨- الفرقان = ٢١

٩- البقرة = ٢١٨

يرتاح بتوقُّع عدم حصوله بالخوف عن شيء وجوداً يلزمه الرِّجاء عدماً، و عنه عدماً يلزمه الرِّجاء وجوداً، ثمَّ أنَّه لا بدَّ أن يحصل أكثر أسباب حصول المحبوب حتَّى يصدق إسم الرِّجاء على إنتظاره كتوقُّع الحصاد ممَّن ألقى بذراً جيِّداً في أرضٍ طيِّبة يصلها الماء و أمَّا إنتظار ما لم يحصل شيء من أسبابه فيسمَّى غروراً و حماقة كتوقُّع من ألقى بذراً في أرضٍ سبخة لا يصلها الماء و إنتظار ما كان أسبابه مشكوكاً يسمَّى تمنياً كما إذا صلحت الأرض و لا ماء لها فاذن إسم الرِّجاء أنما يصدق على إنتظار محبوبٍ تمهَّدت جميع أسبابه الدَّاخلة تحت إختيار العبد ولم يبق إلَّا ما ليس تحت إختياره و هو فضل الله تعالى بصرف القواطع و المفسدات فالآيات و الأحاديث الواردة في التَّرجيب على الرِّجاء و في سعة عفو الله و جزيل رحمته و وفور مغفرته أنما هي مخصوصة بمن يرجو الرِّحمة و الغفران بالعمل الخالص المعدَّ لحصولهما و ترك الإنهماك في المعاصي المفوَّت لهذا الإستعداد و حاصل الكلام أنَّ الرِّجاء هو بعد العمل لا قبله:

قال الله تعالى: **إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَ جَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَةَ اللَّهِ** ^(١).

قال الله تعالى: **فَخَلَفَ مِنْ بَعدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى وَيَقُولُونَ سَيُغْفَرُ لَنَا** ^(٢).

و قال رسول الله ﷺ: الكيِّس من دان نفسه و عمل لما بعد الموت و الأحق من أتبع نفسه هواها و تمنى على الله الجنة. و عن الصادق عليه السلام: أنَّه قيل له قومٌ يعملون بالمعاصي و يقولون نرجوا فلا يزالون كذلك حتَّى يأتيهم الموت فقال عليه السلام هؤلاء قوم يترجَّحون في الأماني كذبوا ليسوا براجين أنَّ من رجي شيئاً طلبه و من خاف من شيء هرب منه إنتهى.

ضياء القرآن في تفسير القرآن



المجلد الثالث عشر

و عنه عليه السلام قال: لا يكون المؤمن مؤمناً حتى يكون خائفاً راجياً ولا يكون خائفاً راجياً حتى يكون عاملاً لما يخاف و يرجوا إنتهى.
و الأحاديث نقلناها عن جامع السعادات ^(١) فتحصل ممّا ذكرناه أنّ المراد بقوله تعالى: وَ لَا يَغُرَّتْكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ هو الإغترار بما ورد من الآيات و الأخبار في مدح الرجاء بالله و ذم اليأس من رحمة الله من غير أن يعمل المغترّ لما يرجوا من غير إلتفات منه إلى شرائط تحققّ الرجاء فقال أنّ رحمة الله واسعة و لم يعلم أنّها قريبة من المحسنين و لعمرى هذا داء لا دواء له إلا و لا سيّما عند العوام حيث أنّ هذه العقيدة صارت راسخة في قلوبهم بحيث لا يمكن لأحدٍ إخراجها عن القلوب و حيث أنّ إطالة الكلام في الباب تخرجنا عمّا نحن بصددّه من تفسير كلام الله فالإعراض عنها أولى و أنّما ذكرنا ما ذكرناه في الآية لأهميّة الموضوع فإنّ الغرور بذر الخسران في الدارين.

إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ

قال صاحب الكشّاف و غيره من المفسّرين في نزول الآية أنّ رجلاً من محارب و هو بن عمر و بن حارثة أتى النبي صلّى الله عليه وآله فقال يا رسول الله أخبرني عن الساعة متى قيامها، و أتى قد أقيت حباني في الأرض، و قد أبطأت عنا السماء فمتى تمطر، و أخبرني عن إمراةي فقد إشتملت ما في بطنها أذكر أم أنثى، و إنّي علمت ما عملت أمس فما أعمل غداً، و هذا مولدي قد عرفته فأين أموت فنزلت الآية و عن النبي صلّى الله عليه وآله: مفاتيح الغيب خمس، و تلى هذه الآية و عن ابن عبّاس من ادّعى علم هذه الخمسة فقد كذب إنتهى كلامه.
و نحن نفسر أفاظ الآية أولاً ثمّ نتكلّم فيها حسب ما إقتضاه المقام فنقول:

المراد بالسَّاعَةِ في الآية القيامة وبالغيث المطر، وبقوله ما في الأرحام، الأولاد من الذكر والأنثى في بطن الأمهات.

وبقوله: وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا مَا تَكْسِبُ مِنْ خَيْرٍ أَوْ شَرٍّ وبقوله: بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ، مكانه موته فهذه أمور خمسة لا يعلمها إلا الله تعالى ولا كلام لأحد فيها والوجه فيه أَنَّ الله تعالى عالم بكل شيء فلا يخفى عليه شيء لا في الأرض ولا في السماء من غير فرق بين الماضي والحال والإستقبال وذلك لأنَّه تعالى علَّةُ إيجاد الموجودات وكل ما سواه مخلوق له والعلم عين ذاته ولا يعقل جهل العلَّة بمعلولها والمفروض أَنَّ وجود المعلول من وجود العلَّة.

ثانياً: أَنَّ الجهل نقص وعيب والنقص من شئون الممكن وهو تعالى واجب الوجود ومن المعلوم أَنَّ القيامة وما فيها من مخلوقاته فكيف يعقل جهله بها وإذا إنتفى الجهل بها ثبت العلم بها وهو المطلوب.

وهكذا الكلام في نزول الغيث وغيره ممَّا هو مذكور في الآية فَإِنَّ الخالق الموجد في الكل هو الله تعالى وكيف يعقل جهل الخالق بمخلوقه فالعلم ثابت للخالق بالذات وهذا ممَّا لا كلام فيه فيما نعلم بين المفسرين وقد وردت الآثار والأخبار بذلك أيضاً.

روي في البحار عن الصادق عليه السلام أَنَّهُ قَالَ: فِي هَذِهِ الْآيَةِ هَذِهِ الْخَمْسَةُ أَشْيَاءٌ لَمْ يَطَّلِعْ عَلَيْهَا مَلَكٌ مَقْرَبٌ وَلَا نَبِيٌّ مَرْسَلٌ وَهِيَ مِنْ صِفَاتِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ إِنَّتَهَى.

وبأسناده عنه عليه السلام قَالَ: قَالَ لِي أَبِي أَلَا أَخْبَرَكُ بِخَمْسَةِ لَمْ يَطَّلِعْ اللَّهُ عَلَيْهَا أَحَدٌ مِنْ خَلْقِهِ قُلْتُ بَلَى قَالَ أَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيَنْزِلُ الْغَيْثُ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ أَنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَيْرٌ إِنَّتَهَى.

وبأسناده عن الأصبغ بن نباتة قَالَ سَمِعْتُ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام يَقُولُ: أَنَّ لِلَّهِ عِلْمٌ إِسْتَأْثَرَ بِهِ فِي غَيْبِهِ فَلَمْ يَطَّلِعْ عَلَيْهِ نَبِيًّا مِنْ أَنْبِيَائِهِ وَ

لا ملكاً من ملائكته و ذلك قول الله تعالى عنده علم الساعة و ينزل الغيث و يعلم ما في الأرحام و ما تدري نفس ماذا تكسب غداً و ما تدري نفس بأي أرض تموت، و له علم قد إطلع عليه ملائكته فما إطلع عليه ملائكته فقد إطلع عليه محمداً و أله و ما إطلع عليه محمداً و أله فقد أطلعني عليه يعلمه الكبير منا و الصغير إلى أن تقوم الساعة إنتهى^(١).

و الأحاديث كثيرة في الباب و يظهر منها أن الغيب الذي لم يطلع الله عليه أحداً من خلقه هو هذه الخمسة المذكورة في الآية فإن العلم بها مختص بالله تعالى و هو الذي إستأثر به في غيبه و أما غيره فلا يدخل في غيبه. قال الشيخ المفيد^(٢) في كتاب المسائل:

أقول أن الأئمة عليهم السلام من آل محمد قد كانوا يعرفون ضمائر بضع العباد و يعرفون ما يكون قبل كونه و ليس ذلك بواجب في صفاتهم و لا شرطاً في إمامتهم و أنما أكرمهم الله تعالى به و أعلمهم إياه للطف في طاعتهم و التسجيل لإمامتهم و ليس ذلك بواجب عقلاً و لكنّه وجب لهم من جهة السماع فأما إطلاق القول بأنهم يعلمون الغيب فهو منكرٌ بين الفساد لأن الوصف بذلك أن ما يستحقّه من علم الأشياء بنفسه لا بعلم مستفاد و هذا لا يكون إلا لله عزّ و جلّ و على قولي هذا جماعة أهل الإمامة إلا من شدّ عنهم من المفوضة و من إنتهى إليهم من الغلاة إنتهى كلامه رفع مقامه.

أقول ما ذكره^(٣) حقّ لا ريب فيه فإن العلم عند الله يفيض منه على من يشاء لقدر ما يشاء و للبحث فيه مقام آخر و قد تكلمنا في هذا الباب فيما مضى بقدر الإمكان و الحمد لله رب العالمين.

سُورَةُ السَّجْدَةِ ﴿٦٧﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْم (١) تَنْزِيلُ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ
 الْعَالَمِينَ (٢) أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ
 رَبِّكَ لِتُنذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَتْهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ
 لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ (٣) اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ
 وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى
 عَلَى الْعَرْشِ مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا
 شَفِيعٍ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ (٤) يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ
 إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ
 أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ (٥) ذَلِكَ غَالِمُ الْغَيْبِ وَ
 الشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ (٦) الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ
 شَيْءٍ خَلْقَهُ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ (٧) ثُمَّ
 جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ (٨) ثُمَّ
 سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ
 وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ (٩) وَ
 قَالُوا أَإِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ أَإِنَّا لَفِي خَلْقٍ
 جَدِيدٍ بَلْ هُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ كَافِرُونَ (١٠) قُلْ

يَتَوَقَّيْكُمْ مَلَكَ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رِيبِكُمْ تُرْجَعُونَ (١١) وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ (١٢) وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى وَ لَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ (١٣) فَذُوقُوا بِمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا إِنَّا نَسِينَاكُمْ وَ ذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ (١٤) إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِهَا خَرُّوا سُجَّدًا وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ (١٥) تَتَجَافَىٰ جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ (١٦)

◀ اللغة

الْمَ: قد مرَّ الكلام فيه.
لَا رَيْبَ: الرَّيْبُ الشَّكُ.
أَفْتَرَاهُ: الْإِفْتِرَاءُ الْكَذِبُ.
يَعْرُجُ: الْعُرُوجُ الصُّعُودُ.

سُلَالَةٍ: السُّلَالَةُ بَضْمُ السَّيْنِ الصَّفْوَةُ الَّتِي تَنْسَلُ مِنْ غَيْرِهَا.
مَهِينٍ: الْمَهِينُ بَفَتْحِ الْمِيمِ وَ كَسْرِ الْهَاءِ الضَّعِيفُ.
سَوِيَّةٌ: التَّسْوِيَةُ التَّعْدِيلُ.

ضياء القرآن في تفسير القرآن



المجلد الثالث عشر

تَتَجَافَى: التَّجَافَى الإِرْتِفَاعُ.
الْمَضَاجِعُ: جمع مضجع موضع الإِضْجَاعِ.

◀ الإِعْرَابُ

الَّذِي يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مُبْتَدَأً وَتَنْزِيلُ خَبْرُهُ لَا رَيْبَ فِيهِ حَالٌ مِنَ الْكِتَابِ وَالْعَامِلُ فِيهِ تَنْزِيلٌ، مِنْ رَبِّ يَتَعَلَّقُ بِتَنْزِيلٍ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ حَالاً مِنَ الضَّمِيرِ فِيهِ، أَمْ يَقُولُونَ أَمْ هُنَا مَنقُطَةٌ أَيْ بَلْ يَقُولُونَ، وَ مَا، فِي مَا أَتَاهُمْ، نَافِيَةٌ، وَالْكَلَامُ صِفَةٌ لِقَوْمِ الَّذِي أَحْسَنَ خَبْرَ وَالْمُبْتَدَأُ مَحْذُوفٌ أَيْ هُوَ الَّذِي أَحْسَنَ خَلْقَهُ بِسُكُونِ اللَّامِ بَدَلٌ مِنْ كُلِّ بَدَلِ الْإِشْتِمَالِ أَيْ أَحْسَنَ خَلْقَ كُلِّ شَيْءٍ وَكُلُّ تَرَى هُوَ مِنْ رُؤْيَا الْعَيْنِ وَالْمَفْعُولُ مَحْذُوفٌ أَيْ وَلَوْ تَرَى الْمَجْرَمِينَ إِذْ هَا هُنَا يَرَادُ بِهِ الْمُسْتَقْبَلُ تَتَجَافَى وَيَدْعُونَ رَبَّهُمْ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ وَالْبَاقِي وَاضِحٌ.

◀ التَّفْسِيرُ

الَّذِي

قَدْ مَرَّ ذِكْرُهَا وَقُلْنَا أَنَّ الْحُرُوفَ الْمَقْطُوعَةَ فِي أَوَائِلِ السُّورِ عَلِمَهَا عِنْدَ اللَّهِ وَكَلِمًا قِيلَ أَوْ يُقَالُ فِي مَعْنَاهَا لَا يَعْتَمِدُ عَلَيْهِ.

تَنْزِيلُ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ

قِيلَ فِي مَعْنَاهُ هَذِهِ الْآيَاتُ هِيَ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ وَعَلَى هَذَا فَهُوَ خَبَرٌ لِمُبْتَدَأٍ مَحْذُوفٍ، وَلَا يَبْعُدُ أَنْ يَكُونَ التَّنْزِيلُ مُبْتَدَأً، وَخَبْرُهُ، لَا رَيْبَ فِيهِ، وَالْمَعْنَى تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ الرَّبِّ عَلَى عِبْدِهِ وَرَسُولِهِ لَا رَيْبَ وَلَا شَكَّ فِيهِ أَيْ فِي تَنْزِيلِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ فَمَنْ أَنْكَرَهُ قَالَ شَطَطًا، وَالرَّيْبُ أَنْ تَتَوَهَّمَ بِالشَّيْءِ أَمْرًا مَا، فَيُنْكَشَفُ عَمَّا تَتَوَهَّمُهُ، وَهَذَا بِخِلَافِ الشَّكِّ فَأَنَّهُ إِعْتِدَالُ التَّقْيِضِينَ عِنْدَ الْإِنْسَانِ وَتَسَاوِيهِمَا وَهُوَ أَيْ الشَّكُّ رَبَّمَا كَانَ فِي الشَّيْءِ هَلْ هُوَ مَوْجُودٌ أَوْ غَيْرَ مَوْجُودٍ وَ

ربما كان في جنسه من أي جنس هو وربما كان في بعض صفاته فهو ضرب من الجهل إلا أنه أخص منه لأن الجهل قد يكون عدم العلم بالتقيضين رأساً فكل شك جهل وليس كل جهل شكاً، وأنما قال الله لا ريب فيه، ولم يقل لا شك فيه إشعاراً بأن إنكارهم ليس على سبيل الشك بل هو على سبيل التوهم فلو تدبروا فيه ونظروا إليه بعين الإنصاف إنكشف لهم خلاف ما توهموه و علموا أنه من رب العالمين.

أَمْ يَقُولُونَ أَفْتَرِيهِ بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ لِتُنذِرَ قَوْمًا مَأْتِيهِمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ

أم، منقطعة، ومعناها، بل، و تقديره بل يقولون، إفتراه، أي يقولون هؤلاء الكفار إفتراه، أي إفتعله، وليس هو من كلام الله بل نسبه محمد الي الله فأجاب الله تعالى عنهم وقال بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ لِتُنذِرَ قَوْمًا مَأْتِيهِمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ و في هذا الكلام إشارة الى أَنَّ النَّبِيَّ مُنْذِرٌ، قال الله تعالى: أَنْتَ مُنْذِرٌ وَ لِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ^(١) فالنبي مُنْذِرٌ وَالْوَصِي هاد بعد النبي و المراد بالقوم في الآية أهل الفترة من العرب و قوله: مَا أَتِيَهُمْ مِنْ نَذِيرٍ لا ينافي قوله: وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ^(٢) لأن المعنى فيها وإن من أمةٍ أهلكت بالعذاب إلا من بعد أن جاءهم نذير ينذرهم بما حلّ بهم هكذا قيل.

و قال صاحب الكشف هو من قبيل قوله تعالى: مَا أُنْذِرَ أَبَاؤَهُمْ وَ ذَلِكَ أَنْ قَرِيشًا لَمْ يَبْعَثَ اللَّهُ إِلَيْهِمْ رَسُولًا قَبْلَ مُحَمَّدٍ ﷺ.

فأن قلت إذا لم يأتهم نذير لم تقم عليهم حجة.

قلت أما قيام الحجة بالشرائع التي لا يدرك علمها إلا بالرسول فلا.

و أما قيامها بمعرفة الله توحيده و حكمته فنعم، لأن أدلة العقل الموصلة الى ذلك معهم في كل زمانٍ إنتهى كلامه.

جاء القرآن في تفسير القرآن



الجلد الثالث عشر

أقول ما ذكره الرّمخشري لا يتمّ إلا على القول بأنّ العقل يكفي في معرفة الله و توحيده و حكمته و بوجوده قد تمتّ الحجة، و ليس كذلك فإنّ إقامة الحجة على الناس لا تحصل إلا بحجتين، حجة ظاهرة و حجة باطنة.

فالباطنة هي العقل و الظاهرة هي الأنبياء و الرّسل كما ورد في الخبر.

قال عليه السلام: أنّ لله على الناس حجتين حجة ظاهرة و حجة باطنة فأما الحجة الظاهرة فهي الأنبياء و الرّسل و الأئمة و الأوصياء و الباطنة هي العقل.

و على هذا فالعقل وحده لا تتمّ به الحجة يوم القيامة فالعبد لا يحاسب عليه و لأجل ذلك بعث الله الأنبياء من آدم إلى خاتم الرّسل ولم يكتف بالعقل الذي كان موجوداً في الناس هذا كلّهُ مضافاً إلى أنّ المعرفة التي حصلت بالعقل فقط وجودها كالعدم فإنّ العقول متفاوتة و الإدراكات مختلفة فلولا هداية الأنبياء و الأوصياء للعقل في هذا الباب لا حكم له واقعاً في العلوم الكسيّة نعم في الضروريات و المستقلات العقلية حكمه متبع.

إن قلت فما تفسير الآية و ما المراد بها.

قلت أخبر الله تعالى في الآية أنّ العرب في زمن الفترة المعبر عنها بعهد الجاهلية لم يكن لهم من ينذرهم من عذاب الله و لذلك وقعوا فيما وقعوا من الضلالة فبعث الله محمداً صلّى الله عليه و آله و آله لينذرهم و يخوفهم من عذاب الله يوم القيامة.

قال أمير المؤمنين في نهج البلاغة:

إِنَّ اللَّهَ بَعَثَ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، نَذِيرًا لِلْعَالَمِينَ، وَآمِنًا عَلَى التَّنْزِيلِ وَأَنْتُمْ مَعْشَرُ الْعَرَبِ عَلَى شَرِّ دِينٍ وَشَرِّ ذَارٍ مُنِيخُونَ بَيْنَ جِجَارَةِ خُسْنٍ وَحَيَاتٍ صُمٍّ تَشْرَبُونَ الْكَدِرَ، وَتَأْكُلُونَ الْجَشَبَ وَتَسْفِكُونَ دِمَائَكُمْ وَتَقْطَعُونَ أَرْحَامَكُمْ الْأَصْنَامُ فِيكُمْ مَنْصُوبَةٌ وَالْإِثَامُ بِكُمْ مَعْصُوبَةٌ^(١).

والآية لا تدلّ على أكثر من ذلك و لذلك قال لعلمهم يهتدون أي لكي يهتدون إلى الحقّ وهذا الحكم جارٍ في جميع الأنبياء وإثبات الشئ لا ينفي ماعداه.

اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ

إعلم أنّ هذه الآية قد ذكرها الله تعالى في مواضع من كتابه باختلاف يسير في ألفاظ الآية.

منها سورة الأعراف:

قال الله تعالى: إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ^(١).

ومنها سورة الرعد:

قال الله تعالى: اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ^(٢) إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ فِيهَا سِتَّةَ أَيَّامٍ.

ومنها سورة يونس:

قال الله تعالى: إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ^(٣).

ومنها سورة الفرقان:

قال الله تعالى: الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ^(٤).

جاء القرآن في تفسير القرآن



المجلد الثالث عشر

٢- الرعد = ٢

١- الأعراف = ٥٤

٤- الفرقان = ٥٩

٣- يونس = ٢

و منها سورة ق:

قال الله تعالى: **وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ**

أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ^(١)

و منها سورة الحديد:

قال الله تعالى: **هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ**

أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ^(٢)

و أنما كرّرها لأنّ الموضوع من أهمّ الموضوعات و ذلك أنّ الله تعالى أفاد فيها أنّه خالق الكلّ فهو الذي ينبغي أن يعبد لا غيره و حيث أنّ معرفة الله بالواحدانية هي أساس التوحيد و قد ثبت أنّ أول الدّين معرفته و لا طريق إلى معرفته إلّا من طريق الحسّ و العقل و الحسّ مقدّم على العقل و السّماء و الأرض و ما بينهما من المحسوسات فلا جرم أشار في الآيات إلى هذه الدّقيقة مشعراً بأنّ المنكر لحالقيّته منكرٌ لحسه و رؤيته و هذا ممّا لا خفاء فيه، ثمّ أنّه تعالى أشار فيها إلى كيفيّة خلقه السّموات و الأرض و ما بينهما و أنّها في ستّة أيّام ثمّ إستوى على العرش، و الحقّ أنّ المعرفة بهذين الأمرين من المشكلات التي لا سبيل لنا و لا لغيرنا إلى العلم بها فكلّ ما قيل أو يقال في المراد مجرد حدس و ظنّ لا يعتمد عليه و لذلك ترى المفسّرين في هذا المقام حيارى.

فمنهم من يقول أنّ المراد بالأيّام في الآيات مقدار أيّام الدّنيا بحسب التقدير إذ لم يكن هناك زمان حقيقة فأنّه يوجد من حركة الأفلاك التي توجد بعد وجودها.

و منهم من قال أنّ المراد بها أيّام الأخرّة كلّ يومٍ منها ألف سنة ممّا تعدّدون. و منهم من قال أنّ المراد بالأيّام ستّة أحوال و ذلك لأنّ السّماء و الأرض و ما بينهما ثلاثة أشياء و لكلّ واحدٍ منها ذات و صفة إلى آخر ما قال الرّازي في

تفسيره و سَمَاهُ بزعمه تحقيقاً رقيقاً و الحاصل أَنَّ المسئلة من العويصات التي لا تصل عقولنا إلى كنهها و حقيقتها مع أَنَّا نعلم علماً قطعياً بَأَنَّهُ تعالى كان قادراً على خلقها في طرفة عينٍ لَأَنَّهُ على كُلِّ شَيْءٍ قدير فإذا أراد خلق شَيْءٍ يقول له كن فيكون و هذا أعني به عموم القدرة قد ثبت عقلاً و نقلاً و مع ذلك نرى أَنَّهُ خلق الإنسان من نطفةٍ ثُمَّ بعد مَضْيِ تسعة أشهر أو أَقلَّ أو أَكثر تصير النُّطفة في عالم الرِّحْمِ إِنساناً و هكذا غير الإنسان، فأن قلنا أَنَّ الوجه في التدرّج أَنَّ اللَّهَ تعالى يَأْبَى أَنْ يجري الأمور إِلَّا بأسبابها في هذا العالم المسمّى بعالم الأسباب فلقائل أن يقول خلق الأسباب أيضاً بيده إِلَّا أَنَّهُ يستفاد من بعض الأخبار أَنَّ الإعتبار في التدرّج أَكثر ليعلم النَّاسُ حسن التَّأْنِي في الأمور و عدم الإِسْتِعْجَال فيها كما ورد عن أمير المؤمنين عليه السلام أَنَّ اللَّهَ تعالى لو شاء أَنْ يخلقها في أَقلَّ من لمح البصر للخلق و لكنَّه جعل الأناة و المداراة مثلاً لأَمْنائِهِ و إيجاباً للحبّة على خلقه و العلم عند اللَّه.

و أمّا قوله تعالى: ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ فالإِسْتِواءُ الإِسْتِيلَاءُ و التَّسْلُطُ بالقهر و الغلبة.

روي المجلسي رحمته الله في البحار أَنَّهُ سئل الصَّادِق عليه السلام: عن قول اللَّه عزَّ و جلَّ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى، فقال عليه السلام: اسْتَوَى مِنْ كُلِّ شَيْءٍ فَلَيْسَ شَيْءٌ أَقْرَبَ مِنْهُ مِنْ شَيْءٍ إِنَّتَهَى.

أقول الكلام حول العرش و الكرسي و اللوح و القلم و السِّرَادِقَات كثير و الأخبار الواردة فيها لا نفهم معناها و المراد منها و بالجملة لا نعلم حقيقتها و كيفيتها و كَلِّمًا قِيلَ أو يقال فيها أَنَّمَا هو بحسب فهم القائل منها و اللَّه أعلم بما خلق و قد مرَّ الكلام في العرش و ما قيل فيه في سورة الأعراف و غيرها.

و أمّا قوله: مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعَ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ معناه ليس لكم وليٌّ و لا شفيع يوم القيامة غير اللَّه تعالى، أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ، في ما

قلناه و تعتبرون به فتعلمون صحّة ما بيّناه لكم قيل المراد بالولّي الناصر و المعين أي لا ناصر ينصركم غير الله و لا شفيع يشفع لكم في القيامة غير الله تعالى و أمّا قال ذلك لأنّ الكفّار أعني بهم عبدة الأوثان و الأصنام كانوا يقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله، و أنّهم ليقربونا إلى الله زلفى، فقال تعالى ليس الأمر كما زعمتموه فإنّ النُصرة و الشّفاعَة مختصّة به تعالى.

إن قلت أليس هذا نفى النُصرة و الشّفاعَة عن غيره تعالى بقولٍ مطلق. قلت لا، و ذلك لأنّ الشّفاعَة إذا كانت بإذنه فهي شفاعَة في الحقيقة له لقوله و لا يشفعون إلّا لمن إرتضى.

و قوله: مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ^(١) و أمّا نفى الشّفاعَة عن غيره في الآية فالمراد بالغير من لا يكون مأذوناً من عنده لا مطلقاً و بعبارة أخرى نفى الله ما نفاه في الآية عن الأصنام و الأوثان لا من أذن له من الأنبياء و الصّلحاء فإنّ شفاعتهم شفاعَة الله كما أنّ ولايتهم ولاية الله و قد مرّ الكلام في الشّفاعَة فيما مضى و نقلنا الأخبار و الأقوال فيها.

يُدَبِّرُ الْأُمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ

التدبير في الأصل التّفكير في دبر الأمور و أمّا في حقّ الله تعالى فهو عبارة عن إيجاد الفعل على وفق المصلحة و ذلك لأنّ الله تعالى مَنزّه عن الفكر الَّذي هو من شئون الجسم و المراد باسماء في المقام هو جهة العلو و المعنى أنّ الله تعالى يدبّر الأمر من مقام الربوبية إلى مقام المربوبية و أن شئت قلت من مقام الخالقية إلى مقام المخلوقية و لا شك أنّ مقام الربوبية أعلى و أشرف و ليس المراد أنّ الله تعالى جلس على العرش مثلاً و دبّر الأمر ثمّ أنزله إلى الأرض

بواسطة الملك أو بغيرها كما هو شأن السلاطين و الحكام و أن أردت توضيح ذلك فنقول العلو مقابل للسفل و لهما إعتباران:

أحدهما: إعتبار الحس.

ثانيهما: إعتبار العقل.

فالسما التي فسروها بجهة العلو أيضاً كذلك فالسما المحسوس ما نراه بالحس و المشاهدة و السما المعقول ما ندركه بالعقل فقلوه: يُدِيرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ من قبيل الثاني لا الأول و ذلك لأن الله تعالى لا مكان له بل هو أقرب إلينا من حبل الوريد و على هذا فالمراد بالأرض في الآية هو أرض القلب فأن كان الأمر النازل من الأحكام الشرعية فهو ينزل من عالم الربوبي على قلب النبي بوحى منه تعالى إليه و منه إلى أراضي قلوب الأمة، و إن كان من غير الأحكام فينزل على قلوب العباد بسبب الإلقاء و الإلهام و كيف كان في الآية دلالة على أن الأمور بيده و الكل محتاج إليه و الربط بين الخالق و المخلوق محفوظ على كل حال.

و أما قوله: ثُمَّ يَعْرِجُ إِلَيْهِ إلى آخر الآية، ففيه إشارة إلى صعود العمل الصالح الذي حصل للمكلف بسبب الأمر الربوبي إلى الله تعالى فأن كل شيء يرجع إلى أصله و المراد باليوم هو يوم القيامة و هو اليوم الذي كان مقداره ألف سنة، بالقياس إلى ما نعدّه في الدنيا من السنين و هو كناية عن حلول ذلك اليوم و حاصل الكلام في الآية أن الأوامر الإلهية الصادرة عن مقام الربوبي إلى خلقه للعمل بها يسأل عنها يوم القيامة و هو واضح.

في تفسير القرآن

جزء ٢١

المجلد الثالث عشر

ذَلِكَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَ الشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ

لَمَّا بَيَّنَّ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَ اسْتَوَلَى عَلَى الْعَرْشِ وَ أَنَّهُ الَّذِي يَدَبِّرُ الْأُمُورَ بَيْنَهُمَا وَ إِلَيْهِ يَرْجِعُ الْأُمُورُ كُلُّهُ أَخْبَرَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ أَنَّهُ تَعَالَى عَالِمُ الْغَيْبِ وَ الشَّهَادَةِ فَلَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ لَا فِي

الأرض ولا في السماء ظاهراً كان أو باطناً سرّاً أو جهراً وفيه إشارة إلى عموم علمه وأنه بكلّ شيء عليم، والسّر في ذلك أنّه لو خفي عليه شيء فهو جاهل به لا محالة والجهل نقصّ والنقص من شئون الممكن والمفروض أنّه واجب الوجود الذي مستجمع لجميع الصفات الكمالية فكيف يكون ناقصاً وأيّ نقص أشنع وأقبح من الجهل فهو عالم بكلّ شيء وهو المطلوب.

ثمّ أنّه تعالى وصف نفسه بالعزة والرّحمة فقال: **الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ**، فالعزیز هو القادر على منع غيره ولا يقدر الغير على منعه وهو تعالى كذلك إذ لو لم يكن قادراً يكون عاجزاً إذ عدم القدرة عجزٌ والعجز ضعفٌ، وكلّ ضعيف محتاج إلى غيره في رفع ضعفه وكلّ محتاج ممكن الوجود إذ لا نغني بالإمكان إلا الفقر بحسب الذات فما فرضناه واجباً صار ممكناً ولازم ذلك إجتماع التقيضين أن كان واجباً ممكناً معاً، والإنقلاب في الذات والماهية على فرض صيرورة الواجب ممكناً وهو كما ترى فثبت أنّه تعالى قادرٌ على كلّ شيء وهو المطلوب ولا نغني بالعزة إلا هذا والفرق بين القدرة والعزة هو أنّ القدرة إذا وصف بها الله تعالى فهي نفي العجز عنه مطلقاً ولذلك لا يوصف بالقدرة المطلقة غير الله تعالى وإذا وصف بها الإنسان فهي إسمٌ لهيئة له بها يتمكن من فعل شيء من الأشياء فالقادر بقولٍ مطلق هو الله تعالى لا غيره.

وأما العزة فهي حالة مانعة للإنسان من أن يغلب من قولهم أرض عزاز أي صلبة ومن المعلوم أنّ العزيز الذي لا يغلب أصلاً هو الله تعالى وأما غيره فقد يغلب وقد لا يغلب فالذي لا يغلب بقولٍ مطلق هو الله تعالى فلا عزيز حقاً إلا هو وحاصل الفرق بين القادر والعزيز أنّ القادر يقال بإعتبار الإيجاد، والعزيز بإعتبار عدم المانع من الإيجاد فكلّ عزيز قادر ولا عكس ألا ترى أنّ الإنسان مثلاً يقدر على الأكل والشرب وغير ذلك من الأفعال ومع ذلك قد يمنعه مانع عن الأكل والشرب ولا يقدر على رفع المانع ففي المثال يقدر عليه القادر ولا

يقدر عليه العزيز فأنَّ تأثير العلة في المعلول مشروط بعدم المانع ولا يكفي وجود المقتضى فقط، وحيث أنَّ الله تعالى يقدر على الإيجاد ورفع المانع فهو يتصف بهما فهو القادر والعزيز فثبت المطلوب.

وأما قوله تعالى: **الرَّحِيمُ** حيث وصف العزة بالرحمة ففيه إشارة إلى مقام رحميته في الآخرة وتوضيح ذلك إجمالاً:

هو أنَّ الرحيم يستعمل في غير الله تعالى بخلاف الرحمن فأنَّه لا يستعمل في غيره تعالى لأنَّ الله هو الذي وسعت رحمته كلَّ شيء في الدنيا، فلا يطلق هذا اللفظ إلا عليه وهذا بخلاف الرحيم قال الله تعالى في وصف النبي:

لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ^(١).

وقيل أنَّ الله تعالى هو رحمان الدنيا ورحيم الآخرة، وذلك أنَّ إحسانه في الدنيا يعم المؤمنين والكافرين وأما في الآخرة فهو يختص بالمؤمنين وأنت ترى أنَّ هذا المعنى أيضاً يرجع إلى الأول وملخص الكلام في الآية هو أنَّه تعالى وصف نفسه أولاً بالعلم فقال: **عَالِمُ الْغَيْبِ وَ الشَّهَادَةِ**.
ثانياً: بالعزة.

ثالثاً: بالرحيمية والكل من خصائصه.

الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ، ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ، ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَا تَشْكُرُونَ

إعلم أنَّ الله تعالى أشار في هذه الآيات إلى أمورٍ في مراتب الخلقة والإيجاد ونحن نبحث فيها في فصول:

الفصل الأول: قوله: الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ.

الفصل الثانی: قوله: وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ.

الفصل الثالث: قوله ثُمَّ جَعَلْ نَسْلَهُ.

الفصل الرابع: قوله ثُمَّ سَوَّيَهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ.

الفصل الخامس: قوله وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ.

الفصل السادس: قوله قَلِيلًا مَا تَشْكُرُونَ إذا عرفت هذا فنقول:

الفصل الأول: أشار فيه إلى أنه تعالى: أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ، وهذا

الحكم عامٌ يشمل جميع المخلوق من الملائكة والجن والإنس والجماد

والحيوان والنبات وبالجملة كل شيء خلقه خلقه في أحسن تقويم وأكمل

الوجه:

قال الله تعالى: فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ^(١).

وإعلم أن الإحسان يتصور على وجهين:

أحدهما: الإنعام على الغير يقال أحسن إلى فلان.

الثاني: إحسان في الفعل وذلك إذا علم عالماً حسناً أو حملاً عملاً حسناً و

على هذا قول أمير المؤمنين عليه السلام: النَّاسُ أَبْنَاءُ مَا يَحْسَنُونَ، أي منسوبون إلى

ما يعلمون أو يعملونه من الأفعال الحسنة، فقله تعالى: أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ

خَلَقَهُ يصح أن يحمل على المعنيين وذلك لأنه تعالى أنعم على المخلوق

بإيجاده إياهم و أي إحسان وإنعام أحسن من نعمة الوجود الذي هو منشأ

الخيرات، وأيضاً أنه تعالى علم وعمل فعلاً حسناً بإيجاده الخلق على

مراتبهم فإن الحسن عبارة عن كل مبتهج مرغوب فيه وذلك ثلاثة أضرب

مستحسن من جهة العقل، ومستحسن من جهة الهوى، ومستحسن من جهة

الحس والمخلوق مستحسن من جميع الوجوه عقلاً وحساً أما الحس فلا

خفاء فيه.

أما العقل فالأن المخلوق، أما حسنٌ أو قبيحٌ ولا ثالث لهما، وحيث أن الخالق كاملٌ في ذاته و صفاته فلا محالة يكون مخلوقه و مصنوعه أيضاً متصفاً بالحسن إذ لو لم يكن متصفاً به يكون قبيحاً ناقصاً و الناقص لا يوجد إلا من الناقص و بعبارة أخرى أن الله تعالى خيرٌ محض و لا يصدر من الخير إلا الخير و لا نعني بالحسن إلا هذا، و أن أردنا بالحسن وضع الشئ في محله فالمخلوق كذلك.

الفصل الثاني: وَ بَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ. لما أخبر الله تعالى أنه أحسن كل شئ خلقه، أشار الى خلق الإنسان الذي هو أشرف المخلوقات و أكملها من حيث المظهرية لخالقه فقال: وَ بَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ الطين بكسر الطاء الماء و التراب المختلط و قد يسمى بذلك و إن زال عنه قوة الماء و في قوله تعالى: يَدَأْ، إشارة بل صراحة الى أن خلق جسد الإنسان كان قبل تعلق الروح به و هو كذلك و يدل عليه قوله تعالى حيث قال: فَإِذَا سَوَّيْتَهُ وَ نَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ^(١).

و أعلم أن الإنسان مركب من الجسم و الروح فالجسم بمنزلة المادة و الروح بمنزلة الصورة و قد ثبت أن الجسم مركب منهما في الخارج و من الجنس و الفصل في العقل، ثم أن الجسم من عالم المادة و الروح من عالم المجردات و لا كلام لنا فعلاً في الروح و إنما الكلام في جسده العنصري و أنه من أي شئ خلق و كيف خلق، و لأي شئ خلق. فنقول أما مادة خلقته فهي التراب.

قال الله تعالى: مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَ فِيهَا نُعِيدُكُمْ وَ مِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً

أُخْرَى^(٢).

قال الله تعالى: إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَابْتَغُوا إِلَهُاتَكُمْ

ثُرَاب^(٣).

في القرآن في تفسير القرآن



المجلد الثالث عشر

قال الله تعالى: خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ^(١).

قال الله تعالى: هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ^(٢).

و الآيات كثيرة وهذا ممَّا لا كلام فيه.

و أمَّا أَنَّهُ كيف خلق، فقد مرَّ الكلام فيه سابقاً و ذكرنا هناك ما يكفيك في المقام و نقلنا الأخبار و الأقوال الواردة في الباب و نكتفي في المقام بذكر رواية نقلها في البحار عن الكليني مرفوعاً قال:

أتى أمير المؤمنين يهودي فقال لم سمِّي آدم و حواء بهما قال عَلَيْهِمَا السَّلَامُ أَنَّمَا سَمِّيَ آدم به لَأَنَّهُ خلق من أديم الأرض و ذلك أَنَّ الله تبارك و تعالى بعث جبرئيل و أمره أن يأتيه من أديم الأرض بأربع طينات طينة بيضاء و طينة حمراء و طينة غبراء و طينة سوداء و ذلك من سهلها و حزنها ثُمَّ أمره أن يأتيه بأربع مياه، ماء عذب و ماء ملح و ماء مرّ و ماء متين، ثُمَّ أمره أن يفرغ الماء في الطِّين فلم يفضل شيء من الطِّين يحتاج الى الماء و لا من الماء شيء يحتاج الى الطِّين فجعل الماء العذب في حلقة و جعل الماء المالح في عينيه و جعل الماء المرّ في أذنيه و جعل الماء المتين في أنفه و أَنَّمَا سَمِيَتْ حَوَاءٌ حَوَاءً لِأَنَّهُا خلقت من الحيوان الخبر^(٣) و الأخبار بهذه المضامين كثيرة هناك كما مرَّ.

إن قلت بعض الآيات يدلّ على أَنَّ الإنسان خلق من نطفة:

قال الله تعالى: خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ^(٤).

و منها ما يدلّ على أَنَّهُ خلق من ماءٍ و منه:

قال الله تعالى: وَ اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ^(٥).

٢- غافر = ٦٧

٤- النحل = ٤

١- آل عمران = ٥٩

٣- بحار الأنوار ج ٥ ص ٢٧

٥- التور = ٢٥

ومنها ما يدل على أَنَّ الإنسان خلق من صلصال:

قال الله تعالى: **خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ** ^(١).

ومنها ما يدل على أَنَّهُ خلق من علق:

قال الله تعالى: **خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ** ^(٢) وأمثال ذلك من الآيات.

عبارتنا شَتَّى وحُسْنك واحد وكُلُّ إلى ذاك الجمال يُشير

و المقصود أَنَّ كُلَّ ما هو مذكور في هذه الآيات يرجع إلى شيء واحد وهو التُّراب و ذلك لأنَّ الصَّلْصَال مثلاً هو الطِّين اليابس الَّذي له صلصلة، و الفَخَّار الخزف و الأصل فيهما التُّراب و قد خلق الله آدم من ترابٍ جعله طيناً ثم حمأً مسنوناً ثم صلصالاً فلا ينافي ذلك قوله تعالى: **خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ فَأَبَّ الْأَصْلَ** أعني به المادَّة في جميع ذلك هو التُّراب و هذا معنى قولهم عليهم السَّلام أَنَّ الله خلق آدم من أديم الأرض و قد تكلمنا في خلق آدم و حواء فيما مضى تفصيلاً. و أمَّا أَنَّ الجسد العنصري لأيِّ شيءٍ خلق، فالوجه فيه واضح لمن تدبَّر في خلق الإنسان و علم أَنَّ شَيْئَةَ الشَّيْءِ بصورته لا بمادَّته و مع ذلك لا توجد الصوِّرة في الخارج بدون المادَّة كما أَنَّ العرض لا يوجد في الخارج بدون معروضه فالصوِّرة بمنزلة العرض و المادَّة بمنزلة المعروض إذا عرفت هذا فقد علمت أَنَّ الإنسان في الحقيقة عبارة عن الرُّوح الَّتِي قد يعبر عنه بالنفس الناطقة و هي تحتاج إلى المادَّة في وجودها في الخارج فالمادَّة خلقت لأجل الصوِّرة الَّتِي بها حصلت شَيْئَتُهَا فخلق المادَّة أيَّ، و خلق الصوِّرة إستقلاليَّ فالبدن أو الجسم أو الجسد أو ما شئت فسمه مع قطع النَّظر عن الرُّوح الَّتِي هي بمنزلة الصوِّرة له لا نفع فيه و لا قيمة له ألا ترى أَنَّ الله تعالى يقول: **فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَ نَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ** ^(٣) فقد علَّق السُّجدة على نفخ الرُّوح

ضياء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢١

المجلد الثالث عشر

في الجسد ففي الحقيقة كانت السُّجدة للروح لا للبدن و هو من أدلِّ الدلائل على إثبات المدعى هذا أولاً.

أما ثانياً: أنَّ الروح في وصوله الى الكمالات المترتبة له في دار الدنيا محتاج الى الأسباب والألات، و هو واضح و الجسم و ما فيه من القوى و الأعضاء من السَّمع و البصر و الرِّجل و اليد و غيرها آلات و أسباب للروح فهو أي الروح يرى بالبصر و يسمع بالأذن و يشمُّ بالأنف و هكذا و بذلك يصل الى كماله، و هذا ممَّا لا خفاء فيه فأَنَّ الروح لو لم يتعلَّق بالبدن لا يصل الى كماله المطلوب أبداً و لأجل هذه الدَّقيقة خلق الله الأجساد، فقلوه تعالى: وَ بَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ إشارة الى ما ذكرناه و المعنى أَنَّهُ تعالى خلق الجسد أولاً ثُمَّ نفخ فيه الروح ثانياً، و الله أعلم.

ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ مَّاءٍ مَهِينٍ قال في المفردات السُّلالة الصُّفو الَّذي يَسَلُّ من الأرض و قيل السُّلالة كناية عن النُّطفة إنتهى.

و قال في المجمع يقال سلَّة من كل تربة و السُّلالة الخلاصة لأنها تسَلُّ من الكدر و يكتنى بها عن الولد و السُّلالة النُّطفة أو ما يغسل من الشَّيْ القليل و ساق الكلام إلى أن قال و الأصل فيه سَلُّ السَّيْف و إخراجهِ من الغمد إنتهى موضع الحاجة من كلامه.

و على هذا فمعنى الآية جعل الله نسل الإنسان الَّذي هو آدم و ولده من سُلالة و هي الصُّفوة الَّتِي تنسَلُّ من غيرها خارجة و قوله: مِنْ مَّاءٍ مَهِينٍ أي ضعيف فكلمة، من، في الموضعين للإبتداء سَمَّيت الدُّرية نسلًا لأنها تنسَلُّ منه أي تنفصل منه و تخرج من صلبه و نحوه للولد سليل و نسل و نجل و معنى الآية أَنَّ الله تعالى جعل نسل آدم أي ذريته و أولاده من سُلالة أي من الصُّفو الَّذي يَسَلُّ من الأرض أو من النُّطفة كذلك.

و أمَّا قوله: مِنْ مَّاءٍ مَهِينٍ، أي ضعيف و المقصود أَنَّ الله تعالى جعل الماء أعني به النُّطفة سبباً و منشأً للتوالد و التَّناسل في أولاد آدم و ذلك لأنَّ

العالم عالم الأسباب و أبى الله أن يجري الأمور إلا بأسبابها، و لولا إجراء السُّنة التي إقتضت الحكمة في أولاد آدم لكان قادراً على خلق أولاده و ذريته كما خلق آدم و حواء و عيسى ابن مريم من غير النُّطفة إلا أن سنَّه الله جرت بذلك ولا تبديل لسنَّته.

ثُمَّ سَوَّيْهُ وَ نَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ وَ جَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَ الْأَبْصَارَ وَ الْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ

كلمة، ثم، من حروف العاطفة و هي تفيد التراخي في المعطوف و هذا هو الفرق بينها و غيرها فإذا قلنا جائني زيد ثم عمرو معناه أن عمرواً جائني بعد مجيء زيد بتأخير و هذا بخلاف الواو و الفاء، و قوله: سَوَّيْهُ بفتح السين و تشديد الواو من التسوية يقال سَوَّى سَوًى تسويةً و هي عبارة عن التعديل و الوضع و الهيئة التي عليها الشئ و النَّفْخ معناه نفخ الريح في الشئ و منه قوله تعالى: يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ و معنى الآية أن الله تعالى سَوَّى الطِّينَ الَّذِي خلق الإنسان منه يعني عدَّلَ خلقته و أكملها و يَأْهَا لِلنَّفْخ:

كما قال تعالى: فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَ نَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ

سَاجِدِينَ^(١).

أي إذا عدَّلت خلقته و أكملتها و قد مرَّ الكلام فيه سابقاً و قلنا هناك أن الوجه في إنتساب الرُّوح إلى نفسه هو التَّشْرِيف كما قال تعالى في الكعبة، بيتي، و في قوله: وَ جَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَ الْأَبْصَارَ إلى آخر الآية، إشارة إلى خلق الأعضاء و الجوارح في الجسد و محصل الكلام هو أن الله تعالى خلق الإنسان و نفخ فيه من روحه أي جعله مظهرًا لأسمائه و صفاته و مع ذلك لا يشكره إلا قليلاً من أولاد آدم مع أن شكر المنعم واجب عقلاً و إلى هذا المعنى أشار الله تعالى بقوله: وَ قَلِيلٌ مِنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ هذا ما ذكروه في

فضاء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢١

المجلد الثالث عشر

تفسير الآية في معنى التسوية وأن المراد بها تسوية الجسم أي تعديله و تكميله من حيث الأعضاء والجوارح، والذي يقتضيه التحقيق هو أن التسوية ليس المراد بها ما ذكره بل المراد بها الإستحالة من النطفة إلى العلقة ثم إلى المضغة ثم نفخ الروح فيه و أنما قلنا ذلك لأن تعلق الروح به لا يكون إلا بعد طي المراحل المذكورة في عالم الرحم فإن الخلقة في نسل آدم يكون كذلك و الآية نزلت فيه لا في آدم و حواء ألا ترى أن الله يقول في الآية السابقة: ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ، و بعد ذلك قال ثم سواه أي سوى النسل، نعم ما ذكره في معنى التسوية لا بأس به بالنسبة إلى آدم و حواء لأنهما لم يكونا في الرحم و هو ظاهر اللهم إلا أن يقال أن مرجع الصمير في قوله ثم سواه، هو آدم أبو البشر أي ثم سوى جسد آدم و نفخ فيه من روحه، و هذا أيضاً محتمل و كيف كان فالأمر أوضح من أن يخفى على المتدبر.

وَقَالُوا آءِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ أَإِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ بَلْ هُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ كَافِرُونَ

قال مجاهد، معنى ضللنا هلكنا أي قال الكفار إذا هلكنا في الأرض بسبب الموت أننا لفي خلقٍ جديد، و هو حكاية عن تعجبهم و قولهم كيف يخلق خلقاً جديداً بالبعث و قد هلكنا و تمزقت أجسامنا و تفرقت أجزاؤنا و أعضاءنا فإستدرك الله بقوله: بَلْ هُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ كَافِرُونَ و ذلك لأن إنكار البعث يقتضي ذلك.

قُلْ يَتَوَفَّيْكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ
أمر الله نبيه أن يقول لهم أي لهؤلاء الكفار يتوفاكم ملك الموت أي يقبض أرواحكم فيخرج بها إلى حيث أمره الله تعالى.

فعن من لا يحضره الفقيه، سؤل الصادق عليه السلام أنه قد يموت في الساعة الواحدة في جميع الأفاق ما لا يحصيه إلا الله عز وجل فكيف هذا فقال عليه السلام: أَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى جَعَلَ لِمَلِكِ الْمَوْتِ أَعْوَاناً

من الملائكة يقبضون الأرواح بمنزلة صاحب الشرطة له أعوان من الإنس يبعثهم في حوائجه فتتوفاهم الملائكة ويتوفاهم ملك الموت من الملائكة مع ما يقبض هو ويتوفاها الله تعالى من ملك الموت إنتهى.

و عن الكافي بأسناده عن أسباط بن سالم مولى أبان قال، قلت لأبي عبد الله عليه السلام جعلت فداك يعلم ملك الموت بقبض من يقبض قال عليه السلام: لا، أنما هي سكاك تنزل من السماء أقبض نفس ابن فلام إنتهى.

علي بن إبراهيم بأسناده عن زيد الشحام قال سئل أبو عبد الله عن ملك الموت يقال الأرض بين يديه كالقصعة يمد يده منها حيث يشاء فقال عليه السلام: نعم إنتهى.

في تفسير علي بن إبراهيم بأسناده عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله لما أسري بي إلى السماء رأيت ملكاً من الملائكة بيده لوح من نور لا يلتفت يمينا ولا شمالاً مقبلاً عليه كهيئة الحزين فقلت من هذا يا جبرائيل قال هذا ملك الموت مشغول في قبض الأرواح فقلت أدني مني يا جبرئيل لأكلمه فأدناني منه فقلت له ياملك الموت أكل من مات أو هو ميت فيما بعد أنت تقبض روحه قال نعم قلت تحضرهم بنفسك قال نعم ما الدنيا كلها عندي فيما سخرها الله عز وجل لي ومكنني منها إلا كالدّرهم في كف الرجل يقلبه كيف يشاء وما من دار في الدنيا إلا وأدخلها في كل يوم خمس مرّات وأقول إذا بكى أهل البيت على ميتهم لا تبكوا عليه فإن لي إليكم عودة وعودة حتّى لا يبقى منكم أحد فقال رسول الله ﷺ كفى بالموت طامة يا جبرئيل فقال جبرئيل ما بعد الموت أطم وأعظم منه إنتهى.

و روى عكرمة عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ:
 الأمراض والأوجاع كلها بريد الموت و رسل الموت فإذا حان الأجل
 أتى ملك الموت بنفسه فقال يا أيها العبد كم خبر بعد خبر و كم
 رسول بعد رسول و كم بريد بعد بريد أنا الخبر الذي ليس بعدي
 خبر و أنا الرسول أجب ربك طائعاً أو مكرهاً فإذا قبض روحه و
 تصارخوا عليه قال على من تصرخون و على من تبكون فوالله ما
 ظلمت له أجلاً و لا أكلت له رزقاً بل دعا ربّه فليكن الباكي على نفسه
 و أن لي فيكم عودات و عودات حتى لا أبقى منكم أحداً إنتهى^(١).
 و أمّا قوله: ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ أي ثم بعد الموت ترجعون الى ربكم
 للحساب يوم القيامة.

وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَ
 سَمِعْنَا فَأَرْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ

أخبر الله تعالى في هذه الآية عن حال المجرمين و هم الكفار و العصاة و
 الفساق الذين إرتكبوا الجرائم من أنواع المعاصي و ماتوا من غير توبة فخطب
 النبي و قال له و لو ترى يا محمد هال الناكثين رؤسهم عند ربهم، و النكس
 قلب الشيء على رأسه و منه، نكس الولد إذا خرج رجله قيل رأسه، و المقصود
 خروجه على غير حالة الطبيعي الولادة، عبّر الله تعالى عن المجرمين به لأنهم
 يردون على ربهم بعد الموت منكساً من فرط المعصية كما هو شأن المجرم و
 لذلك يعترفون بذنوبهم و يقولون ربنا أبصرنا و سمعنا، أي أبصرنا الرشد و
 سمعنا الحق، و قيل أبصرنا صدق وعدك و سمعنا تصديق رسلك، و قيل
 معناه إِنَّا كُنَّا بِمَنْزِلَةِ الْعَمِيِّ فَقَدْ أَبْصَرْنَا، و بمنزلة الصمّ فسمعنا فأرجعنا الى
 الدّنيا نعمل صالحاً إِنَّا مُوقِنُونَ، بما أنزلت في كتابك و أخبرنا به رسولك و يظهر

من الآية أَنَّهُمْ يَقُولُونَ ذَلِكَ بَعْدَ الْمَوْتِ وَرُؤْيَتِهِمُ الْعَذَابَ وَلِلَّذَلِكَ يَسْتَرْجِعُونَ كَمَا هُوَ شَأْنُ الْمَجْرِمِ أَلَا تَرَى أَنَّ الْقَاتِلَ وَالسَّارِقَ وَالزَّانِيَ بَعْدَ أَنْ يُؤْخَذَ بِهِ وَ يَرَى الْقَتْلَ أَوْ قَطْعَ الْيَدِ أَوْ الْحَدَّ يَظْهَرُ النَّدَمُ فِي دَارِ الدُّنْيَا مَعَ أَنَّ عَذَابَ الدُّنْيَا بِالنِّسْبَةِ إِلَى عَذَابِ الْآخِرَةِ كَالْقَطْرَةِ فِي مِقْبَالِ الْبَحْرِ فَفِي الْآيَةِ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ الْإِنْسَانَ مَا دَامَ كُونُهُ فِي الدُّنْيَا مَنْغَمَرًا فِي شَهْوَاتِهَا غَافِلًا عَنْ تَبْعَاتِهَا وَدَرَكَاتِهَا لَا يَتَوَجَّهُ إِلَى إِذْنَارِ الرُّسُلِ وَأَمَّا بَعْدَ الْمَوْتِ فَيَرَى بَعْيَنَهُ وَ يَدْرِكُ بِحَسِّهِ مَا سَمِعَهُ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ وَرَأَاهُ فِي الْكِتَابِ فِي دَارِ الدُّنْيَا فَيَحْصِلُ لَهُ الْيَقِينُ وَ يَرْتَفِعُ الشَّكُّ فَيَنْدِمُ عَلَى مَا فَعَلَهُ فِي الدُّنْيَا وَ يَقُولُ رَبِّ إِرْجِعْ لِعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ، وَ لَا يَعْلَمُ أَنَّ الرَّجُوعَ إِلَى الدُّنْيَا غَيْرَ مُمْكِنٍ وَلِلَّذَلِكَ يُقَالُ فِي جَوَابِهِ كَلَّا أَنَّهُا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا وَ لَا تَحِينَ مَنَاصِصَ.

وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى وَ لَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ

أَخْبَرَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْ قُدْرَتِهِ وَ أَنَّهُ كَانَ قَادِرًا عَلَى إِيْجَائِهِمْ وَ إِضْطِرَارِهِمْ إِلَى الْإِيمَانِ بِأَن يَفْعَلَ فِيهِمْ أَمْرًا مِنَ الْأُمُورِ يَضْطَرُّهُمْ وَ يُلْجِئُهُمْ إِلَى الْإِقْرَارِ بِتَوْحِيدِ اللَّهِ وَ بُتُوَةِ الْأَنْبِيَاءِ وَ الْعَمَلِ الصَّالِحِ وَ لَكِنْ ذَلِكَ يَبْطُلُ الْغَرَضُ بِالتَّكْلِيفِ عَلَى أَسَاسِ الْإِخْتِيَارِ لِإِسْتِحْقَاقِ الثَّوَابِ وَ مِنَ الْمَعْلُومِ أَنَّ الْإِلْجَاءَ وَ الْإِجْبَارَ يَنْفَايَ الْإِسْتِحْقَاقَ هَذَا، وَ أَعْلَمُ أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ وَ أَمْثَالَهَا مِمَّا تَمَسَّكَ بِهِ الْقَائِلُونَ بِالْجَبْرِ.

قَالَ الرَّازِي فِي تَفْسِيرِهِ لِهَذِهِ الْآيَةِ مَا لَفْظُهُ، وَ لَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى، جَوَابٌ عَنْ قَوْلِهِمْ رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَ سَمِعْنَا فَارْجِعْنَا، وَ بَيَانُهُ هُوَ أَنَّهُ تَعَالَى قَالَ إِنِّي لَوْ أَرَجَعْتُكُمْ إِلَى الْإِيمَانِ لَهَدَيْتُكُمْ فِي الدُّنْيَا وَ لَمَّا لَمْ أَهْدِكُمْ تَبَيَّنَ إِنِّي مَا أَرَدْتُ وَ مَا شِئْتُ إِيْمَانَكُمْ فَلَا أَرُدُّكُمْ وَ قَوْلُهُ: وَ لَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا، صَرِيحٌ فِي أَنَّ مَذْهَبَنَا صَحِيحٌ حَيْثُ نَقُولُ أَنَّ اللَّهَ مَا أَرَادَ الْإِيمَانُ مِنَ الْكَافِرِ وَ مَا شَاءَ مِنْهُ إِلَّا الْكُفْرَ ثُمَّ قَالَ تَعَالَى: وَ لَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ أَيَّ وَقَعَ الْقَوْلُ وَ هُوَ قَوْلُهُ

لإبليس: **لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَ مِمَّنْ تَبِعَكَ** هذا من حيث النُّقل وله وجهٌ في العقل وهو أنَّ الله تعالى لم يفعل فعلاً خالياً عن حكمةٍ وهذا متَّفَقٌ عليه و الخلاف في أنه هل قصد الفعل للحكمة أو فعل الفعل ولزمته الحكمة لا بحيث تحمله تلك الحكمة على الفعل وإذا علم أنَّ فعله لا يخلوا من الحكمة فقال الحكماء حكمة أفعاله بأسرها لا تدرك على سبيل التفصيل لكن تدرك على سبيل الإجمال فكلُّ ضربٍ يكون في العالم و فساد فحكيمته تخرج من تقسيم عقلي وهو أنَّ الفعل إما أن يكون خيراً محضاً أو شراً محضاً أو خيراً مشوباً بشراً وهذا القسم على ثلاثة أقسام:

قسمٌ خيره غالبٌ و قسمٌ شرُّه غالب و قسمٌ خيره و شرُّه مثلاً إذا علم هذا فخلق الله عالماً فيه خير المحض و هو عالم الملائكة و هو العالم العلوي و خلق عالماً فيه خيرٌ و شرٌّ و هو عالماً و هو العالم السفلي ولم يخلق عالماً فيه شرٌّ محض ثمَّ أنَّ العالم السفلي الذي هو عالماً و إن كان الخير و الشر موجودين فيه لكنَّه من القسم الأول الذي خيره غالبٌ، ثمَّ أطال الكلام بما لا فائدة في نقله أن شئت الإطلاع عليه فعليك بمراجعة كتابه إنتهى.

و نحن نقول في الجواب أنه قد أتعب نفسه في تقرير مذهبه الباطل و لم يعلم أنَّ ما ذكره لا يستفاد من الآية أصلاً و قوله: **وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا، صريح في أنَّ مذهبنا صحيح،** يقال له بل الأمر بالعكس فأَنْ قوله: **وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا،** صريح في بطلان الجبر بيانه أنَّ كلمة، لو شرطية و قد ثبت عقلاً أنَّ الشرط إذا تحقَّق يتحقَّق المشروط مثلاً إذا قلنا لو كانت الشمس طالعة فالنَّهار موجود فطلوع الشمس علَّة لوجود النَّهار و عدمه علَّة لعدمه و هذا ثابت عقلاً و لا كلام فيه فإنَّهم اتَّفَقوا على أنَّ المشروط يوجد بوجود الشرط و يستغني بإنتفائه إذا عرفت هذا فنقول:

قوله تعالى: **وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى شَرْطٌ و مشروط،** فقوله، لو شئنا، شرط و قوله: **لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى شَرْطٌ و مشروط و بعبارةٍ أخصر المشية شرطٌ و**

الهداية مشروطٌ وهي أي الهداية لكلِّ نفسٍ لم تتَّحَقَّ لإنتفاء شرطه وهو المشيئة لكونه منافٍ لغرض التكليف فالآية تدلُّ على ثبوت الإختيار للعبد وهو المطلوب.

وبعبارة أخرى لا شكَّ أنَّ المشروط لم يتَّحَقَّ والخصم أيضاً يقول به ولا شكَّ أيضاً في أنَّ عدم تحقُّق المشروط لأجل عدم تحقُّق شرطه وهو المشيئة وهذا أيضاً لا كلام فيه و أمَّا الكلام في علة عدم تحقُّق الشرط بعد الإنفاق على أنَّ الله كان قادراً على إيجاده كما كان قادراً على عدم إيجاده فالخصم يقول بعدم إيجاد الشرط وهو المشيئة فلا جرم لا يتَّحَقَّ الإيمان في حقِّ الكافر ونحن نقول لم يتَّحَقَّ الشرط لكونه منافياً للغرض في التكليف وهو الإختيار فعلى قول الخصم عدم تحقُّق الإيمان للكافر مسبَّب عن إرادة الله ومشيئته أي إرادة الكفر منه و أمَّا على مسلكنا فعدم إيمانه مسبَّب عن عدم إختيار الإيمان وحمل الآية على ما ذكرناه أولى من حملها على ما ذكره الخصم ومن تبعه من الجبريين لأنَّ الجبر من مصاديق الظُّلم وهو قبيح وهذا بخلاف حمل الآية على ما ذكرناه فأنَّه يوجب إختيار المكلف ما شاء وهو عين العدل و أمَّا ما ذكره من الخير والشرِّ وأطال الكلام فيه فهو خارج عن موضوع البحث ولا ربط له بالآية.

و الأحسن أن يقال أنَّ الآية بصدد بيان قدرة الله وأنه تعالى قادر على كلِّ شيء فلو أراد أن يخلق خلقاً لا يقدر على الإيمان لفعل ولو أراد أن يخلق خلقاً لا يقدر على الكفر والمعصية لفعل لأنَّه على كلِّ شيء قدير.

و أمَّا أنَّه فعل ذلك يحتاج إلى دليل وإذ ليس فليس وإذا لم يكن دليل على الإثبات كذلك لكونه مستلزماً للجبر والظُّلم، فالحكم باقي على النَّفي ولازمه إختيار المكلف في إختياره الإيمان أو الكفر وهو المطلوب وملَّخص الكلام هو أنَّ الله تعالى أخبر في هذه الآية بأنَّه لو شاء الإيمان لكلِّ نفسٍ لكان قادراً عليه كما خلق الملائكة كذلك و لكنَّه أراد الإيمان لكلِّ نفسٍ بإختيار المكلف وهذا ممَّا لا كلام فيه فأنَّه قادرٌ على كلِّ شيء.

وَأَمَّا قَوْلُهُ: وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ لَا دَلَالَةَ فِيهِ عَلَى أَنَّهُ تَعَالَى أَرَادَ ذَلِكَ بَلْ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْإِنْسَانَ بَسُوءَ سَرِيرَتِهِ وَخَبْثِ طَبِيعَتِهِ يَخْتَارُ الْكُفْرَ وَالْعَصِيَانَ عَلَى الطَّاعَةِ وَالْإِيمَانِ فَلَا جَرَمَ مَصِيرُهُ إِلَى النَّارِ وَاللَّهُ تَعَالَى يَعْلَمُ ذَلِكَ وَالْعِلْمُ لَيْسَ عِلَّةً لِلْكَفْرِ وَالْمَعْصِيَةِ فَقَوْلُهُ لَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي، مَعْنَاهُ أَخْبَرْتُ وَأَوْعَدْتُ بِذَلِكَ بِوَسْاطَةِ الْأَنْبِيَاءِ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا فَقَوْلُهُ هَذَا إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى عَالِمٌ بِجَمِيعِ الْأُمُورِ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ لَا فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ.

فَذُوقُوا بِمَا نَسِيتُمْ لَا تَتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدِيَهَا وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا إِنَّا نَسِينَاكُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ

فَقَوْلُهُ: نَسِيتُمْ يَدُلُّ عَلَى إِخْبَارِهِ بِذَلِكَ فِي الدُّنْيَا بِوَسْاطَةِ الْأَنْبِيَاءِ إِلَّا أَنَّهُمْ نَسُوا مَا أَخْبَرُوا بِهِ وَالْمُرَادُ بِالنَّسْيَانِ فِي الْمَقَامِ إِعْرَاضُهُمْ أَوْ غَفْلَتُهُمْ بِسَبَبِ إِنْغِمَارِهِمْ فِي الدُّنْيَا وَزَخَارِفِهَا وَمَعْنَى الْآيَةِ إِذَا إِخْتَرْتُمُ الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ وَالْفُسْقَ وَالْعَصِيَانَ عَلَى الطَّاعَةِ وَالْإِنْقِيَادِ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِسَبَبِ إِعْرَاضِكُمْ أَوْ نَسْيَانِكُمْ فَأَنَّا أَيْضًا نَسِينَاكُمْ كَمَا نَسِيتُمُونَا وَذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ الَّذِي لَا نِهَآيَةَ لَهُ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ أَيِّ بِسَبَبِ أَعْمَالِكُمْ فِي الدُّنْيَا وَفِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَظْلَمُ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ فَالْثَّوَابُ وَالْعِقَابُ مِنْ أَثَارِ الْأَعْمَالِ الصَّادِرَةِ مِنَ الْعَبْدِ.

إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِهَا خَرُّوا سُجَّدًا وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ

أَخْبَرَ اللَّهُ تَعَالَى فِي هَذِهِ الْآيَةِ عَنْ أَوْصَافِ الْمُؤْمِنِ وَذَكَرَ مِنْهَا أُمُورًا: أَحَدُهَا: السُّجُودُ لِلرَّبِّ وَهُوَ الْخُضُوعُ فِي الْعِبَادَةِ.

ثانيهما: التَّسْبِيحُ وَالتَّنْزِيهِ لِلْحَقِّ بِسَبَبِ الْحَمْدِ.

ثالثها: الاجتناب عن الكبر و الأخذ بالتواضع في جنب عظمة الله و فرّع هذه الأمور على التذكر بالآيات.

وإعلم أنّ الله تعالى ذكر أوصاف المؤمنين في كثير من الآيات:

قال الله تعالى: **إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ، الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ، أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ**^(١).

قال الله تعالى: **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ**^(٢).

قال الله تعالى: **إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَىٰ أَمْرٍ جَامِعٍ لَّمْ يَذْهَبُوا حَتَّىٰ يَسْتَأْذِنُوهُ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ**^(٣).

إن قلت قد ظهر من الآيات المذكورة و غيرها ممّا لم نذكره حذراً من الإطّباب أنّ المؤمن له أوصاف كثيرة و لا تختصّ أوصافه بما ذكر في هذه الآية المبحوثة عنها من الخضوع و التَّسْبِيحُ و التواضع و قد قالوا أنّ كلمة، أمّا، تفيد الحصر.

فقوله: **إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا**، يقتضي الحصر في هذه الصفات دون غيرها ممّا ذكر في غيرها من الآيات.

قلت لا شك أنّ كلمة، أمّا تفيد الحصر و لكن الحصر على قسمين:

ضياء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢١

المجلد الثالث عشر

قصر الصِّفة على الموصوف وقصر الموصوف على الصِّفة فأن دخلت الكلمة على الموصوف تفيد قصر الموصوف على الصِّفة وأن دخلت على الصِّفة تفيد قصر الصِّفة على الموصوف مثلاً إذا قلنا أنما زيد عالمٌ قصر زيد على العلم وأما أن عمرواً عالمٌ أو ليس بعالم فهو ساكت عنه و بعبارة أخرى لا يفيد المثال إلا أن زيداً عالمٌ من العلماء وأما أن العلم مختص به لا يستفاد منه.

و أما إذا قلنا أنما العالم زيد معناه حصر الصِّفة على الموصوف أي العلم منحصرٌ به إذا عرفت هذا فنقول قوله تعالى: **إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا** وغيرها من الآيات المذكورة من حصر الموصوف على الصِّفة أي أن المؤمن له هذه الأوصاف المذكورة في الآية من السُّجود والتَّسبيح والتَّواضع وهذا لا ينافي إتصافه بغيرها أيضاً و بعبارة أخرى أن هذه الأوصاف لا توجد في غيره وأما أن صفاته منحصرة بها فلا يستفاد من الكلام فإن إثبات شيءٍ لشيءٍ لا ينفي ما عداه ضرورة أن قولنا أنما زيد عالم ليس معناه أنه ليس بعابد و زاهد مثلاً و الحاصل إثبات صفة لزيد ليس معناه حصرها فيه فعلى هذا للمؤمن أوصاف كثيرة و الذي نقول في المقام هو أن أصول الأوصاف هي الثلاثة المذكورة في الآية كما لا يخفى على المتأمل فيها ثم أن الله تعالى أثبت لمن آمن به، أنه إذا تليت عليه آياته و صار متذكراً بها يخز سجداً و مسبحاً بحمد ربّه و يتواضع في جنب عظمتهم و من كان كذلك فلا محالة يزيد في إيمانه و يتوكل على الله و يقيم الصلاة و ينفق ممّا رزقه الله و يجاهد في سبيل الله و هكذا و قوله: **إِذَا دُكِّرُوا بِهَا خَرُّوا سُجَّدًا** في معناه احتمالان:

أحدهما: ما يستفاد من ظاهر اللفظ يعني إذا تليت عليه آية السُّجدة و سمع بها سجد سواء كانت السُّجدة واجبة أو مستحبة تعظيماً لله تعالى.

الثاني: أن المراد بالسُّجود في الآية الخضوع والخشوع ومعنى الكلام أنه إذا تليت عليه آية سواء كانت آية السُّجدة أم غيرها عرض عليه الخضوع و

الإنكسار فقال سبحانه الله والحمد لله وفي قوله: لَا يَسْتَكْبِرُونَ إشارة الى ذمّ التَّكْبَرِ ولذلك وصف المؤمن بعدمه ومفهومه أنَّ المستكبر ليس بمؤمن حقاً، ثم وصفهم الله بعد ما ذكره في الآية بأوصاف كلّها من فروع الخضوع والتواضع لعظمة الله فقال:

تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ

فقوله: تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ معناه ترفع وتبنوا عن الفراش، يقال تجافى جنبه عن الفراش إذا لم يستقرّ عليه من خوفٍ أو وجعٍ أو همٍّ، قالوا وهم المتهجّدون بالليل الذين يقومون لصلاة الليل يدعون ربّهم لأجل خوفهم من سخطه وطمعهم في رحمته، والجَنُوبُ بضم الجيم والتّون جمع جنب وهو في الأصل الجارحة ثمّ يستعار في النّاحية التي تليها كعادتهم في إستعارة سائر الجوارح نحو اليمين والشمال، وقيل جنب الحائط وجانبه، ويقال له بالفارسيّة (پهلُو) فقوله: تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ معناه عدم إستقرار جنوبهم على الفراش من شدّة الخوف أو الشّوق إلى العبادة والمناجاة لربّهم.

فقد روى بلال عن النّبي ﷺ أنّه قال: عليكم بصلاة اللّيل فأنّها دأب الصّالحين قبلكم وأنّ قيام اللّيل قربة إلى الله ومنهاة عن الإثم ومكفر عن السيّئات ومطرده الذّاء عن الجسد إنتهى.

وعنه ﷺ: شرف المؤمن قيامه بالليل وعزه كفّ الأذى عن

النّاس إنتهى.

ولذلك عدّها تعالى من أوصاف المؤمنين على سبيل الكناية والإستعارة و قوله: يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا معناه أنّهم يدعون ربّهم خوفاً من عذابه و طمعاً في رحمته، وأنّما قال و طمعاً في رحمته ولم يقل أو طمعاً في رحمته لأنّ الواو تفيد الجمع و، أو، تفيد التّخيير أو التّرديد و حيث أنّ المؤمن دائماً

يكون قلبه بين الخوف والرَّجاء فهو يخاف ويطمع فَأَنْ الخوف بدون الرَّجاء مذموم لكونه موجباً لليأس من رحمة الله كما أَنَّ الرَّجاء بدون الخوف يوجب التَّجْري في معصية الله و عدم المبالاة بها و كلاهما مذمومان و خير الأمور أوسطها و لذلك ورد في الآثار أَنَّ قلب المؤمن ينبغي أن يكون بينهما فهو يخاف من عذابه تعالى بقدر ما يرجو برحمته و يرجو بقدر ما يخاف من عذابه فيكون خائفاً في عين كونه راجياً و إذا كان كذلك فيدعو الله خوفاً كما يدعوه طمعاً و بالعكس و بذلك قد جمع بين الخوف و الرَّجاء و هذا أي الجمع بينهما من شأن الواو فمن يدعو الله خوفاً فقط أو طمعاً كذلك فهو ناقص الإيمان و إلى هذا المعنى يشير أمير المؤمنين في بعض كلماته، إلهي ما عبدتك خوفاً من نارك ولا طمعاً في جنتك ولكني عبدتك حيث وَجَدْتُكَ مُسْتَحِقّاً للعبادة أي عبدتك لنفسك.

و قوله: وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ فهو وصف آخر للمؤمن فَأَنْ الإنفاق في سبيل الله ممدوح كما أَنَّ عدم الإنفاق مذموم لأنه من البخل و المؤمن لا يكون بخيلاً و الآيات في مدح الإنفاق كثيرة جداً:

قال الله تعالى: وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ^(١).

قال الله تعالى: فَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَأَنْفَقُوا لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ^(٢).

قال الله تعالى: وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُوَفِّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ^(٣).

قال الله تعالى: لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ^(٤).

قال الله تعالى: وَمَا لَكُمْ أَلَّا تُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ^(٥).

١- سَبَأ = ٢٩

٢- الحديد = ٧

٣- البقرة = ٢٧٢

٤- الحديد = ١٠

و الآيات كثيرة و مع صراحة الآيات بحسن الإنفاق و مدحه لا نحتاج إلى نقل الأخبار الواردة فأَنَّ الإنفاق ممَّا يحكم العقل و النقل بحسنه بل هو من المستقلات العقلية عند جميع العقلاء و الملل كما أَنَّ البخل و هو ضده أيضاً كذلك من حيث القبح أعاذنا الله منه.



فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً
بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (١٧) أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ
كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ (١٨) أَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَ
عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوَى نُزُلًا بِمَا
كَانُوا يَعْمَلُونَ (١٩) وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْوِيهِمْ
النَّارُ كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا
وَقِيلَ لَهُمْ ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ
تُكَذِّبُونَ (٢٠) وَلَنَذِيقَنَّهُمْ مِنَ الْعَذَابِ الْأَدْنَى
دُونَ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ (٢١) وَمَنْ
أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا إِنَّا
مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُتَقَبِّحُونَ (٢٢) وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى
الْكِتَابَ فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَائِهِ وَجَعَلْنَاهُ
هُدًى لِبَنِي إِسْرَءِيلَ (٢٣) وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أُمَمَةً
يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا وَكَانُوا بِآيَاتِنَا
يُوقِنُونَ (٢٤) إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ
الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (٢٥) أَوْ لَمْ يَهْدِ
لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ
فِي مَسَاكِينِهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ أَفَلَا يَسْمَعُونَ
(٢٦) أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّا نَسُوقُ الْمَاءَ إِلَى الْأَرْضِ
الْجُرْزِ فَنَخْرِجُ بِهِ زَرْعًا تَأْكُلُ مِنْهُ أَنْعَامُهُمْ وَ
أَنْفُسُهُمْ أَفَلَا يُبْصِرُونَ (٢٧) وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا
الْفَتْحُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (٢٨) قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ لَا

يَنْفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيْمَانُهُمْ وَلَا هُمْ يُنْتَظَرُونَ
(٢٩) فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَانْتَظِرِ إِنَّهُمْ مُنْتَظَرُونَ (٣٠)

◀ اللغة

جَنَاتُ الْمَأْوَى: المأوى المقام.
مِنَ الْعَذَابِ الْأَدْنَى: الأدنى الأصغر وهو عذاب الدنيا.
فِي مَرِيَّةٍ: المرية بكسر الميم الشك.
نَسُوقُ الْمَاءِ: السُّوق الحَثَّ على السير.
الْجُرْزُ: بضم الجيم والراء هي الأرض اليابسة التي ليس فيها نبات إنقطع
ذلك لانقطاع الأمطار.

◀ الإعراب

مَا أُخْفِيَ لَهُمْ يَجُوزُ أَنْ تَكُونَ، مَا، إِسْتِفْهَامِيَّةٌ وَمَوْضِعُهَا رَفْعٌ بِالْإِبْتِدَاءِ، وَ
أُخْفِيَ لَهُمْ، خَبَرُهُ عَلَى قِرَاءَةِ مِنْ فَتْحِ الْيَاءِ وَأَمَّا عَلَى قِرَاءَةِ مِنْ سَكْنِهَا وَجَعَلَ،
أُخْفِيَ، مُضَارِعًا، تَكُونَ، مَا، فِي مَوْضِعِ نَصْبٍ بِأُخْفِيَ وَ يَجُوزُ أَنْ تَكُونَ مَا، بِمَعْنَى،
الَّذِي مَنْصُوبَةٌ، بَتَعْلَمُ وَمِنْ قُرَّةٍ أَعْيُنٍ فِي الْوَجْهِينِ حَالٌ مِنَ الصَّمِيرِ فِي، أُخْفِيَ
وَجَزَاءٌ مُصَدَّرٌ أَيْ جُوزُوا جَزَاءَ الَّذِي كُتِّمَ بِهِ هُوَ صِفَةُ الْعَذَابِ فِي مَوْضِعِ
نَصْبٍ وَ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ صِفَةُ النَّارِ عَلَى مَعْنَى الْجَحِيمِ أَوْ الْحَرِيقِ وَالْبَاقِي وَاضِحٌ.

ضياء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢١

المجلد الثالث عشر

◀ التفسير

فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ
وَالْمَعْنَى لَا يَعْلَمُ أَحَدٌ مَا أَعَدَّ اللَّهُ تَعَالَى لِهَؤُلَاءِ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ تَقَدَّمَ ذِكْرُهُمْ
وَصَفَهُمْ مِنْ أَنْوَاعِ اللَّذَاتِ وَالْأَشْيَاءِ الَّتِي تَقَرَّرَ أَعْيُنُهُمْ بِهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي

درجات النعيم جزاءً بما كانوا يعملون في الدنيا من الطاعات والحسنات و هذه الآية من أحسن البشارات للمؤمنين ولمثل هذا فليعمل العاملون فأن قوله: **فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ**، إشارة إلى أن ما أعدّه الله لهم من الجزاء والثواب يوم القيامة فوق فهم البشر وتصوره وأية بشارية أحسن منها.

وقال صاحب الكشف معناه لا تعلم النفوس كلهن ولا نفس واحدة منهن لا ملك مقرب ولا نبي مرسل أي نوع عظيم من الثواب إذ أخر الله لأولئك وأخفاه من جميع خلائقه لا يعلمه إلا هو مما تقر به عيونهم ولا مزيد على هذه العدة ولا مطمح ورائها ثم قال جزاءً بما كانوا يعملون فحسم أطماع المتأمين وعن النبي ﷺ يقول الله تعالى:

أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر، إقرأوا ما شئتم فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة أعين إنتهى.

أقول وقد قيل في فائدة الإخفاء وجوه:

أحدها: أن الشيء إذا عظم خطره وجل قدره لا تستدرك صفاته على كنهه إلا بشرح طويل ومع ذلك فيكون إيهامه أبلغ.

ثانيها: أن قرارات العيون غير متناهية فلا يمكن العلم بتفاصيلها.

ثالثها: أن الإخفاء جعل في مقابلة صلاة الليل وهي خفية فكذلك ما بإزائها من جزائها ويؤيد ذلك ما روي عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال:

ما من حسنة إلا ولها ثواب مبين في القرآن إلا صلاة الليل فإن الله عز اسمه لم يبين ثوابها لعظم خطرها **فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ**.

وحيث إنجر الكلام إلى هذا المقام فلا بأس بذكر رواية رواها المجلسي رحمه الله في البحار لتقرير عيون الناظرين.

عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال أبو بصير قلت لأبي عبد الله عليه السلام فذاك يابن رسول الله شوقني فقال عليه السلام: يا أبا محمد أن الجنة توجد ريحها من مسيرة ألف عام وأن أدنى أهل الجنة منزلاً لو نزل به الثقلان الجن والإنس لوسعهم طعاماً وشراباً ولا ينقص مما عنده شيئاً وأن أيسر أهل الجنة منزلة من يدخل الجنة فيرفع له ثلاث حدائق فإذا دخل أدناها رأى فيها من الأزواج والخدم والأنهار والثمار ما شاء الله فإذا شكر الله وحمده قيل له ارفع رأسك إلى الحديقة الثانية ففيها ما ليس في الأولى فيقول يارب أعطني هذه فيقول لعلي أن أعطيتكها سألتني غيرها فيقول رب هذه فإذا دخلها وعظمت مسرته شكر الله وحمده فيقال أفتحوا له باب الجنة ويقال له ارفع رأسك فيقول رب أدخلني الجنة وأنجني من النار قال أبو بصير فبكيت وقلت له جعلت فداك زدني قال عليه السلام يا أبا محمد أن في الجنة نهراً في حافيته جوار نابتات وإذا مر المؤمن بجارية أعجبته قلعتها وأنبت الله مكانها أخرى قلت جعلت فداك زدني قال عليه السلام المؤمن يزوج ثمان مائة عذراء وأربعة آلاف ثيب وزوجتين من الحور العين.

قلت جعلت فداك ثمان مائة عذراء قال عليه السلام نعم ما يفترش منهن شيئاً إلا وجدها كذلك قلت جعلت فداك من أي شيء خلقن الحور العين قال من الجنة ويرى مخ ساقبها من وراء سبعين حلة قلت جعلت فداك ألهن كلام يكلمن به في الجنة قال عليه السلام نعم كلام يكلمن به لم يسمع الخلائق بمثله قلت ما هو قال عليه السلام يقلن نحن الخالدات فلا نموت ونحن الناعمات فلا نبوس ونحن المقيمات فلا نظعن ونحن الراضيات فلا نسخط طوبى لمن خلق لنا وطوبى لمن خلقنا له إنتهى ^(١).

فضاء القرآن في تفسير القرآن



المجلد الثالث عشر

و الأحاديث في الباب كثيرة جداً و سيأتي شطراً منها بمناسبة الآيات كما سيجي البحث في الجنة و النار و ما يتعلّق بهما في موضعه إن شاء الله تعالى.

أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ

الإستفهام للإنكار و لذلك قال لا يستون ثم أنّ المؤمن من أمن بالله و رسوله قلباً و أقرب له لفظاً و عمل بما يقول و يعتقد بجوارحه و أركانه هذا على مذهب الخاصة.

و أمّا على مذهب العامة فيكفي فيه الإقرار اللفظي و لا يشترط فيه الاعتقاد و العمل و قد تكلمنا فيه سابقاً غير مرّة فلا نعيد الكلام بذكره خوفاً من الإطالة مضافاً إلى أنّه معلوم عند العرف، و أمّا الفاسق فهو الخارج عن قانون الشرع عملاً يقال فسق فلان إذا خرج عن حجر الشرع و ذلك من قولهم فسق الرطب إذا خرج عن قشره و هو أعمّ من الكفر و الفسق يقع بالقليل من الفعل القبيح أعني به الذنب و بالكثير منه لكن تعورف فيما كان كثيراً و أكثر ما يقال الفاسق لمن إلتم حكم الشرع و أقرب به ثمّ أخلّ بجميع أحكامه أو ببعضه و إذا قيل للكافر الأصلي فاسق فلاّته أخلّ بحكم ما ألزمه العقل و إقتضته الفطرة الأصلية إذا عرفت هذا فقد علمت وجه عدم تساويهما عند الله بل عند العقل و العرف و ذلك لأنّ المؤمن أطاع ربه و الفاسق عصاه و خالفه و العقل السليم يحكم بأنّ المطيع أحسن و أفضل من العاصي و لذلك مدح الله تعالى المؤمن و ذمّ الفاسق في كثير من الآيات كما هو ظاهر و يعلم أنّ الفسق قد يتحقّق بالفعل كالزّناء و شرب الخمر و القتل من غير طريق شرعيّ و أمثال ذلك من الأعمال القبيحة الشّنيعة التي حكم العقل و الشرع بقبحها و قد يتحقّق بالقول مثل الكذب و الغيبة و التّهمة و سبّ المؤمن و لعنه و بالجملة إيذاء الغير بلسانه بغير حقّ، و قد يكون بالحكم لما قال تعالى: **وَمَنْ لَمْ يَخُكْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ** (١).

ثُمَّ أَشارَ اللَّهُ تَعَالَى إِلَى ما يَتَرْتَبُ عَلَيْهِما مِنَ الثَّوابِ وَالْعِقابِ يَوْمَ الْقِيامَةِ
فَقالَ:

أَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوَى نُزُلًا بِما
كَانُوا يَعْمَلُونَ، وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْوِيَهُمُ النَّارُ كُلَّمَا أَرادُوا أَنْ
يَخْرُجُوا مِنْها أُعِيدُوا فِيها وَقِيلَ لَهُمْ ذُوقُوا عَذابَ النَّارِ الَّتِي كُنْتُمْ بِها
تُكَذِّبُونَ

فَلآيَةُ الْأولى بِشَرِّ اللَّهِ تَعَالَى فِيها الْمُؤْمِنُ بأنَّ لَهُ جَنَّاتِ الْمَأْوَى وَأشارَ فِيها
بأنَّ ذَلِكَ بسببِ عَمَلِهِ فِي دارِ الدُّنْيا وَهُوَ صَرِيحٌ فِي أَنَّ الْإِيْمانَ لا يَتَحَقَّقُ بِدُونِ
الْعَمَلِ وَهَذَا هُوَ الَّذِي نَقُولُ بِهِ فِي الْمَذْهَبِ وَأَشْرنا إِلَيْهِ فِي تَعْرِيفِ الْمُؤْمِنِ فِي
صَدْرِ الْمَبْحَثِ أَلَا تَرى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَشارَ بِإِشْطِراطِ الْعَمَلِ فِي مَوْضِعَيْنِ:

أحدهما: صَدْرُ الْآيَةِ حَيْثُ قالَ: **وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ**.

ثانيهما: فِي آخِرِ الْآيَةِ حَيْثُ قالَ: **بِما كَانُوا يَعْمَلُونَ** فمفهومُ الْآيَةِ أَنَّهُ لا
يَتَحَقَّقُ الْإِيْمانُ وَلا يَتَرْتَبُ عَلَيْهِ الثَّوابُ وَالْمَأْوَى فِي الْجَنَّةِ إِلَّا بَعْدَ الْعَمَلِ وَأَمَّا
مَجْرَدُ الْإِعْتِقادِ أَوِ الْإِقْرارِ فلا خَيْرَ فِيهِ وَلا يَتَرْتَبُ عَلَيْهِ شَيْءٌ وَأَمَّا الْآيَةُ الثَّانِيَّةُ
فَفِيها الْوَعْدُ بأنَّ مَأْوَى الْفاسِقِ النَّارُ يَوْمَ الْقِيامَةِ لا يَمْكِنُ لَهُ الْخُرُوجُ عَنْها وَهُوَ
كِنَايَةٌ عَنِ الْخُلُودِ فِيها وَذَلِكَ لِأَنَّ قَوْلَهُ: **كُلَّمَا أَرادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْها
أُعِيدُوا فِيها**، مَعْنَاهُ عَدَمُ إِمْكانِ الْخُرُوجِ لَهُ وَلا نَعْنِي بِالْخُلُودِ إِلَّا هَذَا.

وَأَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى: **ذُوقُوا عَذابَ النَّارِ** فَالذُّوقُ فِي الْأَصْلِ هُوَ وَجُودُ الطَّعْمِ
بِالْفَمِ مِمَّا يَقْلُ تَنَاوُلُهُ دُونَ ما يَكْثُرُ فَأَنَّ ما يَكْثُرُ فِيهِ يَقالُ لَهُ الْأَكْلُ وَالشَّرْبُ هَذَا
فِي الْعَرَفِ مِمَّا لا كَلَامَ فِيهِ وَأَمَّا اخْتِيارُ فِي الْقُرْآنِ لَفْظِ الذُّوقِ فِي الْعَذابِ لِأَنَّ
ذَلِكَ وَأَنَّ كانَ فِي التَّعارُفِ لِلْقَلِيلِ إِلَّا أَنَّهُ مُستَصْلَحٌ لِلْكَثِيرِ فَخَصَّهُ بِالذِّكْرِ لِيَعْمَ
الْأُمَرِينَ وَلِذَلِكَ كَثُرَ اسْتِعْمالُهُ فِي الْعَذابِ، وَقد جاءَ لِلرَّحْمَةِ أَيْضاً وَيعْبَرُ عَنْهُ

بالإختبار ومنه قوله تعالى: **وَلَقَدْ أَذَقْنَاهُ نِعْمَاءَ بَعْدَ ضَرَاءٍ مَسِيئَةٍ^(١)**.
 وقال تعالى في الرَّحْمَةِ: **وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا^(٢)** والآيات
 كثيرة.

وأما قوله تعالى: **كُنْتُمْ بِهِ تَكْدِبُونَ** فيه إشارة إلى أن العذاب والمأوى في
 النَّارِ والخلود فيها بسبب تكذيب الفساق آيات الله وأنيائه قولاً وعملاً بل و
 اعتقاداً وما ربك بظلام للعبيد والذي يستفاد من هذه الآيات وأمثالها هو أن
 الثَّواب والعقاب يترتبان على العمل في دار الدنيا وهو ممَّا لا كلام فيه لظهوره
 شرعاً وعقلاً.

وَلَنُذِيقَنَّهُمْ مِنَ الْعَذَابِ الْأَدْنَى دُونَ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ
 قيل المراد بالعذاب الأدنى هو عذاب الدنيا وبالأكبر عذاب الآخرة وذلك
 لأنَّ عذاب الدنيا أهون من عذاب الآخرة، أقسم الله تعالى في هذه الآية لأنَّ
 اللّام في قوله: **لَنُذِيقَنَّهُمْ** للقسم ثمَّ أكَّده بنون التأكيد الثقيلة بأنه يذيق الله
 هؤلاء الفساق الذين تقدّم وصفهم العذاب الأدنى في دار الدنيا من القتل و
 السَّبي والقحط والفقر والمرض وغير ذلك من أنواع العذاب، وقيل المراد به
 عذاب القبر، وليس بشيءٍ إذ لا رجعة فيه إلى الدنيا فلا معنى لقوله: **لَعَلَّهُمْ
 يَرْجِعُونَ**.

وعن الباقر عليه السلام أنَّ المراد بالعذاب الأدنى هو القحط والأكبر خروج
 المهدي بالسَّيف، والمشهور عند المفسرين أنَّ المراد بالعذاب الأكبر هو
 عذاب الآخرة بالنَّار وكيف كان فقد أخبر الله تعالى في هذه الآية أنه يفعل بهم
 هذا في دار الدنيا من أنواع العذاب ليرجعوا عن معاصي الله إلى طاعته و
 يتوبوا منها.

وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنتَقِمُونَ

وصف الله تعالى هؤلاء بالظالم فقال ومن ذكر بآيات الله من ناحية رسوله ثم أعرض عنها أي أعرض عن الآيات ولم يعمل بها و إنما عبر عنه بالظالم لأنه ظالم على نفسه ومن ظلم على نفسه فهو أظلم ممن ظلم على غيره و لذلك قال: وَمَنْ أَظْلَمُ، بصيغة التفضيل، و أتى بالاستفهام على وجه التقرير و التأكيد ثم بين الله تعالى في الآية حكمه و قال: إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنتَقِمُونَ، عبر عن الظالم على نفسه بالمجرم ثم حكم بالإنقام منه يوم القيامة، و لا يبعد أن يكون المراد بالآيات في المقام ما أذاقه الله في الدنيا من أنواع العذاب من القحط و السبي و المرض و غيرها و على هذا فمعنى الآية أننا أذقناه ذلك ليرجع عن معاصي الله بسبب التوبة و حيث لم يرجع فهو مجرم مستحق للعذاب الأكبر و كيف كان فالأمر سهل لوضوح المعنى على المتأمل فيها.

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَائِهِ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِبَنِي إِسْرَءِيلَ

أخبر الله تعالى في هذه الآية بأنه أعطى الكتاب و هو التوراة لموسى ثم خاطب رسوله بقوله: فَلَا تَكُنْ، يا محمد، في مرية من لقاءه أي في شك من بقاء موسى ليلة الإسراء و قيل لا تكن في شك من لقاء موسى في الآخرة، و قيل لا تكن في شك من لقاء موسى الكتاب و قال بعضهم من لقاء الأذى من قومه أي لا تكن في شك من أن تلقى الأذى كمالقى موسى.

و قال صاحب الكشاف، الكتاب، للجنس و الضمير في لقاءه، له، أي للكتاب و معناه إنا آتيناه موسى مثل ما آتيناك من الكتاب ولقيناك مثل ما لقيناه من الوحي فلا تكن في شك من إنك لقيت مثله و نظيره إنتهى موضع الحاجة منه.

أَقُولُ لَمَّا قَرَزَ الْأُصُولَ الثَّلَاثَةَ، الرِّسَالَةَ، وَبَدَأَ الْخَلْقَ، وَ الْمَعَادَ عَادَ إِلَى الْأَصْلِ الَّذِي بَدَأَ بِهِ وَ هُوَ الرِّسَالَةُ الَّتِي لَيْسَتْ بَدْعًا فِي الرِّسَالَةِ إِذْ قَدْ سَبَقَ قَبْلَكَ رِسْلَ وَ ذَكَرَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ لِقَرَبَ زَمَانِهِ وَ إِزْمَامًا عَلَى مَنْ كَانَ عَلَى دِينِهِ وَ لَمْ يَذْكُرْ عِيسَى لِأَنَّ مُعْظَمَ شَرِيعَتِهِ مُسْتَفَادٌ مِنَ التَّوْرَةِ لِأَنَّ أَتْبَاعَ مُوسَى لَا يُوَافِقُونَ عَلَى نَبَوْتِهِ وَ أَتْبَاعَ عِيسَى مُتَّفَقُونَ عَلَى نَبَوْتِ مُوسَى وَ الظَّاهِرُ أَنَّ الضَّمِيرَ فِي لِقَاءِهِ عَائِدٌ عَلَى مُوسَى مُضَافًا إِلَيْهِ عَلَى طَرِيقِ الْمَفْعُولِ وَ الْفَاعِلِ مَحْذُوفٍ ضَمِيرَ الرَّسُولِ أَيِ مَنْ لِقَاءَكَ مُوسَى فِي لَيْلَةِ الْإِسْرَاءِ أَيِ شَاهِدَتِهِ حَقِيقَتًا فَلَا تَكُنْ فِي مَرِيَةٍ وَ شَكٍّ مِنْ لِقَائِهِ، وَ الضَّمِيرُ فِي، جَعَلْنَاهُ، رَاجِعٌ عَلَى الْكِتَابِ أَيِ جَعَلْنَا الْكِتَابَ الْمَنْزُولَ عَلَى مُوسَى هَدًى أَيِ هَادِيًا لِبَنِي إِسْرَائِيلَ وَ حَاصِلُ الْكَلَامِ فِي الْآيَةِ الشَّرِيفَةِ أَنَّ حُكْمَ الْأَمْثَالِ وَاحِدٌ وَ لَيْسَ هَذَا أَوَّلُ قَارُورَةٍ كَسَرَتْ فِي الْإِسْلَامِ فَأَنَّ تَكْذِيبَ الْأَنْبِيَاءِ وَ الْإِعْرَاضَ عَنْ آيَاتِ اللَّهِ كَانَ مُسْتَمِرًّا فِي حَقِّ الْجَمِيعِ مِنْ آدَمَ إِلَى خَاتَمِ الْأَنْبِيَاءِ وَ هُوَ وَاضِحٌ.

وَ جَعَلْنَا مِنْهُمْ أُمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا وَ كَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ كلمة من، في قوله، منهم، للتبعض أي جعلنا بعضهم أئمة، و الأئمة جمع إمام، و هو الذي يقتدى به في أمر الدين و الدنيا و في قوله: **يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا** إشارة إلى أَنَّ الإمام وظيفته إرشاد الناس إلى أمر الله لا إلى نفسه و لا إلى غيره، و قوله: **لَمَّا صَبَرُوا**، و صَفَّ لِلْإِمَامِ أَيِ جَعَلْنَاهُمْ أئمة لصبرهم على المكاره و الأذى في سبيل الله و أَنَّهُمْ كَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ، من غير شكَّ لهم فيها و أَنَّهُمْ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ هَذَا تَفْسِيرُ أَلْفَاظِ الْآيَةِ وَ يَسْتَفَادُ مِنْهَا أُمُورٌ يَنْبَغِي التَّنْبِيهُ عَلَيْهَا فَأَنَّ مَسْأَلَةَ الْإِمَامَةِ مِنْ أَهَمِّ الْمَسَائِلِ الْإِعْتِقَادِيَّةِ بَعْدَ التَّوْحِيدِ وَ النُّبُوَّةِ بَلْ هِيَ عَيْنُهُمَا.

أَحَدُهَا: أَنَّ قَوْلَهُ: **وَ جَعَلْنَا**، يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْإِمَامَ مُجْعُولٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ كَالنَّبِيِّ فَكَمَا أَنَّ النَّبِيَّ مُخْتَارٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ كَذَلِكَ الْإِمَامُ وَ نَعْنِي بِالْإِمَامِ مَنْ قَامَ مَقَامَ النَّبِيِّ بَعْدَ مَوْتِهِ وَ قَدْ يَعْبَرُ عَنْهُ بِالْوَصِيِّ وَ الْخَلِيفَةِ وَ أَنَّمَا قُلْنَا بَعْدَ مَوْتِهِ لِأَنَّ النَّبِيَّ مَا دَامَ حَيًّا هُوَ الْإِمَامُ الْمُقْتَدَى بِهِ لِلْأُمَّةِ.

إِنْ قُلْتَ أَيُّ إِحْتِيَاجٍ إِلَى الْإِمَامِ بَعْدَ النَّبِيِّ وَ الْمَفْرُوضُ أَنَّ الْكِتَابَ مَوْجُودٌ وَ الْأَحْكَامَ فِيهِ أَيْضاً مَوْجُودَةٌ.

قلت وجود الكتاب لا يكفي في المقام إذا لم يكن له مفسر يفسره و يبين أحكامه للأمة و ذلك لأنّ فيه النَّاسِخَ وَ الْمَنْسُوخَ وَ الْعَامَّ وَ الْخَاصَّ وَ الْمَطْلُوقَ وَ الْمُقَيَّدَ وَ الْمُتَشَابِهَ وَ غَيْرَهُ وَ هَكَذَا وَ لِأَجْلِ ذَلِكَ جَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ الْعِتْرَةَ عَدْلَ الْكِتَابِ وَ أَمَرَ النَّاسَ بِاتِّبَاعِهِمَا وَ مَنَعَ عَنِ الْإِفْتِرَاقِ بَيْنَهُمَا فَقَالَ:

إِنِّي تَارِكٌ فِيكُمْ الثَّقَلَيْنِ كِتَابَ اللَّهِ وَ عِترتي أَهْلَ بَيْتِي مَا إِنْ تَمَسَّكْتُمْ بِهِمَا لَنْ تَضَلُّوا أَبَداً.

و هذا لا يَخْتَصُّ بِالْقُرْآنِ فَقَطْ أَوْ بِهَذِهِ الْأُمَّةِ فَحَسَبَ بَلِ الْحُكْمَ يَشْمَلُ جَمِيعَ الْكُتُبِ الْمَنْزُولَةِ وَ الْأُمَمِ الْمَاضِيَةِ وَ لِأَجْلِ ذَلِكَ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ نَبِيٍّ وَصِيّاً فَالْإِمَامُ يَسَدُّ مَسَدَ النَّبِيِّ فِي جَمِيعِ الْأُمُورِ بَعْدَهُ إِلَّا النَّبُوَّةَ فَثَبَتَ وَ تَحَقَّقَ أَنَّ وَجُودَ الْإِمَامِ مِمَّا لَا يَدُّ مِنْهُ فِي الْأُمَّةِ مِضَافاً إِلَى أَنَّهُ لَوْلَا الْحِجَّةُ لَسَاخَتْ الْأَرْضُ بِأَهْلِهَا وَ قَدْ مَرَّ الْكَلَامُ فِي هَذِهِ الْمَسْئَلَةِ فِيمَا مَضَى فَلَا نَطِيلَ الْكَلَامِ بِذِكْرِهَا ثَانِياً.

ثَانِيهَا: قَوْلُهُ مِنْهُمْ أئِمَّةٌ، وَ فِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ الْإِمَامَ الْمَجْعُولَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى لَا يَدُّ لَهُ مِنْ شَرَائِطٍ وَ أَوْصَافٍ مَخْصُوصَةٍ بِهِ مِنَ الْعِصْمَةِ وَ النَّصِّ وَ الْعَدَالَةِ وَ الشَّجَاعَةِ وَ غَيْرِهَا مِنَ الْأَوْصَافِ وَ الْكِمَالَاتِ وَ مِنَ الْمَعْلُومِ أَنَّ هَذِهِ الْأَوْصَافَ لَا تَوْجَدُ فِي كُلِّ وَاحِدٍ مِنْ أَحَادِ الْأُمَّةِ وَ لِذَلِكَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى مِنْهُمْ وَ لَمْ يَقُلْ وَ جَعَلْنَاهُمْ أئِمَّةً وَ هَذَا هُوَ السَّرْفُ فِي وَجُوبِ تَعْيِينِ الْإِمَامِ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى وَ لِذَلِكَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِنَبِيِّ الْإِسْلَامِ: **بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ** وَ لَمْ يَقُلْ بَلِّغْ مَا تَشَاءُ أَوْ مَا نَصَبْتَهُ لِلْإِمَامَةِ فَإِنَّ الْآيَةَ صَرِيحَةٌ فِي أَنَّ الْإِمَامَةَ كَالنَّبُوَّةِ مِمَّا يَنْزِلُ مِنْ قَبْلِ اللَّهِ تَعَالَى إِلَى الْخَلْقِ وَ هُوَ وَاضِحٌ.

ثَالِثُهَا: قَوْلُهُ يَهْدُونَنَا بِأَمْرِنَا وَ فِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ الْإِمَامَ كَالنَّبِيِّ يَهْدِي النَّاسَ بِأَمْرِ اللَّهِ وَ نَهْيِهِ وَ هَذَا أَيْضاً مِنْ خِصَائِصِ الْإِمَامِ وَ لَا يَوْجَدُ فِي غَيْرِهِ إِلَّا نَاقِصاً وَ

أما الهداية الكاملة الى الحقّ مع الاخلاص الكامل الذي لا يسوبه ريب ولا رياء فهي لا توجد الاّ من المعصوم والى هذا المعنى اشار الامام الهدي عليه السلام في زيارة الجامعه:

السلام على الدّعاة إلى الله والأدلاء على مَرْضات الله والمستقرين في أمر الله الخ.

وقال عليه السلام:

السلام على أئمة الهدى ومصابيح الدّجى وأعلام التّقى الخ.

وقال تعالى مخاطباً لنبيه: **مِنْ رَبِّهِ إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ** ^(١)

وقال رسول الله: أنا المنذر وعليّ الهادي بعدي وهكذا الأئمة واحداً بعد واحد.

ولذلك إشتربنا العصمة في الإمام لئلا يدعوا الناس إلى الهوى والشيطان فإنّ الهادي إذا كان غير معصوم لا يهدي الناس إلاّ بما شاء وأراد.

وابعها: قوله **لَمَّا صَبَرُوا** فيه إشارة إلى مقام الصّبر على المصائب والشّدائد والأذى من ناحية المدعوين وذلك لأنّ الدّعوة إلى الحقّ قبولها صعب على أهل الباطل وأتباع الهوى ولذلك خالفوا الأنبياء والأوصياء في كلّ عصرٍ وزمانٍ فلولا صبرهم على الأذى لم يبلغوا إلى مقاصدهم ولم يحصل لهم ما بعثوا لأجله فإنّ الصّبر مفتاح الفرج.

خامسها: قوله **وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ** فيه إشارة إلى مقام اليقين الذي هو أعزّ من الكبريت الأحمر ضرورة أنّ الشّاك لا يقدر على إرشاد الناس فإنّ معطي الشّي لا يكون فاقداً له ومن المعلوم أنّ الوصول إلى مرتبة اليقين الخالص من شوائب الأوهام وأن شئت قلت حقّ اليقين لا يمكن عادةً إلاّ للمعصوم الذي عصمه الله من الخطأ فهذه الأمور الخمسة المذكورة في الآية

من شرائط الإمامة فقوله تعالى: **وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَئِمَّةً** إلى آخر ما قال، إشارة إلى لزوم الإمام بعد النبي أولاً وإتصافه بالأوصاف المذكورة ثانياً وأن الإمام مجعول منصوب من الله تعالى ثالثاً فكل من نصبه الخلق بالإمامة ليس بإمام حقاً وهو المطلوب.

إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ
ثم قال الله تعالى لنبيه أن ربك يا محمد يفصل بينهم أي يحكم بين هؤلاء المنحرفين عن طريق الحق من الكفار والمنافقين والفاسقين وبين المؤمنين الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيما اختلفوا فيه في دار الدنيا وهو أحكم الحاكمين.

أَوْ لَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسَاكِينِهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ أَفَلَا يَسْمَعُونَ

الْقُرُونُ بضم القاف جمع قرن بفتحها وهو القوم المقترنون في زمن واحد قاله في المفردات والهمزة للإنكار وها هنا إشكال ذكره المفسرون وهو أن الفعل لا يخلو من فاعل فأتين الفاعل لقوله يهدي، فقال القراء، كم، في موضع رفع يهدي على الفاعل، و ردّ هذا بأنه نقص لأصول النحويين في قولهم أن الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله ولا في، كم، بوجه أعني ما قبلها، وقال بعضهم أن، يهد، يدل على الهدى والمعنى أو لم يهدهم الهدى، وقيل المعنى أو لم يهد الله لهم فيكون معنى الياء والنون واحد أي أو لم نبين لهم إهلاكنا القرون من قبلهم.

وقال الزجاج، كم، في موضع نصب بأهلكنا، وأحسن الأقوال منها هو القول الثالث والمعنى أو لم يهدي الله لهم وحيث أن الهمزة للإنكار فالمعنى هداهم الله إلى ذلك في كثير من الآيات بواسطة الأنبياء:

قال الله تعالى: أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ^(١).

قال الله تعالى: وَ لَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَمَّا ظَلَمُوا^(٢).
قال الله تعالى: وَ كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَحْسَنُ أَثْنَاءً وَ رِءْيَا^(٣).

قال الله تعالى: فَأَهْلَكْنَا أَشَدَّ مِنْهُمْ بَطْشًا وَ مَضَى مِثْلُ الْأَوَّلِينَ^(٤).

و الأيات بهذه المضامين كثيرة هذا كله مضافاً إلى أَنَّ الموضوع من المحسوسات ولعله أشار إلى ذلك بقوله: يَمْشُونَ فِي مَسَاكِينِهِمْ، أي يمشون هؤلاء الكفار المنكرين للبعث في مساكن الهالكين.

و قال بعض المفسرين أَنَّ فاعل الفعل أعني يمشون، هو الذين أهلكهم الله من القرون و عليه فالمعنى أهلكنا من قبلهم بغتةً و هم متشاغلين بنفوسهم و يمشون في منازلهم وكيف كان لا شك أَنَّ ما أخبر الله به حقٌ و صدق و إذا كان كذلك فالعقل يحكم بأن يعتبر اللاحق من السابق و الباقي من الماضي و إلى هذا أشار الله تعالى بقوله: إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ وَ علاماتٍ على صدق المدعى أفلا يسمعون الآيات و الأخبار بل نقول أفلا ينظرون إلى الآثار الباقية عن الماضين قال أمير المؤمنين عليه السلام: ما أكثر العبر و أقل الاعتبار.

أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَسُوقُ الْمَاءَ إِلَى الْأَرْضِ الْجُرُزِ فَنُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا تَأْكُلُ مِنْهُ أَنْعَامُهُمْ وَ أَنْفُسُهُمْ أَفَلَا يُبْصِرُونَ

أما قال في هذه الآية أو لم يروا، و قال في الآية السابقة (أولم يهد لهم) لأن إهلاك الله القرون الماضية لم يروه بأعينهم، و أما هداهم الله إليه بسبب الآيات و أخبار الأنبياء و هذا بخلاف ما نحن فيه من سوق الماء إلى الأرض

الجزر وإخراج الزرع منه فإنه أمرٌ محسوس غير قابلٍ للإنكار فالأيتان تدلّان على كمال قدرته وأنه على كلّ شيءٍ قديرٌ إلا أنّ العلم بذلك يحصل في الآية السابقة من طريق التفكير والإعتبار فيمكن للمعاند إنكاره كما ينكر النبوة والبعث وأما في هذه الآية فلا سبيل للإنكار لأنه محسوسٌ ولذلك قال في آخر الآية أفلا تبصرون إذا عرفت هذا فنقول:

الهمزة في قوله: **أَوْ لَمْ يَرَوْا**، أيضاً للإنكار والرؤية في المقام بمعنى النظر وعبارة أخرى الرؤية بالبصر لا الرؤية بالقلب والدليل عليه قوله: **أَفَلَا يُبْصِرُونَ** والمعنى يروونه بأعينهم، و **الْجُرُزُ** بضم الجيم والراء الأرض اليابسة التي لا نبات فيها ومعنى الآية، أو لم يروا، أي ولم ينظروا أنا نسوق الماء أي نحته على السير إلى الأرض اليابسة التي لا نبات فيها فنخرج به أي بذلك السوق إلى الأرض الجزر زرعاً ونباتاً تأكل منه أنعامهم وأنفسهم، فما تأكل منه الأنعام معلوم وما تأكل منه أنفسهم عبارة عن أنواع الحبوب والثمار كالحنطة والشعير والأرز والعدس والبصل وأنواع الفواكه، أفلا تبصرون ذلك لتعلموا أنّ الله على كلّ شيءٍ قدير ولنعلم ما قيل:

تفكّر في نبات الأرض وأنظر إلى آثار ما صنع المليك
ففي رأس الزبرجد شاهدات بأنّ الله ليس له شريك

وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْفَتْحُ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ

قال بعض المفسرين المراد بالفتح في الآية هو الفصل بينهم يوم القيامة أي يقولون هؤلاء الكفار متى هذا الفصل إن كنتم صادقين في وعدكم ففيه إنكارٌ ليوم الفصل وهو القيامة وعبارة أخرى متى يجي فتح الحكم بيننا وبينكم في الثواب والعقاب والفتح القضاء والحكم، وقيل أرادوا به فتح مكة فعلى هذا يوم الفتح هو يوم فتح مكة والقائلون هم الفساق والمنافقون من المسلمين لا الكفار الذين لم يؤمنوا به ولو ظاهراً، وهذا بعيدٌ من الصواب لأنّ سياق الآيات يأباه وذلك لأنّ الآيات ناظرة إلى منكر البعث والقيامة والله أعلم بما أراد.

قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيمَانُهُمْ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ

و هذه الآية ظاهرة في أنَّ المراد بيوم الفتح هو يوم القيامة و هو الذي قويناه و المعنى قل يا محمد لهؤلاء المستعجلين لما وعد الله من الفصل بينهم لا ينفعكم يوم الفتح.

قال صاحب الكشاف إن قلت قد سألو عن وقت الفتح فكيف ينطبق هذا الكلام جواباً عن سؤالهم.

قلت كان غرضهم في السؤال عن وقت الفتح إستعجالاً منهم على وجه التكذيب و الإستهزاء فأجيبوا على حسب ما عرف من غرضهم في سؤالهم فقيل لهم لا تستعجلوا به و لا تستهزؤوا فكأنِّي بكم و قد حصلت في ذلك اليوم و أمتم فلم ينفعكم الإيمان و إستنظرت في إدراك العذاب فلم ينتظروا إنتهى كلامه.

أقول يظهر من كلامه أنَّ المراد بقوله تعالى، إيمانهم، يعني إيمان هؤلاء الكفار يوم القيامة بعد رؤيتهم العذاب و على هذا فالمقصود أنَّ الإيمان في الآخرة لا نفع فيه و الذي ينفع في الآخرة هو الإيمان في الدنيا كما أنَّ الإستمهال في الآخرة لا معنى له و ذلك لأنَّ الإيمان و الإمهال في دار التكليف و أما الآخرة فلا تكليف فيها وكيف كان فالمعنى واضح.

فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَانْتَظِرِ إِنَّهُمْ مُنْتَظَرُونَ

ثم أمر الله نبيه بالإعراض عنهم فقال فأعرض عنهم لسفاههم و جهلهم و عنادهم و إنتظر يا محمد يوم الفتح و هو اليوم الذي يحكم الله لك عليهم أنَّهم أي هؤلاء الكفار أيضاً منتظرون لذلك اليوم فأنَّ الساعة آتية لا ريب فيها و أنَّ الله يبعث من في القبور وَ سَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ، إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ.

سُورَةُ الْأَخْزَابِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَ
 الْمُنافِقِينَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا (١) وَاتَّبِعْ
 مَا يُوْحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا
 تَعْمَلُونَ خَبِيرًا (٢) وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَىٰ
 بِاللَّهِ وَكِيلًا (٣) مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلِيلَيْنِ فِي
 جَوْفِهِ وَمَا جَعَلَ أَزْوَاجَكُمْ أَلِيًّا تَضَاهِرُونَ مِنْهُمْ
 أُمَّهَاتِكُمْ وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ ذَلِكُمْ
 قَوْلُكُمْ بِأَفْوَهِكُمْ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ
 يَهْدِي السَّبِيلَ (٤) أَدْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ هُوَ أَفْسَطُ
 عِنْدَ اللَّهِ فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فَاخْوَانُكُمْ فِي
 الدِّينِ وَ مَوَالِكُمْ وَ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا
 أَخْطَأْتُمْ بِهِ وَلَكِنْ مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ وَكَانَ
 اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا (٥) النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ
 مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَ أَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ وَأُولُوا
 الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ
 الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُهَاجِرِينَ إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا إِلَىٰ

أُولَئِكَ مَعْرُوفًا كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ
 مَسْطُورًا (٦) وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَ
 مِنْكَ وَ مِنْ نُوحَ وَإِبْرَاهِيمَ وَ مُوسَى وَ عِيسَى
 ابْنِ مَرْيَمَ وَ أَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا (٧)
 لِيَسْئَلَ الصَّادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ وَأَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ
 عَذَابًا أَلِيمًا (٨) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَةَ
 اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ
 رِيحًا وَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَ كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ
 بَصِيرًا (٩) إِذْ جَاءَ وَكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ
 مِنْكُمْ وَ إِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَ بَلَغَتِ الْقُلُوبُ
 الْحَنَاجِرَ وَ تَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظَّنُونَا (١٠) هُنَالِكَ
 ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ وَ زُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا (١١) وَ
 إِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ
 مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَ رَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا (١٢) وَ إِذْ
 قَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمْ
 فَارْجِعُوا وَ يَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِنْهُمْ النَّبِيَّ يَقُولُونَ
 إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَ مَا هِيَ بِعَوْرَةٍ إِنْ يُرِيدُونَ إِلَّا
 فِرَارًا (١٣) وَ لَوْ دَخَلَتْ عَلَيْهِمْ مِنْ أَقْطَارِهَا ثُمَّ
 سِئِلُوا الْفِتْنَةَ لَأَتَوْهَا وَ مَا تَلَبَّسُوا بِهَا إِلَّا يَسِيرًا
 (١٤) وَ لَقَدْ كَانُوا عَاهَدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ لَا يُؤْثِرُونَ
 الْأَذْهَبَ وَ كَانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْئُولًا (١٥) قُلْ لَنْ
 يَنْفَعَكُمْ الْفِرَارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوْ الْقَتْلِ وَ

ضياء القرآن في تفسير القرآن



المجلد الثالث عشر

إِذَا لَا تُمْتَعُونَ إِلَّا قَلِيلًا (١٦) قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي
يَعِصِمُكُمْ مِنَ اللَّهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا أَوْ أَرَادَ
بِكُمْ رَحْمَةً وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا
وَلَا نَصِيرًا (١٧) قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمَعْوِقِينَ مِنْكُمْ وَ
الْقَاتِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا وَلَا يَأْتُونَ الْبَاسَ
إِلَّا قَلِيلًا (١٨) أَشِحَّةً عَلَيْكُمْ فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ
رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي
يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَإِذَا ذَهَبَ الْخَوْفُ سَلَقُوكُمْ
بِالْسِّنَةِ جَدَادٍ أَشِحَّةً عَلَى الْخَيْرِ أُولَئِكَ لَمْ
يُؤْمِنُوا فَأَخْبَطَ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى
اللَّهِ يَسِيرًا (١٩) يَحْسِبُونَ الْأَحْزَابَ لَمْ يَذْهَبُوا
وَإِنْ يَأْتِ الْأَحْزَابُ يَوَدُّوا لَوْ أَنَّهُمْ بَادُونَ فِي
الْأَعْرَابِ يَسْأَلُونَ عَنْ أَنْبَائِكُمْ وَلَوْ كَانُوا فِيكُمْ
مَا قَاتَلُوا إِلَّا قَلِيلًا (٢٠) لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ
اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ
الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا (٢١) وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ
الْأَحْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَ
صَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَ
تَسْلِيمًا (٢٢) مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا
عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَى نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ
مَنْ يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا (٢٣) لِيَجْزِيَ اللَّهُ
الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ وَيُعَذِّبَ الْمُنَافِقِينَ إِنْ شَاءَ

أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا (٢٤)
 وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا وَ
 كَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا
 عَزِيزًا (٢٥) وَ أَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ مِنْ أَهْلِ
 الْكِتَابِ مِنْ صَيَاصِيهِمْ وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ
 فَرِيقًا تَقْتُلُونَ وَ تَأْسِرُونَ فَرِيقًا (٢٦) وَ أَوْرَثَكُمْ
 أَرْضَهُمْ وَ دِيَارَهُمْ وَ أَمْوَالَهُمْ وَ أَرْضًا لَمْ تَطَّوُّهَا
 وَ كَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا (٢٧) يَا أَيُّهَا
 النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكَ إِنْ كُنْتُنَّ تُرِدْنَ الْحَيَاةَ
 الدُّنْيَا وَ زِينَتَهَا فَتَعَالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ وَ أُسَرِّحْكُنَّ
 سَرَاحًا جَمِيلًا (٢٨) وَ إِنْ كُنْتُنَّ تُرِدْنَ اللَّهَ وَ
 رَسُولَهُ وَ الدَّارَ الْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ
 مِنْكُنَّ أَجْرًا عَظِيمًا (٢٩) يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ مَنْ يَأْتِ
 مِنْكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبِينَةٍ يُضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ
 ضِعْفَيْنِ وَ كَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا (٣٠)

ضياء القرآن في تفسير القرآن

اللغة

جزء ٢١

المجلد الثالث عشر

آلِي: هو جمع آلتي و الأصل إثبات الياء و يجوز حذفها إجتزأ بالكسرة و
 يجوز تليين الهمزة و قلبها ياء.

تُظَاهِرُونَ: بضم التاء من الظهار و سيأتي شرحه.
 أَدْعِيَاءَ كُمْ: جمع دعي و هو الذي تبناه الإنسان.
 مَسْطُورًا: أي مكتوبًا.

قال الرَّاعِبُ في المفردات السَّطَرِ و السَّطَرِ الصَّفِّ من الكتابة و سطر فلان كذا كتب سطرًا.

جُنُودٌ: جمع جند بضم الجيم و سكون النون و الدال و هو في الأصل الأرض الغليظة التي فيها حجارة ثم يقال لكل مجتمع جند و لذلك يقال للعسكر الجند إعتباراً بالغليظة نحو الأرواح جنود مجنّدة.

زَاعَتِ الْأَبْصَارُ: أي عدلت الأبصار و تجاوزت عن مقرّها معناه شخصت من الخوف.

الْحَنَاجِرَ: جمع حنجرة و هي الحلقة.

أَبْتُلِيَ: أي أختبر الإبتلاء الإختبار.

رُكِّزُوا: الزَّلْزَالُ الإضطراب.

عُرُورًا: بضم الغين إيهاً المحبوب بالمكر و الغرور الشيطان.

يَثْرِبُ: يفتح الباء إسم أرض المدينة و قيل هي ناحية من يثرب و قيل يثرب المدينة نفسها.

عَوْرَةً: بفتح العين و الراء أي مكشوفة يخشى عليها السرقة.

أَقْطَارُهَا: هي جمع قطر و هو الناحية.

تَمَتَّعُونَ: التمتع الحظّ و النّصيب.

الْبَأْسُ: الشدّة و المراد الحرب.

أَشْحَةً: بفتح الألف و كسر الشين و فتح الحاء المشدّدة جمع شحيح و هو الضغن و الحقد.

بِالْأُلسِنَةِ حَدَادٍ: ألسنة جمع لسان و الباقي واضح.

الإعراب

مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ مَا، في موضع جرّ عطفاً على، ما، الأولى و يجوز أن يكون في موضع رفع على الإبتداء و الخبر محذوف أي تؤاخذون به بعضهم

بدل أو مبتدأ في الْكِتَابِ يتعلّق بأولي مِنْ الْمُؤْمِنِينَ متّصل بأولي الأرحام فينتصب على التّبيين أي أعني إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا إستثناء من غير الجنس (يُثْرِب) لا ينصرف للتّعريف و وزن الفعل أَشْحَةً منصوب على الحال من الضّمير في، يأتون، و أشْحَة، الثّانية حال من الضّمير المرفوع في سلقوكم تَدَوَّرُ حال من الضّمير في، ينظرون كَالَّذِي الكاف حال من أعينهم.

◀ التفسير

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا

الخطاب للنبي و المراد به جميع الأمة و الوجه في تعلّق الخطاب به ﷺ في هذه الآية و غيرها من الآيات هو أنّ القرآن منزلّ عليه من الله تعالى فهو المخاطب بالآيات ظاهراً و جميع الأمة باطناً.

قال الله تعالى: يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ^(١).

و من المعلوم أنّ جميع الأمة مأمورون بالجهاد مع النبي أو بأمره: قال الله تعالى: يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ^(٢).

و لا شك أنّ الحكم عامّ لجميع الأمة و لا يختصّ بالنبي و نظائره كثيرة و هكذا الأمر في غيره من الأنبياء فإنّ الله تعالى خاطب أنبيائه و أراد به جميع الأمة نعم أنّ الله خاطب الأنبياء بأسمائهم و خاطب محمداً ﷺ بغير إسمه كما قال، يا آدم، ياموسى، يا عيسى يانوح يا داود يا صالح و هكذا و لم

جاء القرآن في تفسير القرآن



المجلد الثالث عشر

يخاطب محمدًا ﷺ بإسمه إلا فيما أراد تعليم الناس بأنه رسول الله مثل قوله: مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ ومن المعلوم أنَّ هذا في الأخبار و أمَّا في التَّداء فلم يأت الله بإسمه أصلاً بل قال يا أَيُّهَا النَّبِيُّ، يا أَيُّهَا الرَّسُولُ وليس هذا إلا تشريف له ﷺ وكرامة.

و أمَّا الآية فقد قيل في نزولها أنَّ النَّبِيَّ لَمَّا هاجر إلى المدينة و كان يحبُّ إسلام اليهود قريظة و النَّضِير و بني قينقاع و قد بايعه ناسٌ منهم على النِّفاق فكان يلين لهم جانبه و يكرم صغيرهم و كبيرهم و إذا أتى منهم قبيح تجاوز عنه و كان يسمع منهم فنزلت، قيل أنَّ أبا سفيان بن حرب و عكرمة بن أبي جهل و أبا الأعور السَّلمي قدموا عليه في المودعة التي كانت بينه و بينهم و قام معهم عبد الله بن أبي و معتب بن قشير و الجد بن قيس فقالوا للنَّبي ﷺ أرفض ذكر ألھتنا و قل أنَّها تشفع و تنفع و ندعك و ربك فشق ذلك على رسول الله ﷺ و على المؤمنين و همُّوا بقتلهم فنزلت الآية.

و روي أنَّ أهل مَكَّة دعوا رسول الله أن يرجع عن دينه و يعطوه شطر أموالهم و يزوجه شيبه بن ربيعة بنته و خوَّفه منافقوا المدينة أنَّهم يقتلونه إن لم يرجع فنزلت الآية و كيف كان قد أمر الله تعالى نبيَّه و أمته بالتَّقوى أولاً و بعدم إطاعة الكفَّار و المنافقين ثانياً أمَّا التَّقوى فهو الأصل في جميع الأمور و قد تكلمنا فيه فيما مضى غير مرَّة و قد قال الله تعالى: إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ^(١) و قال بعضهم في معنى قوله: اتَّقِ اللَّهَ أي خف الله و لا إشكال فيه.

و أمَّا قوله: إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا، ففيه إشارة إلى أنَّ الله تعالى يعلم أنَّ الكفَّار و المنافقين الذين تدعوهم إلى الإسلام و تميل إليهم أن يرجعوا عن كفرهم و نفاقهم لا يرجعون إليه أبداً ولو علم الله عزَّ وجلَّ أنَّ ميلك إليهم فيه

منفعة لما نهاك عنها لأنه حكيم يضع الأشياء مواضعها ومع ذلك عالمٌ بعواقب الأمور، فذرهم في خوضهم يلعبون.

وَأَتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا
لَمَّا أمر الله نبيه بالتقوى و طرد الكفار و المنافقين و الإعراض عنهم أمره
بإتباع الوحي فقال: **وَأَتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ** وهذا الحكم أي متابعة
الوحي مختص بالنبي:

قال الله تعالى: **وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجُلًا نُوحِيَ إِلَيْهِمْ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ** ^(١).

قال الله تعالى: **وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِيَ إِلَيْهِ** ^(٢).

قال الله تعالى: **ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ** ^(٣) و غيرها من

الآيات.

و حيث أن النبي يخبر عن الله تعالى فلا بد له من متابعة الوحي و أن لا
يقول من عند نفسه إذ لو قال من غير وحي فقد قال من نفسه لا من الله تعالى
فلا يجب طاعته فيه:

قال الله تعالى: **وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ، إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ** ^(٤).

قال الله تعالى: **قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ** ^(٥).

و حاصل الكلام أن الوحي من الله تعالى مختص بأنبيائه و لذلك امرنا
بمتابعتهم بقولٍ مطلق:

قال الله تعالى: **وَمَا آتَيْنَاكَ الرَّسُولُ فَقُدِّهِ وَ مَا نَهَيْكَ عَنْهُ فَانْتَهِي** ^(٦).

في القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢١

المجلد الثالث عشر

٢- الأنبياء = ٢٥

١- يوسف = ١٠٩

٤- النجم = ٣ / ٤

٣- آل عمران = ٤٤

٦- الحشر = ٧

٥- الكهف = ١١٠

و أما الوحي فقد مرَّ الكلام فيه سابقاً و قلنا أنه في الأصل الإشارة السريعة و لتضمن السرعة قيل أمرٌ وحي و هو تارة يكون برسول مشاهد كتبليغ جبرئيل للنبي في صورة معينة و أما بسماع كلام من غير معاينة كسماع موسى كلام الله تعالى و أما بإلقاء في الروح كما ذكر الرسول ﷺ: أَنَّ رُوحَ الْقُدُسِ نَفَثَ فِي رُوعِي، و أما بإلهام نحو قوله تعالى: وَ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ^(١) و أما بتسخير نحو قوله تعالى: وَ أَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ^(٢).

و قوله: إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا معناه أنه تعالى عالمٌ بأخبار أعمالكم و قيل عالم ببواطن أموركم و قيل خبير بمعنى مخبر و الجامع أن الله تعالى لا يخفى عليه شيء و هو ثابت عقلاً و شرعاً ثم أنه تعالى أمره بالتوكل بعد متابعة الوحي فقال:

و تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَ كَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا

توكل، أمرٌ من تَوَكَّلَ يتوكل و مصدره التَّوَكَّلَ بضم الكاف، و التَّوَكَّلَ أن تعتمد على غيرك و تجعله نائباً عنك و الوكيل فاعيل بمعنى المفعول و معنى الآية تعتمد على الله في جميع أمورك و إكتف به وكيلاً أن يتولى أمرك.

روي في كتاب مشكاة الأنوار، قال النبي ﷺ: مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَكُونَ أَلْقَى النَّاسَ فَيَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ إِنْتَهَى.

و قال الباقر عليه السلام: مَنْ تَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ لَا يَغْلِبُ وَمَنْ إِعْتَصَمَ بِاللَّهِ لَا يَهْزَمُ إِنْتَهَى.

و قال النبي ﷺ: يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مَا مِنْ مَخْلُوقٍ يَعْتَصِمُ بِمَخْلُوقٍ دُونِي إِلَّا قَطَعْتُ أَسْبَابَ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ مِنْ دُونِهِ فَأَنْ سَأَلَنِي لَمْ أُعْطِهِ وَ أَنْ دَعَانِي لَمْ أُجِبْهُ وَ مَا مِنْ مَخْلُوقٍ يَعْتَصِمُ بِي

دون خلقي إِلَّا ضمنت السموات والأرض رزقه فأن سألني أعطيته
وأن دعاني أجبته وأن إستغفر لي غفرت له إنتهى.

و قال ﷺ: من إنقطع إلى الله كفاه الله مؤنته و رزقه من
حيث لا يحتسب و من إنقطع إلى الدنيا وكله الله إليها إنتهى.

و قال ﷺ: من سره أن يكون أقوى الناس فليتوكل على الله و
من سره أن يكون أكرم الناس فليثق الله و من سره أن يكون أغنى
الناس فليكن بما في يد الله أوثق منه في يديه إنتهى.

و الأحاديث و الآيات في مدح التوكل كثيرة لا نحتاج إلى ذكرها و قد مرَّ
الكلام فيه أيضاً سابقاً فنقول حسبنا الله و نعم الوكيل نعم المولى و نعم النصير
و من يتوكل على الله فهو حسبه و الأحاديث نقلناها من مشكاة الأنوار^(١).
اللهم إجعلنا من المتوكلين عليك و لا تكلنا إلى أنفسنا طرفة عينٍ بمحمدٍ و
آله الأطهار.

مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ وَ مَا جَعَلَ أَزْوَاجَكُمْ إِلَيَّ
تُظَاهِرُونَ مِنْهُنَّ أُمَّهَاتِكُمْ وَ مَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ ذَلِكَ قَوْلُكُمْ
بِأَفْوَاهِكُمْ وَ اللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَ هُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ

تفسير هذه الآية يتوقف على بيان أمور لا بد لنا من البحث فيها:

الأمر الأول: قوله مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ.

قال ابن عباس كان المنافقون يقولون، لمحمد قلبان فأكذبهم الله.

و قال مجاهد و قتادة و هو في رواية ابن عباس أنه كان رجلاً من قريش
يدعى ذا القلبين من دهاءه و هو أبو عمرو (معمر) جميل بن أسد فنزلت هذه
الآية و قيل كان رجل يقول لي نفس تأمرني و نفس تنهاني فأنزل الله فيه هذه
الآية.

و روي عن الصادق عليه السلام أَنَّهُ قَالَ مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ يَحِبُّ بِهَذَا قَوْمًا وَيَحِبُّ بِهَذَا أَعْدَاءَهُمْ وَلَا يُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ لِإِنْسَانٍ وَاحِدٍ قَلْبَانِ فِي جَوْفِهِ لِأَنَّهُ كَانَ يُمْكِنُ أَنْ يُوَصَلَ إِنْسَانَانِ فَيُجْعَلَانِ إِنْسَانًا وَاحِدًا وَقَدْ يُمْكِنُ أَنْ يُوَصَلَ بِمَا لَا يَخْرُجُهُمَا عَنْ أَنْ يَكُونَا إِنْسَانَيْنِ وَلَيْسَ ذَلِكَ إِلَّا مِنْ جِهَةِ الْقَلْبِ الْوَاحِدِ أَوِ الْقَلْبَيْنِ لِأَنَّهُ إِذَا جَعَلَ لِهَمَا قَلْبَانِ يَرِيدُ أَحَدُهُمَا بِقَلْبِهِ مَا لَا يَرِيدُهُ الْآخَرُ وَيَشْتَهِي مَا لَا يَشْتَهِي الْآخَرُ وَيَعْلَمُ مَا لَا يَعْلَمُ الْآخَرُ فَهَما حَيَّانٌ لَا مُحَالَةَ وَ لَيْسَا حَيًّا وَاحِدًا نَقَلَ هَذِهِ الْوُجُوهَ فِي التَّبَيَّانِ مَعَ وَجْهِهِ أُخْرَى لَمْ نَذْكُرْهُ حَذْرًا مِنَ الْإِطَالَةِ.

و قَدْ ذَكَرَ هَذِهِ الْوُجُوهَ غَيْرُهُ مِنَ الْمَفْسَّرِينَ أَيْضًا مَعَ زِيَادَةِ وَ نَقِيصَةِ إِنْ شَتَّ الْوُقُوفَ عَلَيْهَا بِتَفْصِيلِهَا فَعَلَيْكَ بِتَفْسِيرِهِمْ وَ الَّذِي نَقُولُ فِي الْمَقَامِ هُوَ أَنَّ الْقَلْبَ يَطْلُقُ عَلَى مَعْنَيْنِ:

أحدهما: اللَّحْمُ الصَّنُوبَرِيُّ الْمُتَشَكِّلُ الْمُودَعُ فِي الْجَانِبِ الْأَيْسَرِ مِنَ الصَّدْرِ وَ هُوَ لَحْمٌ مُخْصُوصٌ وَ فِي بَاطِنِهِ تَجْوِيفٌ وَ فِي ذَلِكَ التَّجْوِيفِ دَمٌ أَسْوَدٌ وَ هُوَ مُنْبِعُ الرُّوحِ وَ مَعْدَنُهُ وَ هَذَا الْقَلْبُ مُوجُودٌ فِي الْبَهَائِمِ أَيْضًا مَعَ أَدْنَى تَفَاوُتٍ بَلْ هُوَ مُوجُودٌ فِي الْمَيِّتِ أَيْضًا.

الثاني: أَنَّهُ لَطِيفَةٌ رَبَّانِيَّةٌ رُوحَانِيَّةٌ لَهَا بِهَذَا الْقَلْبِ الْمَحْسُوسُ تَعَلُّقٌ وَ تِلْكَ اللَّطِيفَةُ هِيَ الْمَعْبَرُ عَنْهَا بِالْقَلْبِ تَارَةً وَ بِالنَّفْسِ أُخْرَى وَ بِالرُّوحِ وَ بِالْإِنْسَانِ أَيْضًا وَ هُوَ الْمَدْرَكُ الْعَالِمُ الْعَارِفُ وَ هُوَ الْمُخَاطَبُ الْمَطَالِبُ وَ الْمَعَاقِبُ وَ لَهُ عِلَاقَةٌ مَعَ الْقَلْبِ الْجَسَدِيِّ وَ قَدْ تَحَيَّرَتْ عُقُولُ أَكْثَرِ الْخَلْقِ فِي إِدْرَاكِ وَجْهِ عِلَاقَتِهِ وَ أَنَّ تَعَلُّقَهُ بِهِ تَعَلُّقُ الْإِعْرَاضِ بِالْإِجْسَامِ أَوْ الْأَوْصَافِ بِالْمَوْصُوفَاتِ أَوْ تَعَلُّقُ الْمُسْتَعْمَلِ لِلْأَلَّةِ بِالْأَلَّةِ أَوْ تَعَلُّقُ الْمُتَمَكِّنِ بِالْمَكَانِ هَذَا مُلَخَّصُ الْكَلَامِ فِي الْقَلْبِ فِي هَذَا الْمَقَامِ إِذَا عَرَفْتَ هَذَا فَنَقُولُ:

قَوْلُهُ تَعَالَى: **مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ** حَكَمٌ عَامٌّ يَشْمَلُ الْقَلْبَ بِكُلِّ مَعْنِيَةٍ أَعْنِي بِهَا الْقِطْعَةَ مِنَ اللَّحْمِ، وَ اللَّطِيفَةَ الرَّبَّانِيَّةَ الْمَعْبَرُ عَنْهَا بِالنَّفْسِ وَ الْعَقْلِ وَ الرُّوحِ أحيانًا فَالْتَفَى فِي قَوْلِهِ: **مَا جَعَلَ اللَّهُ لِهَما** لَا لِوَاحِدٍ

منهما دون الآخر و لذلك نقول أن الله تعالى لم يجعل للحيوان أيضاً قلبين، فالقلب الصنوبري أعني به اللحم لا تعدد فيه أينما وجد و اللطيفة الربانية التي هي مختصة بالإنسان أيضاً لا تعدد فيها و حيث أن البحث فعلاً في قلب الإنسان فنقول لا تعدد في القلب بكلا معنييه أما نقلاً فللأية و أما عقلاً فلأن الآثار المترتبة عليهما واحدة بمعنى أن ما يترتب على أحدهما بعينه يترتب على الآخر فأحدهما زائد لا محالة و أن كانت الآثار مختلفة فيهما فيلزم من وجودها عدمها و أن شئت قلت فسادهما إذ لا نعني بالفساد إلا الإختلاف في الآثار و توضيح ذلك بحسب الإجمال هو أنه لاشك أن القلب أو النفس أو العقل أو ما شئت فسمه، هو منشأ الإدراك في الإنسان فإذا فرضنا أن أحدهما أراد الأكل أو الشرب أو النوم و غيرها و أراد الآخر أيضاً كذلك فهما واحد لا إثنان لأن وحدة الآثار تدل على وحدة المؤثر، و أن أراد الآخر غير ما أراد الأول فيلزم أن يكون الإنسان أكلاً و غير آكل و شارباً و غير شارب و نائماً و غير نائم و هو محال لإستحالة إجتماع النقيضين و إن تركهما معاً يلزم إرتفاع النقيضين و هو الإتيان بالفعل و عدمه و هو أيضاً محال فلا محالة يفعل أو لا يفعل و هو دليل على أن المؤثر واحد لوحدة الأثر فالقلب واحد و هو المطلوب فثبت و تحقق أن وجود القلبين في إنسان واحد من المستحيلات العقلية و لذلك قال تعالى ما قال هذا ما خطر بالبال في المقام و الله أعلم.

الأمر الثاني: في تفسير قوله: **وَمَا جَعَلَ أَرْوَاجَكُمْ إِلَيْ تَظَاهِرُونَ مِنْهُنَّ أُمَّهَاتِكُمْ** هذا الحكم يتعلّق بالظهار و عن القاموس هو قول الرجل لإمرأته أنت عليّ كظهر أمي، و هو أي تعريف القاموس موافق لتعريف الظهار شرعاً أو قريب منه لأن الذي يظهر من الروايات أنه تشبيه منكوحه مطلقاً دائماً أو منقطعاً أو بملك يمين و إن كانت في العدة الرجعية، بظهر أمه أو بظهر رحم نسباً أو رضاعاً على ما فصل في الكتب الفقهية ثم أن الظهار لا يتحقق على مذهب أهل البيت إلا بشرائطه من حضور الشاهدين و كون المرأة طاهرة.

في القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢١

المجلد الثالث عشر

قال أبو جعفر عليه السلام لا يكون ظهار إلا على طهر من غير جماع بشهادة عدلين مسلمين وبالجملة يشترط في الظهار ما يشترط في الطلاق، وأما على مسلك العامة فليس كذلك بل يقع بالقول فقط.

قال قتادة إذا قال الرجل لزوجته أنت علي كظهر أمي فهو مظاهر وعليه الكفارة وعند الشيعة أن الظهار لا يقع إلا أن تكون المرأة طاهراً ولم يقربها في ذلك الطهر بجماع ويحضر شاهدان رجلان مسلمان ثم يقول الرجل لزوجته أنت علي كظهر أمي، ويقصد التحريم فإذا قال ذلك حرم عليه وحرمت عليه أن يطأها حتى يكفر وأن إختل شيء من شرائطه فلا يقع إظهار أصلاً وتفصيل الكلام في الفقه والذي أشار الله تعالى به في هذه الآية هو أن بعد تحقق الظهار وتشبيه الزوج زوجته بأمه هل تصير الزوجة بمنزلة الأم له بمعنى ترتب أحكام الأم عليها أم لا فحكم الله تعالى بعدم كونهن من الأمهات واقعاً ولذلك يجوز نكاحها بعد الكفارة ومحصل الكلام هو أن تشبيه شيء بشيء آخر ليس معناه أنه هو بعينه حتى يترتب جميع أحكام المشبه به على المشبه و سيأتي الكلام في ذلك عند قوله تعالى:

الَّذِينَ يَظَاهِرُونَ مِنْكُمْ مِنْ نِسَائِهِمْ مَا هُنَّ أُمَّهَاتِهِمْ إِنْ أُمَّهَاتُهُمْ إِلَّا اللَّائِي وَلَدْنَهُمْ ^(١).

الأمر الثالث: في تفسير قوله وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ ذَلِكَمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ أدعياء جمع دعي وهو فعيل بمعنى مفعول أي مدعو، وهو الذي يدعى ولداً وليس بولد حقاً بل يؤخذ بمنزلة الابن فلا يكون الرجل الواحد دعياً لرجل وإبناً له لأن الابن هو المعروف في النسب والدعي اللأصق في التسمية لا غير ولا يجتمع في شيء أصيل وغير أصيل، ولذلك قال تعالى ذَلِكَمْ أي قولكم في الدعي أنه ابن الرجل هو قول تقولونه بألسنتكم لا حقيقة له عند الله.

قال المفسرون نزلت الآية في زيد بن حارثة و كان زيد فيما روى أنس بن مالك و غيره مسبباً من الشام سبته خيل من تهامة فإبتاعه حكيم بن حزام بن خويلد فوهبه لعمته خديجة فوهبته خديجة للنبي ﷺ فأعتقه النبي و تبناه فأقام زيد عنده مدة ثم جاء عمه و أبوه يرغبان في فداءه فقال لهما النبي ﷺ و ذلك قبل البعث خيراه فأن إختاركما فهو لكما دون فداء فإختار الرق مع رسول الله على حريته و قومه فقال رسول الله عند ذلك يا معشر قريش أشهدوا أنه إبنني يرثني و أرثه و كان يطوف على حلق قريش يشهدهم على ذلك فرضي ذلك عمه و أبوه و إنصرفا و لذلك كانوا يقولون زيد بن محمّد، و كان أبوه بالشام لما سبي زيد و لم يظفر بحياته أو مماته يدور الشام و يقول:

| | |
|--------------------------------|---------------------------------|
| بكيت على زيد و لم أدر ما فعل | أحني فيرجى أم أتى دونه الأجل |
| فو الله لا أدري و إتني لسائل | أغالك بعدي السهل أم غالك الجبل |
| فيا ليت شعري هل لك الدهر أوبة | فحسي من الدنيا رجوعك لي بجل |
| تذكر منه الشمس عند طلوعها | و تعرض ذكره إذا غربها أفل |
| وإن هبت الأرياح هيّجن ذكره | فيا طول ما حزني عليه و ما وجل |
| سأعمل نص العيس في الأرض جاهداً | ولا أسأم التّطواف أو تسأم الإبل |
| حياتي أو تأتني عليّ منيتي | فكلّ إمروئٍ فاني وأن غره الأمل |

فلما نزلت الآية كانوا يقولون زيد بن حارثة و زيد هذا قتل في غزوة مودة و كان أميراً عليهم و قال رسول الله ﷺ قتل زيد فجعفر بن أبي طالب و أن قتل جعفر فعبد الله بن رواحة و قيل كان جعفر أميراً عليهم و كيف كان قتل زيد و جعفر و عبد الله بن رواحة رحمة الله عليهم أجمعين فأنظر إلى السعادة في الدنيا و الآخرة فإذا أراد الله بعيد خيراً هيأ له أسبابه اللهم أجعل عاقبة أمرنا خيراً بمحمّد و آله الطاهرين.

الْأَمْرُ الثَّالِثُ: قوله تعالى وَ اللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَ هُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ أَمَّا أَنَّ اللَّهَ يَقُولُ الْحَقَّ فَلَا تَهْتِكُوهُ قَوْلَ مَظْهُورٍ وَلَا حَقَّ حَقِيقَةً إِلَّا هُوَ وَ ذَلِكَ لِأَنَّ الْحَقَّ يَقَالُ لِلْمَوْجُودِ الَّذِي لَا يَتَغَيَّرُ وَ لَا يَتَبَدَّلُ وَ لَيْسَ كَذَلِكَ غَيْرُهُ تَعَالَى وَ قِيلَ الْحَقُّ هُوَ الْمَوْجُودُ الَّذِي لَا سَبِيلَ لِلْبَطْلَانِ إِلَيْهِ، وَ هُوَ لَا يَكُونُ غَيْرُهُ تَعَالَى وَ مِنْ الْمَعْلُومِ أَنَّ الْحَقَّ لَا يَقُولُ إِلَّا حَقًّا كَمَا أَنَّ الْبَاطِلَ لَا يَقُولُ إِلَّا بَاطِلًا وَ قَالَ قَوْمٌ أَنَّ الْحَقَّ فِي الْقَوْلِ مَا يَطْبِقُ الْمَخْبِرُ عَنْهُ وَ مَعْنَى الْمَطَابَقَةِ صَدَقَ الْكَلَامُ فَلَوْ فَرَضْنَا أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَقُولُ الْحَقَّ فَلَا مُحَالَةَ يَقُولُ بَاطِلًا لَعَدِمَ الْوَاسِطَةُ بَيْنَ الْحَقِّ وَ الْبَاطِلِ وَ لَا نَعْنِي بِالْبَاطِلِ فِي الْأَخْبَارِ إِلَّا الْكَذِبَ لَعَدِمَ الْمَطَابَقَةُ وَ لَا كَذِبَ قَبِيحَ عَقْلًا وَ اللَّهُ تَعَالَى مَنَزَّةٌ عَنْهُ مِثْلُهَا إِلَى أَنَّ الْكَاذِبَ لَا يَعْتَمِدُ عَلَيْهِ وَ مِنْ أَصْدَقِ مَنْ اللَّهُ قِيلًا، وَ أَمَّا أَنَّهُ تَعَالَى يَهْدِي السَّبِيلَ يَعْنِي يَهْدِي إِلَى طَرِيقِ الْحَقِّ الَّذِي يَفْضِي بِكُمْ إِلَى الثَّوَابِ فِي الْكَلَامِ إِشَارَةً إِلَى أَنَّ مَا ذَكَرَهُ فِي الْآيَةِ وَ غَيْرَهَا حَقٌّ لَيْسَ بِبَاطِلٍ وَ هُوَ ظَاهِرٌ.

أَدْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فَاخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَ مَوَالِيكُمْ وَ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ وَ لَكِنْ مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ وَ كَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا

لَمَّا بَيَّنَّ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْآيَةِ السَّابِقَةِ حُكْمَ الظَّهَارِ وَ الْأَدْعَاءِ وَ أَشَارَ فِي آخِرِ الْآيَةِ أَنَّ اللَّهَ يَقُولُ الْحَقَّ فَلِقَائِلِ أَنْ يَقُولَ فَمَا نَقُولُ فِي الْأَدْعَاءِ وَ الْمَظَاهِرَاتِ، فَقَالَ تَعَالَى: أَدْعُوهُمْ أَيِ الْأَدْعَاءِ لِأَبَائِهِمْ فَقُولُوا، زَيْدُ بْنُ حَارِثَةَ مِثْلًا وَ لَا تَقُولُوا زَيْدُ بْنُ مُحَمَّدٍ هُوَ أَيْ هَذَا الْإِنْتِسَابُ أَقْسَطُ وَ أَعْدَلُ عِنْدَ اللَّهِ لِأَنَّ الْعَدْلَ وَضَعُ الشَّيْءِ فِي مَحَلِّهِ هَذَا إِذَا عَلِمْتُمْ آبَاءَهُمْ فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فَاخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ أَيْ فِي الْمِلَّةِ فَادْعُوهُمْ بِذَلِكَ فَقُولُوا، يَا أَخِي، مِثْلًا فَإِنَّ الْمُؤْمِنِينَ أَخَوَةٌ.

ثُمَّ قَالَ تَعَالَى: وَ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ وَ بَأْسٌ، فِيمَا أَخْطَأْتُمْ، فَإِنَّ الْإِنْسَانَ مَحَلَّ الْخَطَا وَ النَّسْيَانِ، وَ لَكِنَّ الْبَأْسَ، فِيمَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ، فَإِنَّ الْعِقَابَ وَ الْوِزْرَ مَرْتَبَّ عَلَى الْعَمْدِ، وَ كَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا، يَغْفِرُ الذَّنْبَ وَ يَرْحَمُ الْعَبْدَ.

وَأَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى بَيَّنَّ حُكْمَ الْأَدْعِيَاءِ فِي هَذِهِ الْآيَةِ وَ قَالَ: أَدْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ، وَلَمْ يَبَيِّنْ حُكْمَ النِّسَاءِ الْمَظَاهِرَاتِ فِي الْخُطَابِ بَلْ بَيَّنَّهَا فِي سُورَةِ الْمَجَادِلَةِ، وَ بَيَّنَّ هُنَاكَ حُكْمَ الْمَظَاهِرَاتِ:

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: الَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْكُمْ مِنْ نِسَائِهِمْ مَا هُنَّ أُمَّهَاتِهِمْ إِنْ أُمَّهَاتُهُمْ إِلَّا اللَّائِي وَلَدْنَهُمْ^(١).

و سَيَأْتِي الْكَلَامُ فِيهَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ فِي مَحَلِّهَا، وَ الَّذِي يَخْطُرُ بِالْبَالِ أَنَّ الْمُنَاسِبَ ذِكْرُهَا بَعْدَ هَذِهِ الْآيَةِ الَّتِي نَبِّحُ فِيهَا لَا فِي سُورَةِ الْمَجَادِلَةِ، وَ لَا يَبْعَدُ أَنْ يَكُونَ الْفَصْلُ بَيْنَ الْآيَتَيْنِ لِمَصْلُحَةٍ لَا عِلْمَ لَنَا بِهَا أَوْ أَنَّهُ وَقَعَ مِمَّنْ جَمَعَ الْقُرْآنَ فِي صَدْرِ الْإِسْلَامِ وَ ذَلِكَ لِمَا ثَبَتَ عَقْلًا وَ نَقْلًا أَنَّ تَرْتِيبَ الْآيَاتِ فِي الْمَصَاحِفِ الْمَوْجُودَةِ لَيْسَ عَلَى تَرْتِيبِ النِّزُولِ وَ مَا نَحْنُ فِيهِ مِنْ هَذَا الْقَبِيلِ وَ لِلْبَحْثِ فِيهِ مَقَامٌ آخَرُ.

النَّبِيُّ أَوْلَى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَ أَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ وَأُولُو الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَ الْأُمَّهَاتِ جَرِيرِينَ إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا إِلَى أُولِيَائِكُمْ مَعْرُوفًا كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا

إِعْلَمُ أَنَّ كَلِمَةَ، أَوْلَى، أَفْعَلَ التَّفْضِيلَ مِنَ الْوَلَايَةِ قَالَ فِي الْمَفْرَدَاتِ الْوَلَايَةُ النُّصْرَةُ، وَ الْوَلَايَةُ تَوَلَّى الْأَمْرَ وَ قِيلَ الْوَلَايَةُ وَ الْوَلَايَةُ نَحْوُ الدَّلَالَةِ وَ الدَّلَالَةُ وَ حَقِيقَتُهُ تَوَلَّى الْأَمْرَ وَ قَالَ فِي الْمَجْمَعِ الْوَلَايَةُ النُّصْرَةُ وَ بِالْكَسْرِ الْإِمَارَةُ وَ قَدْ

نِسَاءُ الْقُرْآنِ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ



المجلد الثالث عشر

يقال هما لغتان بمعنى الدّولة، وفي النهاية هي بالفتح المحبّة والكسر التّولية والسلطان ولّي أمر الرّعية وقال أيضاً في المفردات كلّ من ولي أمر الآخر فهو وليّه يقال فلان أولى بكذا أي أخرى إنتهى.

إذا عرفت معنى الوّلي والولاية فقد عرفت معنى الأولى أيضاً فقوله تعالى النّبي أولى بالمؤمنين يعني أخرى وأليق بهم في جميع التّصرفات وبعبارة أخرى هو أخرى بكونه متولياً لأمرهم.

قال صاحب الكشّاف النّبي أولى بالمؤمنين، في كلّ شيء من أمور الدّين والدّنيا من أنفسهم، ولهذا أطلق ولم يقيد فيجب أن يكون اليهم أحبّ من أنفسهم وحكمه أنفذ عليهم من حكمها وحقه أثر لديهم من حقوقها وشفقتهم عليه أقدم من شفقتهم عليها وأن يبذلوا دونه ويجعلوها فداء إذا أعضل خطب و وقاءه إذا لاحت حرب، وأن لا يتبعوا ما تدعوهم اليه نفوسهم ولا ما تصرفهم عنه ويتبعوا كلّ ما دعاهم اليه رسول الله ﷺ وصرفهم عنه لأنّ كلّ ما دعاهم اليه فهو إرشاد لهم إلى نيل النّجاة والظّفر بسعادة الدّارين و ساق الكلام إلى أن قال أو هو أولى بهم على معنى أنّه أرفأ بهم وأعطف عليهم وأنفع لهم كقوله تعالى: **بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ**^(١) وعن النّبي: ما من مؤمنٍ إلّا أنا أولى به في الدّنيا والآخرة إقرأوا إن شئتم، النّبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم، إنتهى الحاجة من كلامه.

وقال الشّيخ في التّبيان في قوله تعالى: **النّبيُّ أولى بالمؤمنين من أنفسهم** يعني أحقّ بتدبيرهم وأن يختاروا ما دعاهم اليه وأحقّ بأن يحكم فيهم لا يحكم به الواحد في نفسه لوجوب طاعته التي هي مقرونة بطاعة الله وهو أولى في ذلك وأحقّ من نفس الإنسان لأنّها ربّما دعته إلى إتباع الهوى ولأنّ النّبي لا يدعوا إلّا إلى طاعة الله وطاعة الله أولى أن تختار على طاعة غيره

و واحد الأنفس نفس و هي خاصّة الحيوان الحساسة المدركة التي هي أنفس ما فيه و يحتمل أن يكون اشتقاقه من التنفّس و هو التروّج لأنّ من شأنه التنفّس و به يحتمل أن يكون مأخوذاً من النّفاسة لأنّها أجل ما فيه و أكرمه إنتهى كلامه.

أقول أنما نقلنا تفسير هذين العلمين أعني بهما الزّمخشري و هو من أعيان العامّة و المقتدى لغيره في تفاسيرهم، و صاحب التّبيان و هو من أعيان الشّيعّة بلا كلام، لتعلم أنّهما و أتباعهما من المفسّرين لم يبيّنوا في تفاسيرهم أنّ الأولويّة في قوله تعالى: **النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ** في أيّ شيء هي ثابتة للنّبي هل هي ثابتة له صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في جميع الأمور في دينهم و دنياهم أو في أحدهما و هل هي في الأحكام الشّرعية أو في الأموال والأولاد و الأنفس و الذي يظهر من كلامهم أنّه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أولى بهم في الجميع.

ألا ترى أنّ صاحب الكشّاف قال في أوّل كلامه أنّ النّبي أولى بالمؤمنين في كلّ شيء من أمور الدّين والدّنيا من أنفسهم و لذا أطلق و لم يقيّد، فهذا الكلام منه صريح في أنّ الأولويّة ثابتة له صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بقول مطلق من غير إستثناء فيه و هكذا قول الشّيخ عليه السلام حيث قال و هو أولى في ذلك و أحقّ من نفس الإنسان لأنّها ربّما دعته إلى إتّباع الهوى إلى آخر ما قال فكلامه هذا أيضاً ظاهر في أنّ الأولويّة ثابتة له صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ في الجميع و تبعهما على ذلك جميع المفسّرين و هذا كلام مجمل يحتاج إلى التّوضيح فإنّ ما ذكره من تفسير اللفظ دون المعنى و حيث أنّ الموضوع من أهمّ المسائل في باب الأولوية بل هو الأصل فيها فلا بدّ لنا من التكلّم فيه بقدر الإستطاعة فنقول:

التصرّف في أمور المؤمنين يتصوّر على قسمين:
أحدهما: التصرّف في أمورهم من جهة الدّين.

الثاني: من جهة الدّنيا أمّا الأوّل فلا كلام لنا فيه و ذلك لأنّ الدّين و ما يتعلّق به من الأحكام يؤخذ من النّبي قال الله تعالى: **وَمَا آتَيْكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَ مَا**

نَهَيْكُمْ عَنْهُ فَأَنْتَهُوا^(١) فهذه الآية و أمثالها مصرحة بأن الدين لا يؤخذ إلا من النبي و لذلك أمرنا الله باتباعه بقولٍ مطلق و هذا ممّا لا كلام فيه لأحدٍ من المسلمين فلا حكم فيه إلا حكمه و لا رأي إلا رأيه و لا إختيار فيه لأحدٍ إلا إختياره و لا نعني بالأولوية إلا هذا بل الحقّ الثابت للرّسول في أمر الدين و تبليغه فوق الأولوية بمعنى أنّ الحكم في الدين و أحكامه منحصرٌ بالنبي و لا يجوز لأحدٍ ردّه فكون النبي أولى بالتّصرف في دينهم ممّا لا خلاف فيه و على هذا فإن كان المراد بالأولوية في الآية الشّريفة هو هذا فلا كلام لأحدٍ فيه.

و أمّا بناءً على التّعميم و هو ثبوتها في أمر الدين و الدّنيا معاً كما هو الظّاهر من عباراتهم و كلماتهم فالأمر مشكل لأنّه يوجب سلب الإختيار الثّابت لهم عقلاً و شرعاً و هو كما ترى لا يساعد القواعد الشّريعية الثّابتة في الكتاب و السّنة بأصل الشّرع، مثل قوله: النَّاسُ مُسْلَطُونَ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ، و قوله: لَا يَحِلُّ مَالٌ إِمْرِيٍّ إِلَّا بِطِيبِ نَفْسِهِ، و قوله: لَا يَجُوزُ التَّصَرُّفُ فِي مَالِ الْغَيْرِ بِدُونِ إِذْنِ صَاحِبِهِ، و قوله: الطَّلَاقُ بِيَدٍ مِنْ أَخَذَ بِالسَّاقِ، و قوله: الْبَيْعَانِ بِالْخِيَارِ مَالِمْ يَفْتَرِنَا فَإِذَا إِفْتَرَقَا وَجِبَ الْبَيْعُ أَوْ لَزِمَ الْبَيْعُ و أمثال ذلك من القواعد الكلّية و على هذا فإذا فرضنا أنّ الأولوية مطلقة فيجوز للنبي أن يبيع دار زيد من باب الأولوية و إن كان زيد مخالفاً و هكذا يجوز للنبي أنواع التّصرف في أموال النَّاسِ بغير إجازة صاحبه حتّى مع عدم إطلاعه و هكذا أن يطلق إمّراته بدون رضاه و هكذا و هكذا نعم يجوز ذلك كلّه مع تجويز الشّرع و هذا ممّا لا كلام فيه و حاصل الإشكال أنّ أعمال الأولوية في الأمور الدنيوية أن كان على أساس الشّرع فهو داخل في الأولوية في أمر الدين و هو ممّا إلّتزمنا به و أن كان الأعمال مع قطع النّظر عن الشّرع بل لأنّه أولى بهم من أنفسهم، فهو داخل في الأولوية في أمور الدّنيوية و هو محتاج إلى الإثبات.

و السّر في ذلك أنّ الأولويّة نشأت من الولاية فمن لا ولاية له على غيره لا أولويّة له فالولاية هي الأصل في الباب و الأولويّة فرعٌ عليها و الفرع يدور مدار الأصل وجوداً و عدماً و هذا ممّا لا خلاف فيه عقلاً و نقلاً و عرفاً و سعةً و ضيقاً فإذا كانت الولاية مطلقة فالأولويّة كذلك و بالعكس بالعكس و من المعلوم أنّ الولاية المطلقة لم تثبت إلّا لله تعالى لأنّه خالق الكلّ و العبد و ما في يده كان لمولاه فله التصرف في خلقه كيف يشاء و في جميع شئونهم حتّى في أنفسهم و إثبات الولاية كذلك لغير الخالق كائناً من كان مشكل بل محال لأنّها من شئون الخالقيّة و الإيجاد و نعبر عنها بالولاية الذاتيّة و أمّا الولاية الثابتة لغيره تعالى من الأنبياء و الأوصياء و الأباء فهي العرضيّة و أن شئت قلت تبعيّة فلا يعقل أن تكون مطلقة لأنّها ليست ذاتيّة بل هي من إعطاء الغير و هو الله تعالى و ما كان كذلك كيف يكون ذاتيّاً فهي تابعة لمن أعطاه و حيث أنّ الموضوع أعني به مسألة الولاية من أهمّ المسائل فلا بدّ لنا توضيحه بحسب إقتضاء المقام فنقول:

الولاية على قسمين، ذاتيّة و عرضيّة و إن شئت قلت تبعيّة، و ذلك لأنّ الولاية على الغير إمّا تكون ناشئة من مقام الذات أي ذات الولي و إمّا من إعطاء الغير إيّاه و الأوّل هو ولاية الله على خلقه لأنّها نشأت من مقام الخالقيّة و تُعبر عنها بالذاتيّة.

و القسم الثّاني: هو ولاية الغير و هي تبعيّة عرضيّة لأنّ الله أعطاه لمن شاء و أراد فالولاية له تعالى ذاتيّة و لغيره تبعيّة كائناً من كان فلا ولاية أولاً و بالذات إلّا للخالق الموجد بقولٍ مطلق فهو أولى بأمور الخلق في دينهم و دنياهم هذا كلّ بحسب العقل و يمكن أن يستدلّ عليه بالنقل أيضاً.

قال الله تعالى: **أَلَلَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى**

النُّورِ (١).

في تفسير القرآن



الجلد الثالث عشر

قال الله تعالى: وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ^(١).

قال الله تعالى: وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ^(٢).

قال الله تعالى: مَا لَكَ مِنْ آلِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا وَاقٍ^(٣).

و الآيات كثيرة و دلالتها على المدعى واضحة فَأَنَّ اللَّهَ تعالى أثبت الولاية في هذه الآيات و أمثالها لنفسه فهذه هي الولاية الذاتية.
و أما التبعية.

فمنها قوله تعالى: إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا^(٤) أثبت الله في هذه الآية لنفسه الولاية أولاً فقال على وجه الحصر أنما وليكم الله، و أثبتها لرسوله ثانياً بقوله: وَ رَسُولُهُ، ولوصيه ثالثاً به قوله: وَ الَّذِينَ آمَنُوا.

فتحصّل ممّا ذكرناه أَنَّ الولاية الكلية المطلقة مختصة بالله تعالى و هي التي تجري في أمر الدين والدنيا.

و أما التي تثبت للرسول و الوصي فهي مقيدة لا مطلقة فكيف تعمّ أمر الدين و الدنيا.

إن قلت أن كانت الولاية في غير الله مقيدة فما معنى تقييدها.

قلت مقيدة بأمر الدين فقط و أما أمر الدنيا فإجراء الولاية فيه منوطٌ بأجازة الدين فإن أجاز الدين فهو و أن لم يجز فلا عملاً بالأصل المستفاد من قوله: النَّاسُ مُسْلَطُونَ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ خرج منه ما خرج و بقي الباقي تحت الأصل هذا ما فهمناه من الآية والله أعلم بما قال.

أَن قُلْتُ فما معنى قوله في الآية: مِنْ أَنْفُسِهِمْ.

قلت معناه أَنَّ حفظ نفس النبي أولى من حفظ نفسه فيما إذا دار الأمر بينهما و ذلك لأنّ المكلف لا يجب بل لا يجوز له أن يفدى نفسه لغيره فَأَنَّ حفظ

النفس واجب عليه إلا أن يكون الغير نبياً أو وصياً فيجب عليه أن يفدى نفسه لنفسه لأن نفس النبي والوصي أشرف من نفسه ومن المعلوم أن الأخس دائماً يكون فداءً للأشرف ولا عكس ألا ترى أن الجماد فداء للنبات والنبات للحيوان والحيوان للإنسان والإنسان للإنسان الكامل فالحكم بكون النبي أولى من أنفسهم مطابق لقاعدة إمكان الأشرف عقلاً فكذلك شرعاً وهذا الحكم لا ربط له بما ذكره في معنى الآية من الأولوية في أمر الدين والدنيا وليست الآية بصدد بيان هذا الموضوع بل الآية بصدد بيان الأولوية في حفظ النفوس فتعميم الأولوية يحتاج إلى الدليل في غير ما ذكرناه وأنما خص الحكم بالمؤمنين لأن من لم يؤمن بالله ورسوله لا يترقب هذا منه لأنه غير مكلف به بل لعدم قبوله الأصل وهو النبوة.

أما قوله تعالى: **وَ أَرْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ** فالمعنى أنهم كالأُمّهات في الحرمة و تحريم العقد عليهنّ بعد موت الرّسول لا مُطلقاً، شَرّف الله تعالى أزواج نبيّه ﷺ بأن جعلهنّ أُمّهات المؤمنين في وجوب التعظيم و المبرّة والإجلال و حرمة النّكاح على الرّجال و حجبهنّ عنهم بخلاف الأُمّهات و كيف كان فهذه الأمور لا توجب ميراثاً كالأُمومة في التّبني و لذلك جاز تزويج بناتهنّ، و لا يجعلنّ أخوات للنّاس و الحاصل أن جميع آثار الأُمومة لا يترتب على الحكم بكونهنّ أُمّهات والوجه في ذلك أنهنّ لسن من الأُمّهات حقيقة بل إطلاق الأمّ على كلّ واحدةٍ منهنّ على سبيل المجاز و أن شئت قلت أنهنّ بمنزلة الأُمّهات فيما ذكرناه لا مُطلقاً و أما البحث في أن هذا الحكم يشمل النّساء أيضاً أو هو مختصّ بالرّجال فقط بمعنى أنهنّ أُمّهات الرّجال و النّساء جميعاً أم أُمّهات الرّجال خاصّة فلا فائدة فيه و ذلك لأنّ قوله: **أُمَّهَاتُهُمْ**، يدلّ على العموم لأنّ الخطاب للمؤمنين و المؤمن يشمل الرّجل و المرأة لثبوت التّكليف في حقّهما و لا نحتاج في إثبات الحكم إلى حديث أبي هريرة و

أَمْثَالَهُ لَوْضُوحَهُ وَقَوْلُهُ: **وَ أُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ** وَ **الْمُهَاجِرِينَ** قِيلَ الْمُرَادُ بِأَوْلَى الْأَرْحَامِ هُوَ أُولُوا الْأَنْسَابِ لَمَّا ذَكَرَ اللَّهُ أَنَّ أَزْوَاجَ النَّبِيِّ أَمَهَاتِهِمْ فِي الْحُكْمِ مِنْ جِهَةِ عَظَمِ الْحَرَمَةِ إِلَّا مَا بَيَّنَّ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ مِمَّا لَا يَجُوزُ لِأَزْوَاجِ النَّبِيِّ أَنْ يَدْعِينَ أَمَهَاتَ الْمُؤْمِنِينَ.

و قَالَ قَتَادَةُ كَانَ النَّاسُ يَتَوَارَثُونَ بِالْهَجْرَةِ فَلَا يَرِثُ الْأَعْرَابِيُّ الْمُسْلِمَ الْمُهَاجِرَ حَتَّى نَزَلَتِ الْآيَةُ وَ قِيلَ أَنَّهُمْ كَانُوا يَتَوَارَثُونَ بِالْمُوَافَاةِ الْأُولَى ثُمَّ نَسَخَ ذَلِكَ فَبَيَّنَّ اللَّهُ أَنَّ أَوْلَى الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ أَيَّ مَنْ كَانَ أَقْرَبَ فَهُوَ أَحَقُّ بِالْمِيرَاثِ مِنَ الْأُبْعَدِ، وَ قِيلَ أَنَّهُ أَرَادَ بِالْمُؤْمِنِينَ الْأَنْصَارَ وَ بِالْمُهَاجِرِينَ قَرِشًا وَ فِيهِ قَوْلَانِ:

أَحَدُهُمَا: أَنَّهُ نَاسَخَ لِلتَّوَارِثِ بِالْهَجْرَةِ وَ ذَلِكَ لَمَّا نَزَلَ فِي سُورَةِ الْأَنْفَالِ حَيْثُ قَالَ: **الَّذِينَ آمَنُوا وَ لَمْ يُهَاجِرُوا مَا لَكُمْ مِنْ شَيْءٍ حَتَّى يُهَاجِرُوا** ^(١) فَتَوَارَثَ الْمُسْلِمُونَ بِالْهَجْرَةِ ثُمَّ نَسَخَ ذَلِكَ بِقَوْلِهِ وَ أُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ.

الثَّانِي: أَنَّ ذَلِكَ نَاسَخَ لِلتَّوَارِثِ بِالْحَلْفِ وَ الْمُوَاخَاةِ فِي الدِّينِ وَ قَدْ رَوَى عَنْ الزُّبَيْرِ أَنَّهُ قَالَ إِنَّا مَعَشَرُ قَرِشٍ لَمَّا قَدَمْنَا الْمَدِينَةَ قَدَمْنَا وَ لَا أَمْوَالَ لَنَا فَوَجَدْنَا الْأَنْصَارَ نَعَمَ الْأَخْيَارَ فَآخَيْنَاهُمْ فَأَوْرَثُونَا وَ أَوْرَثَانَاهُمْ فَأَخَى أَبُو بَكْرٍ خَارِجَةَ بِنَ زَيْدٍ وَ أَخِيَّتْ أَنَا كَعْبُ بْنُ مَالِكٍ فَجَنَّتْ فَوَجَدَتِ السَّلَاحَ قَدْ أَثْقَلَهُ فَوَاللَّهِ لَقَدْ مَاتَ عَنِ الدُّنْيَا مَا وَرَثَهُ غَيْرِي حَتَّى أَنْزَلَ اللَّهُ هَذِهِ الْآيَةَ فَرَجَعْنَا إِلَى مَوَارِثِنَا وَ ثَبَتَ مِنْ عَرْوَةٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ أَخَى بَيْنَ الزُّبَيْرِ وَ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ وَ كَانَ الْأَمْرُ عَلَى هَذَا الْمَنَوَالِ حَتَّى نَزَلَتْ قَوْلُهُ وَ أُولُوا الْأَرْحَامِ الْآيَةُ فَبَيَّنَّ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّ الْقَرَابَةَ أَوْلَى مِنَ الْحَلْفِ فَتَرَكْتَ الْوَرَاثَةَ بِالْحَلْفِ وَ وَرَثُوا بِالْقَرَابَةِ وَ لِذَلِكَ إِسْتَدَلَّتْ فَاطِمَةُ الزَّهْرَاءُ فِي الْخِطْبَةِ الَّتِي خَطَبَتْ بِهَا فِي مَسْجِدِ النَّبِيِّ فِي مَجْمَعِ الْمُهَاجِرِينَ وَ الْأَنْصَارِ إِلَّا أَنَّهُمْ لَمْ يَقْبَلُوا قَوْلَهَا بَلْ أَنْكَرُوهُ وَ ضَيَّعُوا بِذَلِكَ حَقَّهَا

لَأَنَّهُمْ إِنْقَلَبُوا عَلَىٰ أَعْقَابِهِمْ وَ مِنْ يَنْقَلِبْ عَلَىٰ عَقْبِهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا وَ سَيُعَذِّبُ
 الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيُّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ، إِنَّا لِلَّهِ وَ إِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ.
 وقوله: إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا إِلَيَّ أُولِيَاءُكُمْ مَعْرُوفًا كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ
 مَسْطُورًا فالإستثناء منقطع و معناه إلا أن تريدوا إحساناً الى أولياءكم في
 الحياة و الوصية عند الموت فأَنْ ذلك جائز لا بأس به نعم قال بعض الفقهاء لا
 يجوز الوصية للمشرك لقوله تعالى: لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَ عَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ^(١) و قد
 أجاز كثير من الفقهاء الوصية للقرابات الكفار و عندنا أَنْ ذلك جائز للوالدين
 والولد.

قال الشيخ في التبيان و أمّا قوله: كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا فالمراد
 بالكتاب اللّوح المحفوظ أثبتة الله فيه و إطلع عليه ملاحتته لما لهم في ذلك
 من اللطف و قيل هو مسطور في القرآن.
 و قال بعض مفسرين العامة المراد بالكتاب التّوراة، و نقول خير الامور
 أوسطها.

وَ إِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَ مِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَ مُوسَىٰ وَ
 عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَ أَخَذْنَا مِنْهُمُ مِيثَاقًا غَلِيظًا
 أخبر الله تعالى في هذه الآية أنّه أخذ من النّبيين ميثاقهم و الميثاق العهد و
 المعنى أخذ منهم عهدهم على الوفاء بما حملوا و أن يبشّر بعضهم ببعض و
 يصدق بعضهم بعضاً.

إن قلت قوله تعالى من النّبيين يشمل هؤلاء الخمسة لأنهم منهم فما وجه
 تخصيصهم بالذكر.

قلتُ لعل وجه التّخصيص بيان فضلهم و شرفهم على غيرهم من الأنبياء
 لكونهم من أولى العظم و أصحاب الشّرائع و الكتب السماوية، و بهذا البيان

جاء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢١

المجلد الثالث عشر

قَدَّمَ مُحَمَّدٌ ﷺ عَلَى نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى فِي الذِّكْرِ مَعَ أَنَّهُ ﷺ آخِرُ الْأَنْبِيَاءِ فِي الظَّاهِرِ.

وَقِيلَ أَنَّ التَّفْضِيلَ لَيْسَ مِنْ لَوَازِمِهِ التَّقْدِيمِ وَلَعَلَّ سِرَّ تَقْدِيمِهِ عَلَى نُوحٍ وَمِنْ بَعْدِهِ فِي الذِّكْرِ هُوَ أَنَّهُ الْمُخَاطَبُ مِنْ بَيْنِهِمُ وَالْمَنْزِلُ عَلَيْهِ هَذَا الْمَثَلُ فَكَأَنَّ تَقْدِيمَهُ لَذَلِكَ، وَكَيْفَ كَانَ فَلَا مَرَّ سَهْلٍ إِذَا شَكَّ فِي كَوْنِهِ ﷺ أَفْضَلَ الْأَنْبِيَاءِ لِقَوْلِهِ ﷺ: أَنَا سَيِّدُ أَدَمَ وَلَا فَخْرَ، وَقَوْلِهِ ﷺ: أَدَمُ وَمَنْ ثُونُهُ تَحْتَ لَوَائِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَقَدْ ثَبَتَ عَقْلًا أَنَّ الْعِلَّةَ الْغَاثِيَةَ مُقَدِّمَ فِي وَجُودِهَا الذَّهْنِيَّ وَمُؤَخَّرَ فِي وَجُودِهَا الْخَارِجِيَّ وَقَدْ وَرَدَ فِيهِ ﷺ: لَوْلَاكَ لَمَّا خَلَقْتُ الْإِفْلَاكَ، فَهُوَ الْعِلَّةُ الْغَاثِيَةُ لِجَمِيعِ مَا سِوَاهُ وَلِلْحَبْثِ فِيهِ مَقَامٌ آخَرُ.

وَأَعْلَمُ أَنَّ بَعْضَ الْمَفْسِّرِينَ إِسْتَفَادَ مِنَ الْآيَةِ فِي هَذَا الْمَقَامِ أَنَّ السَّبَبَ فِي نَزُولِهَا هُوَ بَيَانُ أَنَّ الْحُكْمَ الْمَذْكُورَ فِي الْآيَةِ السَّابِقَةِ أَعْنِي بِهِ الْوَلَايَةَ بَيْنَ الْمُسْلِمِ وَالْكَافِرِ وَالتَّوَارِثَ بَيْنَهُمَا لَمْ يَكُنْ فِي دِينِ أَحَدٍ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ الَّذِينَ أَخَذَ عَلَيْهِمُ الْمَوَاقِيقَ وَلَيْسَ هُوَ مِنْ مَخْتَصَّاتِ الْإِسْلَامِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

لَيْسَ لَ الصَّادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ وَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا أَلِيمًا

قِيلَ مَعْنَاهُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى فَعَلَ ذَلِكَ لِيَسْأَلَ الصَّادِقِينَ أَعْنِي بِهِمُ الْأَنْبِيَاءَ الْمُرْسَلِينَ، مَا الَّذِي أَجَابَ بِهِ أَمَمَكُمْ قَالَ وَ يَجُوزُ أَنْ يَحْمَلَ عَلَى عَمُومِهِ فِي كُلِّ صَادِقٍ وَ يَكُونُ فِيهِ تَهْدِيدٌ لِلْكَاذِبِ فَأَنَّ الصَّادِقَ إِذَا سُأَلَ عَنْ صِدْقِهِ عَلَى أَيِّ وَجْهِ قَالَ فَيَجَازِي بِحَسَبِهِ فَكَيْفَ يَكُونُ صُورَةُ الْكَاذِبِ ذَكَرَ هَذَا فِي التَّبَيَّنِ عَنْ مُجَاهِدٍ.

وَذَكَرَ بَعْضُ الْمَفْسِّرِينَ فِي تَفْسِيرِ الْآيَةِ وَجُوهًا لَا بِأَسَ بِالْإِشَارَةِ إِلَيْهَا.

أَحَدُهَا: لِيَسْأَلَ الْأَنْبِيَاءَ عَنْ تَبْلِيغِهِمُ الرِّسَالَةَ إِلَى قَوْمِهِمْ قَالَهُ النَّقَّاشُ قَالَ وَ فِي هَذَا تَنْبِيهُ أَيِّ إِذَا كَانَ الْأَنْبِيَاءُ يَسْأَلُونَ فَكَيْفَ مِنْ سِوَاهِمُ.

الثَّانِي: مَا نَقَلَهُ عَنْ مُجَاهِدٍ وَهُوَ الَّذِي نَقَلْنَاهُ عَنِ التَّبَيَّنِ.

الثالث: ليسأل الأنبياء عليهم السلام عن الوفاء بالميثاق الذي أخذه عليهم.

الرابع: ليسأل الأفواه الصادقة عن القلوب المخلصة.

أقول مرجع كل الأقوال إلى أمر واحد وهو أن العبد كائناً من كان مسئول يوم القيامة وهذا مما لا شك فيه.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا، إِذْ جَاءُوكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونَا

أخبر الله تعالى في هاتين الآيتين وما بعدها إلى ما أنعم على المسلمين في غزوة الأحزاب و قد يسمّى بالخندق سميت بالأحزاب لإجتماع طوائف من المشركين على حرب المسلمين وهم قريش و غطفان و اليهود و سميت بالخندق لأجل الخندق الذي حفره المسلمون حول المدينة بأمر الرسول ﷺ و اختلفوا في أي سنة كانت فقال ابن إسحاق كانت في شوال من السنة الخامسة بعد الهجرة و قال ابن وهب و ابن القاسم كانت وقعة الخندق في سنة أربع و هي و بنو قريظة في يوم واحد و بين بني قريظة و بني النضير أربع سنين و كيف كان فقد أمر رسول الله ﷺ بالقتال من المدينة و ذلك لأن قريشاً جاءت من مكة و اليهود و النجديّة من مفرهما، و سببها أن نفرًا من اليهود منهم كنانة بن الربيع بن أبي الحقيق و سلام ابن أبي الحقيق و سلام بن مثكم و حيّ ابن أخطب النضريون و هوذة بن قيس و أبو عمار من بني وائل و هم كلّهم يهود هم الذين حزّبوا الأحزاب و ألبوا و جمعوا خرجوا في نفرٍ من بني النضير و نفرٍ من بني وائل فأتوا مكة فدعوا إلى حرب رسول الله و و اعدوهم من أنفسهم بعون من إنتدب إلى ذلك فأجابهم أهل مكة إلى ذلك ثم خرج اليهود المذكورون إلى غطفان فدعواهم إلى مثل ذلك فأجابوهم

فخرجت قريش يقودهم أبو سفيان بن حرب و خرجت غطفان و قائدهم عيينة بن حصن بن حذيفة بن بدر الفزاري على فرارة و الحارث بن عوف المرّي على بني مرة و مسعود بن رخیلة على أشجع، فلما سمع رسول الله ﷺ بإجتماعهم و خروجهم شاور أصحابه فأشار عليه سلمان الفارسي بحفر الخندق فرضي رأيه و قال المهاجرون يومئذ سلمان منا و قال الأنصار سلمان منا فقال رسول الله ﷺ سلمان منا أهل البيت و كان الخندق أول مشهد شهده سلمان مع رسول الله ﷺ و هو يومئذ حرّ فقال يا رسول الله أنا كنا بفارس إذا حوصرنا خندقنا فعلم المسلمون في الخندق مجتهدين و نكص المنافقون و جعلوا يتسللون لوأذا فنزلت منهم آيات من القرآن ذكرها ابن إسحاق و غيره و كان من فرع من المسلمين من حصّة عاد إلى غيره حتّى أكمل الخندق، قالوا لما أمر رسول الله ﷺ بحفر الخندق عرضت لهم صخرة حالت بينهم و بين الحفر فقام رسول الله ﷺ و أخذ المعول و وضع رداءه ناحية الخندق و قال ﷺ وَ تَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا، فندر ثلث الحجر و سلمان الفارسي قائم ينظر فبرق مع ضربة رسول الله ﷺ برقة ثمّ ضرب الثانية و قال: وَ تَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا، فندر الثلث الآخر فبرقت برقة فأرها سلمان، ثمّ ضرب الثالثة و قال: وَ تَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا، فندر الثلث الباقي و خرج رسول الله ﷺ و أخذ رداءه و جلس قال سلمان يا رسول الله رأيتك حين خرجت، ما تضرب ضربة إلا كانت معها برقة قال له رسول الله ﷺ رأيت ذلك يا سلمان فقال أي والذي بعثك بالحق يا رسول الله قال ﷺ فإني حين ضربت الضربة الأولى رفعت لي مدائن كسرى و ما حولها و مدائن كثيرة رأيتها بعيني قال له من حضره من أصحابه يارسول الله أدع الله أن يفتحها علينا فدعا رسول الله ﷺ .

ثمّ ضربت الضربة الثانية فرفعت لي مدائن قيصر و ما حولها حتّى رأيتها بعيني، قالوا يارسول الله أدع الله أن يفتحها علينا فدعا رسول الله ﷺ ثمّ ضربت الضربة الثالثة فرفعت لي مدائن الحبشة و ما حولها من القرى حتّى رأيتها

بَعِثَنِي قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عِنْدَ ذَلِكَ دَعَا الْحَبْشَةَ مَا وَدَّعُوكُمْ وَأَتْرَكُوا التَّرِكَ مَا تَرَكُوكُمْ فَلَمَّا فَرَّغَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ حَفْرِ الْخَنْدَقِ أَقْبَلَتْ قَرِيشٌ فِي نَحْوِ عَشْرَةِ أَلْفٍ بَمَنْ مَعَهُمْ مِنْ كِنَانَةَ وَأَهْلِ تِهَامَةَ وَأَقْبَلَتْ غَطَفَانُ بَمَنْ مَعَهَا مِنْ أَهْلِ نَجْدٍ حَتَّى نَزَلُوا إِلَى جَانِبِ أَحَدٍ، خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَالْمُسْلِمُونَ حَتَّى نَزَلُوا بِظَهْرِ سَلْعٍ فِي ثَلَاثَةِ أَلْفٍ وَضَرَبُوا عَسْكَرَهُمْ وَالْخَنْدَقَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْمُشْرِكِينَ وَاسْتَعْمَلَ عَلَى الْمَدِينَةِ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ وَخَرَجَ عَدُوُّ اللَّهِ حَيَّ بْنَ أَخْطَبِ النَّضْرِيِّ حَتَّى أَتَى كَعْبَ بْنَ أَسَدِ الْقُرْظِيِّ وَكَانَ صَاحِبَ عَقْدِ بَنِي قُرَيْظَةَ وَرِئِيسَهُمْ وَكَانَ قَدْ وَاعَدَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَعَاقَدَهُ وَعَاهَدَهُ فَلَمَّا سَمِعَ كَعْبُ بْنُ أَسَدٍ حَيَّ بْنَ أَخْطَبٍ أَغْلَقَ دُونَهُ حَصْنَهُ وَأَبَى أَنْ يَفْتَحَ لَهُ فَقَالَ لَهُ حَيُّ بْنُ أَخْطَبٍ إِفْتَحْ لِي يَا أَخِي فَقَالَ لَهُ كَعْبٌ لَا أَفْتَحُ أَنْتَ رَجُلٌ مَشُومٌ تَدْعُونِي إِلَى خِلَافِ مُحَمَّدٍ وَأَنَا عَاقِدَتُهُ وَعَاهِدَتُهُ وَلَمْ أَرْمَنْهُ إِلَّا وَفَاءً وَصِدْقًا فَلَسْتُ بِنَاقِضٍ مَا بَيْنِي وَبَيْنَهُ فَقَالَ حَيُّ إِفْتَحْ لِي حَتَّى أَكَلِمَكَ فَقَالَ لَا أَفْعَلُ فَقَالَ حَيُّ أَنْمَا تَخَافُ أَنْ أَكُلَ مَعَكَ حَشِيشَكَ فَغَضِبَ كَعْبٌ وَفَتَحَ لَهُ فَقَالَ يَا كَعْبُ أَنْمَا جِئْتُكَ بِعِزِّ الدَّهْرِ جِئْتُكَ بِقَرِيشٍ وَسَادَتِهَا وَغَطَفَانٍ وَقَادَتِهَا وَقَدْ تَعَاقَدُوا عَلَيَّ أَنْ يَتَسَاصِلُوا مُحَمَّدًا وَمَنْ مَعَهُ فَقَالَ لَهُ كَعْبُ جِئْتَنِي وَاللَّهِ بِذَلِكَ الدَّهْرِ وَبِالْجُمْلَةِ أَصْرًا حَيُّ بْنُ أَخْطَبٍ عَلَى كَعْبٍ حَتَّى وَافَقَهُ وَعَاقَدَهُ عَلَى خِلَافِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَأَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَقَامَ الْمُشْرِكُونَ بَضْعًا وَعَشْرِينَ لَيْلَةً قَرِيبًا مِنْ شَهْرٍ لَمْ يَكُنْ بَيْنَهُمْ حَرْبٌ إِلَّا الرَّمْيُ بِالنَّبْلِ وَالْحَصَى فَلَمَّا رَأَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ إِشْتَدَّ عَلَى الْمُسْلِمِينَ الْبَلَاءَ بَعَثَ إِلَى عَيْنِيَّةَ بْنِ حِصْنِ الْفَزَارِيِّ وَإِلَى الْحَارِثِ بْنِ عَوْفِ الْمُرِّيِّ وَهُمَا قَائِدَانِ غَطَفَانٍ فَأَعْطَاهُمَا ثَلَاثَ ثَمَارِ الْمَدِينَةِ لِيَنْصَرِفَا بَمَنْ مَعَهُمَا مِنْ غَطَفَانٍ وَيُؤْخَذَ قَرِيشًا وَرَجَعَا بِقَوْمِهِمَا عَنْهُمْ وَكَانَتْ هَذِهِ الْمَقَالَةُ مَرَاوِضَ وَلَمْ تَكُنْ عَقْدًا فَلَمَّا رَأَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْهُمَا أَنَّهُمَا قَدْ أَنَابَا وَرَضِيَا أَتَى سَعْدُ بْنُ مَعَاذٍ وَسَعْدُ بْنُ عَبَادَةَ فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُمَا وَاسْتَشَارَهُمَا فَقَالَا يَارَسُولَ اللَّهِ ﷺ هَذَا أَمْرٌ تَحِبُّهُ فَنَصْنَعُهُ لَكَ أَوْ شَيْءٌ أَمْرُكَ اللَّهُ بِهِ فَنَسْمَعُ لَهُ وَنَطِيعُ، أَوْ

في القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢١

المجلد الثالث عشر

أَمَرَ تَصْنَعُهُ لَنَا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ بَلْ أَمَرَ أَصْنَعُهُ لَكُمْ وَاللَّهِ مَا أَصْنَعُهُ إِلَّا إِنِّي قَدْ رَأَيْتُ الْعَرَبَ قَدْ رَمَتَكُمْ عَنْ قَوْسٍ وَاحِدَةٍ فَقَالَ سَعْدُ بْنُ مَعَاذٍ يَارَسُولَ اللَّهِ لَقَدْ كُنَّا نَحْنُ وَهَؤُلَاءِ الْقَوْمُ عَلَى الشَّرْكِ بِاللَّهِ وَعِبَادَةِ الْأَوْثَانِ لَا نَعْبُدُ اللَّهَ وَلَا نَعْرِفُهُ وَ مَا طَمَعُوا قَطُّ أَنْ يَنَالُوا مِنَّا ثَمَرَةً إِلَّا شَرَاءً أَوْ قَرْيٍ فَحِينَ أَكْرَمَنَا اللَّهُ بِالْإِسْلَامِ وَ هَدَانَا لَهُ وَ أَعَزَّنَا بِكَ نَعُطِيهِمْ أَمْوَالَنَا وَاللَّهِ لَا نَعُطِيهِمْ إِلَّا السَّيْفَ حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَنَا وَ بَيْنَهُمْ فَسَّرَ رَسُولُ اللَّهِ بِذَلِكَ وَ قَالَ أَنْتُمْ وَ ذَاكَ، وَ قَالَ لِعَيْنِيَّةِ وَ الْحَارِثِ أَنْصَرَفَا وَ لَيْسَ لَكُمَا عِنْدَنَا إِلَّا السَّيْفُ وَ تَنَاوَلَ سَعْدُ الصَّحِيفَةَ وَ لَيْسَ فِيهَا شَهَادَةٌ فَمَحَاهَا، فَأَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَ الْمُشْرِكُونَ يَحَاصِرُونَهُمْ وَ لَا قِتَالَ بَيْنَهُمْ إِلَّا أَنَّ فَوَارِسَ مِنْ قَرِيشٍ مِنْهُمْ عَمْرُو بْنُ عَبْدِوَدٍ الْعَامِرِيُّ وَ عَكْرَمَةُ بْنُ أَبِي جَهْلٍ وَ هُبَيْرَةُ بْنُ أَبِي وَهَبٍ وَ ضَرَارُ بْنُ الْخَطَّابِ الْفَهْرِيُّ وَ كَانُوا فَرَسَانِ قَرِيشٍ وَ شَجَعَانَهُمْ أَقْبَلُوا حَتَّى وَقَفُوا فَلَمَّا رَأَوْهُ قَالُوا إِنَّ هَذِهِ لِمَكِيدَةٍ مَا كَانَتِ الْعَرَبُ تَكِيدُهَا ثُمَّ إِخْتَارُوا مَكَانًا ضَيْقًا مِنَ الْخَنْدَقِ فَضَرَبُوا خَيْلَهُمْ فَاِقْتَحَمَتْ بِهِمْ وَ جَاوَزُوا الْخَنْدَقَ وَ صَارُوا بَيْنَ الْخَنْدَقِ وَ بَيْنَ سُلْعٍ وَ خَرَجَ عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ فِي نَفَرٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ حَتَّى أَخَذُوا عَلَيْهِمُ الثَّغْرَةَ الَّتِي إِقْتَحَمُوا مِنْهَا وَ أَقْبَلَتِ الْفَرَسَانِ نَحْوَهُمْ وَ كَانَ عَمْرُو بْنُ عَبْدِوَدٍ قَدْ أَثْبَتَتْهُ الْجِرَاحُ يَوْمَ بَدْرٍ فَلَمْ يَشْهَدْ أَحَدٌ وَ أَرَادَ يَوْمَ الْخَنْدَقِ أَنْ يَرَى مَكَانَهُ فَلَمَّا وَقَفَ هُوَ وَ خَيْلُهُ نَادَى مِنْ يَبَارِزٍ فَبَرَزَ لَهُ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ فَقَالَ لَهُ عَمْرُو أَرْجِعْ يَا بَنَ الْأَخِ فَمَا أَحَبُّ أَنْ أَقْتَلَكَ فَقَالَ لَهُ عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَدْ كُنْتُ يَا عَمْرُو عَاهَدْتُ اللَّهَ أَنْ لَا يَدْعُوكَ رَجُلٌ مِنْ قَرِيشٍ إِلَى أَحَدٍ خَصَلْتَنِي إِلَّا إِخْتَرْتُ إِحْدَاهُمَا قَالَ أَجَلُ فَمَا ذَاكَ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَدْعُوكَ إِلَى اللَّهِ وَ رَسُولِهِ وَ الْإِسْلَامِ قَالَ لَا حَاجَةَ لِي إِلَى ذَلِكَ قَالَ فَإِنِّي أَدْعُوكَ إِلَى النَّزَالِ فَقَالَ إِرْجِعْ فَقَدْ كَانَ بَيْنِي وَ بَيْنَ أَبِيكَ مَوَدَّةٌ وَ خَلَّةٌ وَ مَا أَحَبُّ أَنْ أَقْتَلَكَ فَقَالَ عَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَ اللَّهُ إِنِّي أَحَبُّ أَنْ أَقْتَلَكَ مَا دُمْتُ أَبِيًّا لِلْحَقِّ فَحُمِي عَمْرُو عِنْدَ ذَلِكَ فَقَالَ أَتَقْتُلْنِي وَ نَزَلَ عَنْ فَرَسِهِ فَعَقَرَهُ وَ ضَرَبَ وَجْهَهُ نَفْرًا وَ أَقْبَلَ عَلَى عَلِيٍّ مُصَلِّتًا بِسَيْفِهِ وَ بَدَرَهُ بِالسَّيْفِ فَنَشِبَ سَيْفُهُ فِي تَرَسِ عَلِيٍّ فَضَرَبَهُ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ ضَرْبَةً

فقتله فلما رأى عكرمة ابن أبي جهل و هبيرة بن أبي وهب و ضرار بن الخطاب عمرواً صريعاً و لؤا بخيلهم منهزمين حتى إقتحموا الخندق و لا يلوون إلى شيء و إنصرف أمير المؤمنين إلى مقامه الأول و قد كادت نفوس الذين خرجوا معه إلى الخندق تطير جزعاً و هو عليه السلام يقول:

نصر الحجارة من سفاهة رأيه ونصرت دين محمد بضراب
نازلته فتركته متجدلاً كالجدع بين دكاك و روابي
وعففت عن أثوابه ولو أنني كنت المقطر بزني أثوابي
لا تحسبن الله خاذل دينه ونبيّه يامعشر الأحزاب

و قد روي الواقدي بأسناده عن الزهري قال جاء عمرو بن عبدود و عكرمة ابن أبي جهل و هبيرة بن أبي وهب و نوفل بن عبد الله و ضرار بن الخطاب يوم الأحزاب إلى الخندق فجعلوا يطوفون به يطلبون مضيقاً منه فيعبرون حتى انتهوا إلى مكان أكرهوا خيولهم فيه فعبرت فجعلوا يجيلون خيولهم فيما بين الخندق و سلم المسلمون وقوف لا يقدم منهم أحد و جعل عمرو بن عبدود يدعوا إلى البراز و يعرض المسلمين، ولد بحثت من النداء بجمعهم هل من مبارز، و في كل ذلك يقوم علي بن أبي طالب عليه السلام ليبارزه فيأمره رسول الله بالجلوس إنتظاراً منه ليتحرك غيره و المسلمون كأ أن على رؤوسهم الطير لمكان عمرو بن عبدود و الخوف منه و ممن معه فلما طال نداء عمرو بالبراز و تتابع قيام أمير المؤمنين قال له رسول الله ﷺ أذن متي يا علي فدنا منه فنزع عمايته من رأسه و عظمه بها و أعطاه سيفه و قال ﷺ إمض لشأنك ثم قال ﷺ اللهم أعنه فسعا نحو عمرو و معه جابر بن عبد الله الأنصاري لينظره ما يكون منه و من عمرو فلما إنتهى علي عليه السلام إليه قال له يا عمرو أنك كنت في الجاهلية تقول لا يدعوني أحد إلى ثلاث و اللات و العزى إلا قبلتها أو واحدة منها قال عمرو أجل قال عليه السلام فأني أدعوك إلى شهادة أن لا إله إلا الله و أن محمداً رسول الله و أن تسلم لرب العالمين قال عمرو يابن أخي آخر هذه

في القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢١

المجلد الثالث عشر

عَنِي فَقَالَ لَهُ عَلِيٌّ أَمَا أَنَّهُ خَيْرٌ لَّكَ لَوْ أَخَذْتَ بِهَا ثُمَّ قَالَ عَلِيٌّ فَهَاهُنَا أُخْرَى قَالَ وَ مَا هِيَ قَالَ عَلِيٌّ تَرْجِعُ مِنْ حَيْثُ جِئْتَ قَالَ لَا تَحْدِثُ نِسَاءَ قَرِيشَ هَذَا أَبَدًا قَالَ عَلِيٌّ فَهَاهُنَا أُخْرَى قَالَ وَ مَا هِيَ قَالَ نَزَلَ فَتَقَاتَلْنِي فَضَحَكَ عَمْرُو وَ قَالَ هَذِهِ الْخَصْلَةُ مَا كُنْتُ أَظُنُّ أَنَّ أَحَدًا مِنَ الْعَرَبِ يَرُونَنِي عَلَيْهَا أَنِّي لَا كَرِهَ أَنْ أَقْتَلَ الرَّجُلَ الْكَرِيمَ مِثْلَكَ وَ قَدْ كَانَ أَبُوكَ لِي نَدِيمًا قَالَ عَلِيٌّ لَكُنِّي أَحَبَّ أَنْ أَقْتَلَكَ فَأَنْزَلَ إِنْ شِئْتَ فَأَسَفَ عَمْرُو وَ نَزَلَ وَ ضَرَبَ وَجْهَ فَرْسِهِ حَتَّى رَجَعَ فَقَالَ جَابِرُ رَحِمَهُ اللَّهُ فَتَأَثَّرَتْ بَيْنَهُمَا قِتْرَةٌ فَمَا رَأَيْتُهُمَا فَسَمِعْتَ التَّكْبِيرَ تَحْتَهَا فَعَلِمْتَ أَنَّ عَلِيًّا قَدْ قَتَلَهُ فَإِنْ كَشَفَ أَصْحَابُهُ حَتَّى ظَفَرَتْ خِيُولُهُمُ الْخَنْدَقَ وَ تَبَادَرُ أَصْحَابُ النَّبِيِّ حِينَ سَمِعُوا التَّكْبِيرَ يَنْظُرُونَ مَا صَنَعَ الْقَوْمُ فَوَجَدُوا نَوْفَلَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ فِي جَوْفِ الْخَنْدَقِ لَمْ يَنْهَضْ بِهِ فَرْسَهُ فَجَعَلُوا يَرْمُونَهُ بِالْحِجَارَةِ فَقَالَ لَهُمْ قَتَلَهُ أَجْمَلُ مِنْ هَذِهِ يَنْزِلُ إِلَيَّ بَعْضُكُمْ أَقَاتَلَهُ فَنَزَلَ إِلَيْهِ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ فَضْرَبَهُ حَتَّى قَتَلَهُ وَ لَحِقَ عُبَيْرَةٌ فَأَعْجَزَهُ وَ ضَرَبَ قَرْيُوسَ سَرَجَهُ وَ سَقَطَتْ دَرْعُكَ كَانَتْ لَهُ وَفَرَّ عَرْمَةٌ وَ هَرَبَ ضَرَارُ بْنُ الْخَطَّابِ فَقَالَ جَابِرُ فَمَا شَبَّهْتَ قَتْلَ عَلِيٍّ عَمْرُو إِلَّا بِمَا قَصَّ اللَّهُ مِنْ قِصَّةِ قَتْلِ دَاوُدَ جَالُوتَ حَيْثُ يَقُولُ: فَهَرَمُوهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ وَ قَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ^(١) وَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ضَرْبَةُ عَلِيٍّ يَوْمَ الْخَنْدَقِ أَفْضَلُ مِنْ عِبَادَةِ الثَّقَلَيْنِ.

وَ قَدْ رَوَى قَيْسُ بْنُ الرَّبِيعِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَانَ الْعَبْدِيُّ عَنْ رِبِيعَةَ السَّعْدِيِّ قَالَ أَتَيْتُ حَذِيفَةَ بْنَ الْيَمَانِ فَقُلْتُ لَهُ يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ إِنَّا لَنَتَحَدَّثُ عَنْ عَلِيٍّ وَ مَنَاقِبِهِ فَيَقُولُ لَنَا أَهْلُ الْبَصْرَةِ أَتُكْمُ تَغْرِطُونَ فِي عَلِيٍّ فَهَلْ أَنْتَ مُحَدِّثِي بِحَدِيثٍ فِيهِ فَقَالَ حَذِيفَةُ يَا رِبِيعَةُ وَ مَا تَسْأَلُنِي عَنْ عَلِيٍّ ﷺ فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ وَضَعَ جَمِيعُ أَعْمَالِ أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ فِي كِفَّةٍ الْمِيزَانِ مِنْذُ بَعَثَ اللَّهُ مُحَمَّدًا ﷺ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَ وَضَعَ عَمَلُ عَلِيٍّ فِي الْكِفَّةِ الْآخَرِ لِرَجْحِ عَمَلِ عَلِيٍّ عَلَى جَمِيعِ أَعْمَالِهِمْ فَقَالَ رِبِيعَةُ هَذَا الَّذِي لَا يَقَامُ لَهُ وَ لَا يَقَعْدُ وَ لَا

يحمل فقال حذيفة يالكع وكيف لا يحمل و أين كان أبوبكر و عمرو و حذيفة و جميع أصحاب محمد يوم عمرو بن عبدود و قد دعا إلى المبارزة فأحجم الناس كلهم ما خلا علياً فإنه برز إليه و قلته الله على يده والذي نفس حذيفة بيده لعمله ذلك أعظم أجراً من عمل أصحاب محمد إلى يوم القيامة.

و قد روى هشام بن محمد عن معروف بن جربوز قال قال علي بن أبي طالب يوم الخندق:

أعليّ تقتحم الفوارس هكذا عني وعنهما خبروا أصحابي
اليوم يمنعي الفرار حفيظتي ومصمم في الرأس ليس ببابي
أردت عمرواً إذ طغى بمهتدٍ صافي الحديد مجرب قرضابي

و روى يونس ابن بكير عن محمد بن إسحاق قال لما قتل علي بن أبي طالب عمرواً أقبل نحو رسول الله و وجهه يتهلل فقال له عمر بن الخطاب هلاً سلبته يا عليّ درعه فإنه ليس في العرب درعٌ مثلها فقال عليّ عليه السلام أني إستحييت أن أكشف عورته (سوءته). و روي أنه لما إجتز رأسه فحملة و ألقاه بين يدي النبي صلّى الله عليه وآله وسلم فقام أبوبكر و عمر فقبلا رأس عليّ عليه السلام و لنعم ما قال أبو بكر بن عياش حيث قال لقد ضرب عليّ ضربة ما كان في الإسلام أعزّ منها يعني ضربة عمرو بن عبدود و لقد ضرب عليّ ضربة ما ضرب في الإسلام أشأم منها يعني ضربة ابن ملجم لعنة الله عليه.

و لقد روى يوسف بن كليب بأسناده عن عبد الله بن مسعود أنه كان يقرأ و كفى الله المؤمنين القتال بعلي و كان الله قوياً عزيزاً و في قتل عمرو بن عبدود يقول حسان ابن ثابت الأنصاري:

أمسى الفتى عمرو بن عبد يبتغي
ولقد وجدت سيوفنا مشهورة
ولقد رأيت غداة بدر عصبه
أصبحت لا تدعى ليوم عظيمة
بجنوب يشرب غارة لم تنظر
ولقد وجدت جياندا لم تقصر
ضربوك ضرباً غير ضرب المخسر
يا عمرو أو لجسيم أمر منكّر

في القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢١

المجلد الثالث عشر

فلَمَّا قَالَ حَسَنَ هَذِهِ الْأَشْعَارِ فِي مَدْحِ الْأَنْصَارِ وَلَمْ يَذْكُرْ مِنْ عَلِيٍّ شَيْئاً وَأَنَّهُ قَتَلَ عَمْرُوً وَهُوَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ قَالَ فَتَى مِنَ الْأَحْزَابِ فِي جَوَابِهِ:

كذبتُم وبيت الله لا تقتلوننا
ولكن بسيف الهاشميين فأفخروا
بسيف ابن عبد الله أحمد في الوغا
بكفَّ عليّ نلتُم ذاك فأقصروا
ولكنه الكفوء الهزبر الغضيفر
ولم تقتلوا عمرو بن عبدٍ ببأسكم
عليّ الذي في الفخر طال ثنائه
ولا تكثرُوا الدَّعْوَى عَلَيْنَا فَتَحَقَّرُوا
ببدرٍ خرجتم للبراز فرَّدكم
شيوخ قريش جهرةً و تأخروا
فلَمَّا أتاهم حمزةٌ وعبيدةٌ
وجاء عليّ بالمهند يخطروا
فقالوا نعم أكفاء صدق فأقبلوا
إليهم سراعاً إذ بغوا وتَجَبَّرُوا
فجال عليّ جولةً هاشميةً
ودمَّهرهم لَمَّا عتوا وتكَبَّرُوا
فليس لكم فخرٌ علينا بغيرنا
وليس لكم فخرٌ يعدُّ ويذكر
وقد روى عبد العزيز بأسناده عن أبي الحسن المدائني أَنَّهُ قَالَ لَمَّا قَتَلَ
عَلِيٌّ بَنَ أَبِي طَالِبٍ عَمْرُو بْنَ عَبْدِ وَدَّ نَعَى إِلَى أُخْتِهِ فَقَالَتْ مَنْ ذَا الَّذِي اجْتَرَأَ
عَلَيْهِ فَقَالُوا عَلِيٌّ بَنَ أَبِي طَالِبٍ فَقَالَتْ مَوْتَهُ عَلِيٌّ يَدُ كُفْرِ كَرِيمٍ أَنَّ عَمْرُوً قَتَلَ
الْأَبْطَالِ وَبَادِرِ الْأَقْرَانِ وَكَانَتْ مَنِيَّتُهُ عَلِيٌّ يَدُ كُفْرِ كَرِيمٍ مِنْ قَوْمِهِ مَا سَمِعْتُ
بِأَفْخَرٍ مِنْ هَذَا يَابَنِي عَامِرْتُمْ أَنْشَأْتُ تَقُولُ:

لو كان قاتل عمرو غير قاتله
لكنك أبكي عليه آخر الأبد
لكن قاتل عمرو لا يُعَابُ بِهِ
من كان يدعى قديماً بيضة البلد

و لَمَّا قَتَلَ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَمْرُوً وَ مِنْ مَعَهُ إِنْهَزَمَ الْأَحْزَابُ وَ وُلُّوا عَنْ
الْمُسْلِمِينَ فَعَمِدَ رَسُولُ اللَّهِ قَصْدَ بَنِي قَرِيظَةَ وَ أَنْفَذَ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَيْهِمْ فِي
ثَلَاثِينَ مِنَ الْخَزَرَجِ وَ كَانَ الْفَتْحُ أَيْضاً بِيَدِ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَأَقَامَ النَّبِيُّ ﷺ مُحَاصِراً
لِبَنِي قَرِيظَةَ خَمْساً وَ عَشْرِينَ لَيْلَةً حَتَّى سَلَّوْهُ النَّزُولَ عَلَى حُكْمِ سَعِيدِ بْنِ مَعَاذٍ
فَحَكَمَ فِيهِمْ سَعْدٌ بِقَتْلِ الرِّجَالِ وَ سَبْيِ الذَّرَارِيِّ وَ النِّسَاءِ وَ قِسْمَةِ الْأَمْوَالِ فَقَالَ
النَّبِيُّ يَا سَعْدُ لَقَدْ حَكَمْتَ فِيهِمْ بِحُكْمِ اللَّهِ فَأَمَرَ النَّبِيُّ بِإِنْزَالِ الرِّجَالِ مِنْهُمْ وَ

كانوا تسعمائة رجل فجئ بهم الى المدينة و قسّم الأموال و أَسْتَرَقَ الدَّرَارِي و
النَّسْوَةَ و لَمَّا جئِ بِالْأَسَارِي الى المدينة في دارٍ من دور بني النّجار و خرج
رسول الله ﷺ الى موضع السُّوق اليوم فخندق فيه خنادق و حضر
أمير المؤمنين و خرج و معه المسلمون و أمرهم أن يخرجوا و تقدّم الى
أمير المؤمنين أن يضرب أعناقهم في الخندق فأخرجوا إرسالاً و فيهم حيّ ابن
أخطب و كعب بن أسد و هما إذ ذاك رئيس القوم فقالوا لكعب بن أسد و هم
يذهب بهم الى رسول الله ﷺ يا كعب ما ترى يصنع بنا فقال في كلّ موطنٍ لا
تعقلون ألا ترون الدّاعي لا ينزع و من ذهب منكم لا يرجع هو والله القتل و
جئ بهما ابن أخطب مجموعة يدها الى عنقه فلمّا نظر الى رسول الله ﷺ قال أما
والله مالت نفسي الى عداوتك و لكن من يخذل الله يخذل ثمّ أقبل الى النّاس
و قال أيّها النّاس أنّه لا بدّ من أمر الله كتاب و قدر و ملحمة ثمّ قتل الى آخر ما
ذكره المؤرّخون و إنّما نقلناه ما نقلناه من قصّة الأحزاب بطوله و تفصيله لأنّ
تفسير الآيات موقوفٌ على العلم بأصل القضية فلنرجع الى تفسير ألفاظ الآية.

و نقول قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ
جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَ جُنُودًا وَ هم قريش و غطفان و
اليهود على ما مرّ تفصيله فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَ جُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا قال
مجاهد هي الصّباء أرسلت على الأحزاب يوم الخندق حتّى ألقت قدورهم و
نزعت فساطيطهم و الجنود الملائكة و لم تقاتل يومئذٍ و لم يروها بأعينهم لأنّ
الملك لا يرى بالبصر وَ كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا لا يخفى عليه شيءٌ إِذْ
جَاءَكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَ مِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ فالذين جاؤوا من فوقهم عينية بن
حصين بن بدر في أهل نجد، و من جاء من أسفل فهم أبو سفيان في قريش وَ
إِذْ زَاغَتْ الْأَبْصَارُ من رؤية الجنود وَ بَلَغَتْ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ من الخوف
من كثرة العدو وَ تَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونَا فظنّ المؤمن أنّه سينصر و ظنّ المنافق
أنّه سيغلب و يستأصل.

بناء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢١

المجلد الثالث عشر

روي أَنَّ المنافقين من المسلمين أظهروا كثيراً مما كانوا يَسْرُونَ به فمنهم من قال أَنَّ بيوتنا عورة فلننصرف إليها فَإِنَّا نخاف عليها، ومنهم من قال يعدنا مُحَمَّد أن يفتح كنوز كسرى و قيصر، و أحدنا اليوم لا يأمن على نفسه يذهب الى الغائط وهكذا ومن المعلوم أَنَّ المنافق آفة الدِّين والدُّنْيَا و أكثر المسلمين في صدر الإسلام كانوا منهم.

قال الله تعالى: **وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ** ألا ترى أَنَّ أبا بكر وعمر قَبَلَا رَأْسَ عَلِيٍّ بعد قتله عمرو بن عبدود في حضور النَّبِيِّ ﷺ و فعلا به ما فعلا بعد موته وقس على هذا غيرهما مِمَّنْ أعانهما في الظُّلْم على أهل بيت الرِّسُول فأعتبروا يا أولي الألباب.

هَٰذَاكَ أَتَّبِلِي الْمُؤْمِنُونَ وَ زَلْزَلُوا زَلْزَالًا شَدِيدًا

لَمَّا وصف الله تعالى شِدَّةَ الأمر يوم الأحزاب و خوف المسلمين من الأعداء و أن القلوب منهم بلغت الحناجر، جمع حنجرة وهي الحلق من الرُّعْب والخوف لكثرة الأعداء و قَلَّةَ المسلمين.

قال هنالك، أي يوم الخندق أتبلي المؤمنون أي أختبروا ليظهر بذلك حسن نِّيَّاتهم و صبرهم على ما أمرهم الله من جهاد أعدائه، و (هنا) للقريب من المكان (و هنالك) للبعيد (هناك) للمتوسط و الابتلاء إظهار ما في الباطن من خيرٍ أو شرٍّ و مثله الإختبار و الزَّلْزَال الإضطراب العظيم أشار الله تعالى بذلك الى شِدَّةَ خوف المسلمين يوم الخندق بحيث وقعوا من شِدَّةِ الخوف الى الإضطراب والدَّهْشَةِ ففي الآية إشارة الى ما مَنَّ الله تعالى عليهم من النَّصْر و الفتح.

وَ إِذْ يَقُولُ الْمُنافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَ رُسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا

أَي كَانُوا يَقُولُونَ أَنَّ مَا وَعَدَنَا اللَّهُ مِنَ النَّصْرِ وَالظَّفَرِ عَلَى الْأَعْدَاءِ، مَا وَعَدَنَا الرَّسُولُ مِنْ كُنُوزٍ كَسْرَى وَ قِصْرٍ، لَيْسَ إِلَّا غُرُورًا، غَرَّنا بِهِ فَالْغُرُورُ إِبْهَامُ الْمَحْبُوبِ بِالْمَكْرِ وَالْغُرُورُ الشَّيْطَانُ قِيلَ الَّذِي قَالَ هَذَا الْقَوْلُ هُوَ مُعْتَبَرُ بْنُ قَيْسَةَ.

وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِنْهُمُ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ إِنْ يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا

أخبر الله تعالى في هذه الآية عن طائفة أخرى من المنافقين الذين غلب عليهم الخوف أو أرادوا الفرار من المعركة، حيث قالوا يا أهل يثرب، و هو المدينة لا مقام لكم أي ليس لكم مكان تقومون فيه للقتال، هذا إذا قرئ اللفظ أي (مقام) بفتح الميم و أما على قراءة الضم أراد لا إقامة لكم ذكره الأحفش، قيل القائل هو أوس بن قبطي و من وافقه على رأيه و قوله: فَارْجِعُوا أمرهم بالرجوع الى منازلهم و على هذا الخطاب للأنصار، (ويستأذن فريق منهم) هم طائفة أخرى من المنافقين كانوا يستأذنون النبي للرجوع الى المدينة و قالوا بيوتنا عورة، أي هي مكشوفة نخش عليها السرقة فكذبهم الله في قوله: وَ مَا هِيَ بِعَوْرَةٍ أي ليست بيوتهم عورة بل يريدون بهذا القول الفرار من القتال و الجهاد و من المعلوم أنه من علائم النفاق ثم أشار الله تعالى الى دقيقة أخرى و هي قوله:

جزاء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢١

المجلد الثالث عشر

وَلَوْ دَخَلْتَ عَلَيْهِمْ مِنْ أَقْطَارِهَا ثُمَّ سَأَلُوا أَلْفِئَةً لَا تَوْهَا وَ مَا تَلَبَّثُوا بِهَا إِلَّا يَسِيرًا

الأقطار جمع قطر و هو الناحية و الضمير في أقطارها، راجع على المدينة و قيل على البيوت و المآل واحد، و قوله: لَا تَوْهَا بالقصر و المد، قرأ النافع و ابن كثير بالقصر و قرأ الباقر بالمد و عليه المصاحف و هو المشهور بين القراء.

و الفتنة يعني الكفر و الضلال فعلى القول بالقصر معنى الآية لو دخلت هذه العساكر التي يفرون خوفاً منها مدنياتهم و بيوتهم من نواحيها و جوانبها كلها، و إنثالت على أهاليهم و أولادهم ناهيين سائين ثم سألوا عند ذلك الفرع و تلك الرّجفة، الفتنة، أي الرّدة و الرّجفة إلى الكفر و الضلال و مقابلة المسلمين لا توها، أي لفعلوها.

و أما على قراءة المدّ فمعنى الكلام لأعطوها، أي لأعطوا ما سئلوا إعطائه من ذلك، و مَا تَلَبَّثُوا بِهَا إِلَّا يَسِيرًا، التلبّث المكث و هو فى المقام كناية عن البقاء أي لا يعيشون فيها إلا يسيراً أي قليلاً حتّى يهلكوا و حاصل الكلام فى الآية أنّهم إلى الكفر و الضلال أقرب منهم إلى الإيمان كما هو شأن المنافق فأنّه يظهر الإسلام و الإيمان و يطن الكفر و الضلال و بعبارة أخرى أنّهم همج رعاء أتباع كلّ ناعق يميلون مع كلّ ريع ولا يستضيئون بنور الهدى و المعرفة و ذلك لأنّهم إذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمناً و إذا خلوا إلى شياطينهم قالوا إنا معكم إنّما نحن مستهزون.

وَلَقَدْ كَانُوا عَاهَدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ لَا يُؤْلُونَ الْأَذْذَبَارَ وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْئُولًا

فى هذه الآية أشار الله تعالى إلى نقضهم العهود و المواثيق و أنّ المنافق لا يفى بعهده و ميثاقه فلا يعتمد على قوله و عهده و ذلك لأنّهم عاهدوا الله بعد قبولهم الإسلام أن ينصروا الدّين و النّبي كنصرتهم أقربائهم و أولادهم و هذا الذى ذكرناه ثابت فى حقّ الأنصار فأنّهم أسلموا و بايعوا النّبي على ذلك مضافاً إلى أنّه ينبغي للمسلم أن يعمل بأحكام الإسلام و منها الجهاد فى سبيل الله فمن نافق ناقض عهد الله و رسوله و من يتقلب على عقبيه فلن يضرّ الله شيئاً و سيجزي الله الشّاكرين.

قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمْ الْفِرَارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ وَإِذَا لَا تُمَتَّعُونَ إِلَّا قَلِيلًا

كلمة، لن، لنفي الأبد والمعنى قل يا محمد لهؤلاء المنافقين فراركم من الموت أو القتل لا ينفعكم أبداً وذلك لأن الموت حق على رقاب العباد: قال الله تعالى: إِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ فَلَا يَسْتَأْذِنُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ^(١).

قال الله تعالى: إِنَّ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ^(٢). وإذا كان الموت حقاً لا محيص عنه، فالقتل في سبيل الله أحسن من الموت على الفراش فلا معنى للفرار عن الجهاد بل ينبغي الإقبال إليه ولنعمة ما قيل في هذا المعنى:

فأن تكن الأبدان للموت أنشأت فقتل إمراً بالسيف في الله أفضل
وأن تكن الأرزاق قسماً مقدراً فقلة سعى المرء في الكسب أجمل
هذا كله مضافاً إلى ما وعد الله المجاهدين في سبيل الله من الأجر و
الثواب في الآخرة وقد مر الكلام فيه غير مرة بمناسبة الآيات.
وأما قوله: وَإِذَا لَا تُمَتَّعُونَ إِلَّا قَلِيلًا فالتمتع الحظ والنصيب من لذات الدنيا:

قال الله تعالى: وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ^(٣).

قال الله تعالى: وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَعِبٌ وَلَهْوٌ^(٤).

قال الله تعالى: فَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ^(٥).

والآيات كثيرة وقد مر الكلام في هذا الباب أيضاً بما لا مزيد عليه.

جزاء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢١

المجلد الثالث عشر

١- يونس = ٤٩
٢- نوح = ٤
٣- آل عمران = ١٨٥
٤- الأنعام = ٣٢
٥- التوبة = ٣٨

قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِمُكُمْ مِنَ اللَّهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا

أي قل يا محمد لهؤلاء المنافقين الفارّين من الجهاد في سبيل الله من ذا الذي يعصمكم من الله أي يحفظكم منه و يمنعكم عما أراد بكم من سوء و رحمة فإنّ أحداً لا يقدر على منعه ممّا يريد أن يفعله به و لا يجدون هؤلاء المنافقين من دون الله وليّاً و لا نصيراً يدفع عنهم السوء أو يعطيهم الرّحمة و الحاصل أنّ أمور الخلق بيده و ما سواه كائناً ما كان محتاج إليه فينبغي للعبد أن يستمدّ منه و يستعين به في جميع شؤنه فالفرار من الجهاد مثلاً إن كان بقصد الفرار من الموت أو القتل فهو لا يفيد لأنّ الموت بيده لا بيد غيره و أن كان لغرض آخر فهو أيضاً لا يفيد لأنّ أزمة الأمور بيده و هذا ظاهرٌ:

قال الله تعالى: قُلْ إِنْ أَلْمُوتَ الَّذِي تَفِرُّونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مُلَاقِيكُمْ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَىٰ عَالِمِ الْغَيْبِ وَ الشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ^(١).

قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ مِنْكُمْ وَ الْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا وَلَا يَأْتُونَ الْبَاسَ إِلَّا قَلِيلًا

أخبر الله في هذه الآية عن طائفة أخرى من المنافقين و هم الذين كانوا يمنعون إخوانهم في الدّين أو في التّفاق عما كانوا فيه من البقاء على الجهاد فيقولون لهم هلمّ إلينا أي تعالوا إلينا و أتركوا الجهاد، و أنّما قال تعالى: هَلُمَّ إِلَيْنَا بصيغة المفرد و ل م يقل هلمّوا، بصيغة الجمع مع أنّ الأخوان بصيغة الجمع لأنّ الآية نزلت على لغة الحجاز، و هلمّ، لغة أهل الحجاز و أمّا غيرهم فيقولون، هلمّوا، للجماعة و هلمّي للمرأة و قوله: وَلَا يَأْتُونَ الْبَاسَ، فالباس كناية عن الحرب أخبر الله أنّه لا يأتون الحرب منهم إلّا قليلاً.

ضياء القرآن في تفسير القرآن



المجلد الثالث عشر

وقال بعض المفسرين معناه، أن يكلفوا الحضور إلى القتال فلا يحضرون إلا قدر ما يوهمون أنهم معكم ولا يقاتلون معكم فهو تعالى عالم بأحوال هؤلاء لا يخفى عليه شيء من أعمالهم ونياتهم فأنه بكل شيء عليم.

أقول هذا تفسير ألفاظ الآية وبيان المقصود منها والذي يختلج بالبال في هذه الآية هو أن ذنب هؤلاء الذين أشار إليهم في الآية أعني بهم المانعين إخوانهم عن الجهاد، أعظم وأشد من الذين فرّوا من الجهاد وذلك لأن السابقين إرتكبوا ذنباً واحداً وهو الفرار من الجهاد وأما المانعون فقد إرتكبوا ذنبين، ذنب الفرار و ذنب فرار الغير، والفرق بين المقامين هو الفرق بين الضلال والإضلال ومن المعلوم عقلاً وشرعاً أن ذنب المضل أعظم من ذنب الضال كما أن الأمر بالمنكر أخبث من فاعله وهو واضح.

وقال القرطبي في تفسيره لهذه الآية في قوله تعالى: **وَ أَتَقَاتِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا** فيهم ثلاثة أقوال:

أحدها: أنهم المنافقون قالوا للمسلمين ما محمد ﷺ وأصحابه إلا أكلة رأس، وهو هالك ومنعه فهلم إلينا.

الثاني: أنهم اليهود من بني قريظة قالوا لإخوانهم من المنافقين هلم أي تعالوا إلينا و فارقوا محمد ﷺ فإنه هالك وأن أبا سفيان إن ظفر بكم لم يبق منكم أحداً.

الثالث: ما حكاه ابن زيد أن رجلاً من أصحاب النبي ﷺ بين الرماح والسيوف، فقال أخوه وكان من أمه وأبيه هلم إلي قد تبع بك وبصاحبك، أي أحيط بك وبصاحبك فقال له كذبت والله لأخبرنه بأمرك و ذهب الى رسول الله ليخبره فوجده قد نزل عليه جبرئيل، بقوله: **قَدْ يَعْظُمُ اللَّهُ الْمُعْذِقِينَ** إنتهى.

أَشْحَةً عَلَيْكُمْ فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَإِذَا ذَهَبَ الْخَوْفُ سَلَقُوكُمْ بِالسِّنَةِ

حَدَادٍ أَشْحَةً عَلَى الْخَيْرِ أُولَئِكَ لَمْ يُؤْمِنُوا فَأَحْبَطَ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا

الشَّحْ، بَضَمُ الشَّيْنِ و تشديد الحاء البخل مع حرص و ذلك فيما كان عادة قاله في المفردات.

و قال في المنجد يقال شَحَّ يَشْحُ شَحًا و شَحًا و شُحًا، أقول فعلى هذا هو مصدر يقال رجلٌ شحيح و قومٌ أشْحَة، و قال في موضع آخر، الشَّحِيح جمع شحاح و أشْحَة و أَشْحَاءُ إنتهى.

و كيف كان فقد إنَّفق أرباب اللُّغة على أَنَّ أَشْحَة جمع شَحِيح و هو البخل، و قال بعض أهل اللُّغة الشَّحُّ البخل مع حرص فهو أَشدُّ من البخل لأنَّ البخل في المال و هو في حال و معروف يقال شَحَّ يَشْحُ فهو شَحِيح و قومٌ أَشْحَاءُ و أَشْحَة و منه قوله تعالى: أَشْحَةً عَلَى الْخَيْرِ فالشَّحُّ اللُّوم و إن تكون النَّفس حريصة على المنع و أمَّا البخل فأَنَّهُ المنع نفسه و الشَّحُّ مثلث الشَّيْنِ قاله في القاموس.

و في الحديث، البخل يبخل بما في يده و الشَّحِيح يَشْحُ و يبخل بما في أيدي النَّاس و على ما في يده حتَّى لا يرى في أيدي النَّاس شيئاً إلَّا تمنَّى أَن يكون له و لا يَقْنَعُ بما رزقه الله و قد ورد أيضاً أَنَّهُ لا يَجْتَمِعُ الشَّحُّ و الإيمان في قلب عبدٍ أبداً إذا عرفت هذا فلنرجع إلى تفسير الآية فنقول:

أخبر الله في هذه الآية نبيه أَنَّ في القوم شحاء بخلاء عليكم فقوله: أَشْحَةً إنتصابه على الحال من الضَّمير في يأتون، و أَشْحَة الثانية حال من الضَّمير المرفوع في سلقوكم و معنى الآية يأتون قومٌ أَشْحَة عليكم فإذا جاء الخوف من الموت أو القتل ينظرون إليك يا محمد تدور أعينهم من الخوف كالذي يغشى عليه يعني من شدة ما يخافون يلحقهم مثل ما يلحق من شارف الموت و يغشى عليه، فإذا ذهب الخوف، و الفزع، منهم سلقوكم، بالسنة حدادٍ، أي طلبوكم الغنيمة.

و قال الحسن معناه حاوروكم، يقال خطيب مصقع و مسلق أي بليغ في الخطابة فصيح فيها.

أَقُولُ، قول الحسن أليق و أنسب لأنَّ حِدَّةَ اللِّسَانِ كناية عن بلاغته و فصاحته و قوله: **أَشِحَّةٌ عَلَى الْخَيْرِ**، قلنا أنه حال من الضمير المرفوع في، سلقوكم، و عليه فالمعنى سلقوكم هؤلاء المنافقين حال كونهم أشحَاء على الخير أي بخلاء عليه، ثم أخبر الله تعالى عن عدم إيمانهم فقال أولئك لم يؤمنوا، أي لم يؤمنوا من بدأ الأمر إلا على طريق النفاق فأَنَّ المنافق يؤمن بلسانه و يكفر بقلبه و حيث أَنَّ الملاك في صدق الإيمان هو الاعتقاد بالقلب أولاً ثم الإقرار باللسان ثانياً فَأَنَّ الإيمان يتحقق و أَمَّا قلنا ذلك لأنَّ اللِّسَانُ حاكٍ عن القلب و إن شئت قلت هو حاكٍ عن الإيمان لا أَنَّهُ نفس الإيمان أو محلّه و إذا كان كذلك فالملاك في وجود الإيمان و عدمه هو الاعتقاد بالقلب والله تعالى هو العالم بالقلوب و ضمائر العباد وحيث أَنَّ المنافق لم يعتقد بقلبه من أول الأمر و أَمَّا أَقَرَّ بلسانه فقط فقد أخبر الله تعالى عن عدم إيمانه.

إِنْ قُلْتَ أَنَّهُمْ عملوا ظاهراً عمل المؤمنين من الصَّلاة و الصَّوم و الحجّ و غيرها و لازم عدم إيمانهم عدم الثَّواب عليها و هو ينافي قوله تعالى: **فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ**^(١).

قُلْتُ قوله تعالى: **فَأَحْبَطَ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ** يدلّ على أَنَّ الله تعالى جَعَلَ لَهُم الثَّواب على ما عملوا، ثمَّ أَحْبَطَ ذلك بفرارهم من الجهاد أو بخلهم و هو دليل على أَنَّهُمْ لم يقصدوا وجه الله بأعمالهم بل قصدوا وجه الشَّيْطَانِ بها و الآية تدلّ على أَنَّ الإحباط حقّ و قوله: **كَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا** فهو إشارة الى أَنَّ الإحباط في الأعمال سهل يسير على الله تعالى و قد أشار بذلك في كثير من الآيات:

في القرآن في تفسير القرآن



المجلد الثالث عشر

قال الله تعالى: وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ^(١).

قال الله تعالى: وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحَبِطَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ^(٢).

قال الله تعالى: الَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ^(٣).

قال الله تعالى: ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا مَا أُنْزِلَ اللَّهُ فَأَخْبَطَ أَعْمَالَهُمْ^(٤).

والحاصل أَنَّ مسألة الحِط من المسلمات.

يَحْسِبُونَ الْأَحْزَابَ لَمْ يَذْهَبُوا وَإِنْ يَأْتِ الْأَحْزَابُ يَوَدُّوا لَوْ أَنَّهُمْ
بَادُونَ فِي الْأَعْرَابِ يَسْأَلُونَ عَنْ أَنْبَائِكُمْ وَلَوْ كَانُوا فِيكُمْ مَا قَاتَلُوا إِلَّا
قَلِيلًا

وصف الله المنافقين في هذه الآية بالجبن والخوف وأنهم ليسوا من رجال
الحرب وذلك لظنهم أَنَّ الأحزاب أي الكفار لم يذهبوا أي لم ينصرفوا عن
الحرب مع أَنَّهُمْ أي الكفار كانوا انصرفوا وأعرضوا من الحرب ولكنهم لم
يتباعدوا في السيَر، وأن يَأْتِ الأحزاب، أي وأن يرجع الأحزاب اليهم للقتال،
يودُّوا، هؤلاء المنافقين بادُونَ فِي الْأَعْرَابِ أي تمنُّوا أن يكونوا مع الأعراب
حذراً من القتل وتربُّصاً للدوائر يَسْأَلُونَ عَنْ أَنْبَائِكُمْ النُّبَا الخبر أي يسألون
عن أخبار النبي، أما هلك محمد وأصحابه، أما غلب أبو سفيان وأحزابه
فيتربصون بكم الدوائر ويتوقعون الهلاك ثم قال تعالى لَنُبَيِّهَ (ولو كانوا) هؤلاء
المنافقين معكم وفيكم، ما قاتلوا إِلَّا قَلِيلًا أي قدراً يسيراً ليوهموا أَنَّهُمْ في
جملتكم لا لينصروكم ويجاهدوا معكم، وقيل كان منهم في أطراف المدينة
من لم يحضر الخندق وجعلوا يسألون عن أخباركم ويتمنّون هزيمة
المسلمين ومحصل الكلام في هذه الآية هو أَنَّ التَّفَاق داء معضل لا دواء له إِلَّا
الإيمان من صميم القلب والعمل بمقتضاه.

ضياء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢١

المجلد الثالث عشر

لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ
الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا

لَمَّا ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى أَوْصَافَ الْمُنَافِقِينَ وَغَيْرِهِمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَعَظَمَهُمْ وَ
أَمَرَهُمْ بِالتَّائِسِيِّ بِرَسُولِ اللَّهِ فِي جَمِيعِ أُمُورِهِمْ فَعِلَاءً وَقَوْلًا وَالْأُسْوَةَ بِضَمِّ الْأَلْفِ
الْإِقْتِدَاءَ وَالتَّائِسِيَّ بِالْغَيْرِ.

وَمِنَ الْمَعْلُومِ أَنَّ الْعَاقِلَ لَا يَقْتَدِي إِلَّا بِمَنْ هُوَ أَصْلَحُ مِنْهُ وَلَا يَوْجِدُ بَلًّا وَلَنْ
يَوْجِدَ إِنْسَانًا فِي عَالَمِ الْوُجُودِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ أَصْلَحَ وَأَلْيَقَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ الَّذِي
قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِيهِ لَوْلَاكَ لَمَّا خَلَقْتُ الْأَفْلاكَ فَمَنْ إقْتَدَى بِهِ ﷺ فَقَدْ إِهْتَدَى.
وَقَالَ بَعْضُ الْمَفْسِّرِينَ، هَذَا الْكَلَامُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى فِي الْحَقِيقَةِ عِتَابٌ
لِلْمُتَخَلِّفِينَ عَنِ الْقِتَالِ مِنْ حَيْثُ أَتَاهُمْ لَمْ يَقْتَدُوا بِرَسُولِ اللَّهِ فِي حِفْرِ الْخَنْدَقِ وَ
الْبَقَاءِ عَلَى الْجِهَادِ، وَعَلَى هَذَا، فَمَعْنَى الْآيَةِ كَانَ لَكُمْ قَدْوَةٌ فِي النَّبِيِّ ﷺ
حَيْثُ بَذَلَ نَفْسُهُ لِنَصْرَةِ دِينِ اللَّهِ فِي حُرُوبِهِ وَخُرُوجِهِ إِلَى الْخَنْدَقِ إِنْتَهَى.

أَقُولُ مَا ذَكَرَهُ لَا بَأْسَ بِهِ وَيُؤَيِّدُ سِيَاقَ الْآيَةِ إِلَّا أَنَّ حَمْلَ الْكَلَامِ عَلَى مَعْنَاهُ
الْعَامِّ الشَّامِلِ لَهُ وَلِغَيْرِهِ مِنَ الْأَعْمَالِ وَالْأَقْوَالِ فِي جَمِيعِ الشُّئُونِ أَوْلَى فَأَنَّ
الْإِقْتِدَاءَ بِالرَّسُولِ لَا يَخْتَصُّ بِفَعْلٍ دُونَ فَعْلٍ بَلْ هُوَ حَكْمٌ كَلِمِي فِي جَمِيعِ الْأُمُورِ.
قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَمَا آتَيْنَاكَ إِلَّا الرُّسُولَ فَخُذْهُ وَمَا نَهَيْكَ عَنْهُ

فَاتَّبَعُوا^(١).

تَنْبِيْهٌ

لَوْ عَمِلَ الْمُسْلِمُونَ بِهَذِهِ الْآيَةِ وَأَقْتَدُوا بِرَسُولِ اللَّهِ فِي أَعْمَالِهِ وَأَقْوَالِهِ وَ
أَخْلَاقِهِ حَصَلَتْ الْعِزَّةُ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَكِنَّهُمْ مَعَ الْأَسْفِ أَعْرَضُوا عَمَّا
ذَكَرُوا بِهِ فِي هَذِهِ الْآيَةِ وَأَمْثَالِهَا وَأَقْتَدُوا فِي دِينِهِمْ وَدُنْيَاهُمْ بِمَنْ شَاؤُوا وَأَرَادُوا
بِمَقْتَضَى أَهْوَاءِهِمْ وَأُمِّيَالِهِمْ النَّفْسَانِيَّةِ وَأَنْمَا فَعَلُوا ذَلِكَ فِي حَيَاةِ النَّبِيِّ وَبَعْدَ

جُزْءُ الْقُرْآنِ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ

جُزْءُ ٢١

الْمَجْلَدُ الثَّالِثُ عَشَرَ

موتهُ لَأَنَّهُمْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاقْعَاً وَ أَنَّمَا آمَنُوا بِالسُّتْهِمْ وَ كَانَتْ قُلُوبُهُمْ خَالِيَةً مِنَ الْإِعْتِقَادِ الْجَازِمِ الثَّابِتِ وَ كَانُوا يَنْتَهِزُونَ الْفُرْصَةَ لِإِظْهَارِ مَا فِي قُلُوبِهِمْ مِنَ الْحَقِّدِ وَ الْغُلِّ فَلَمَّا مَاتَ النَّبِيُّ أَظْهَرُوا مَا فِي بَطُونِهِمْ، فَبَدَّلُوا عَدْلَهُ ﷺ بِالظُّلْمِ وَ صَدَقَهُ بِالْكَذِبِ وَ أَمَانَتَهُ بِالْخِيَانَةِ وَ رَحِمَهُ وَ شَفَقَتَهُ بِالْقَسَاوَةِ وَ بِالْجُمْلَةِ أَحْلَوْا حَرَامَهُ وَ حَرَّمُوا حَلَالَهُ فَسَلَطُوا عَلَى الْمُؤْمِنِينَ مَنْ لَمْ يَرْحَمِهِمْ أَبَدًا حَتَّى وَصَلَتِ النَّوْبَةُ إِلَى أَرَاذِلِ بَنِي أُمَيَّةٍ وَ أَوْلَادِ الْعَبَّاسِ فَقَلَّبُوا دِينَ اللَّهِ بِالْكَلْبِيَّةِ وَ غَيَّرُوا أَحْكَامَهُ وَ قَتَلُوا خِيَارَ النَّاسِ مِنْ أَوْلَادِ الرَّسُولِ وَ صَلْحَاءِ الْمُؤْمِنِينَ وَ هَكَذَا وَ الْبَاعِثُ عَلَى جَمِيعِ هَذِهِ الْأُمُورِ هُوَ الْمُنَافِقُونَ فِي صَدْرِ الْإِسْلَامِ وَ هُمُ الَّذِينَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِيهِمْ:

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْرًا وَ أَحْلَوْا قَوْمَهُمْ دَارَ الْآبَوَارِ ^(١).

وَ قَالَ: فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ

ظَلَمُوا رِجْزًا مِنْ أَسْمَاءٍ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ^(٢).

وَ لِلْبَحْثِ فِي هَذِهِ الْآيَةِ مَجَالٌ وَاسِعٌ إِلَّا أَنَّهُ يُوجِبُ خُرُوجَنَا عَمَّا نَحْنُ بِصَدَدِهِ مِنْ تَفْسِيرِ أَلْفَاظِ الْآيَاتِ عَلَى وَجْهِ الْإِخْتِصَارِ وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ.

وَ أَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى: لِمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَ الْيَوْمَ الْآخِرَ وَ ذَكَرَ اللَّهُ كَثِيرًا

فَفِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ التَّأْسِيَ بِالنَّبِيِّ الَّذِي أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنَّمَا يَنْفَعُ لِمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ أَيَّ يَرْجُوا ثَوَابَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَ ذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا، فِي جَمِيعِ أَحْوَالِهِ وَ أَنَّمَا قَيْدُ اللَّهِ التَّأْسِي بِهَا لِأَنَّ الْإِقْتِدَاءَ بِالرَّسُولِ فَرَعٌ عَلَى التَّوْحِيدِ فَمَنْ لَا يَعْرِفُ اللَّهَ وَ الْيَوْمَ الْآخِرَ كَيْفَ يَرْجُوا ثَوَابَهُ وَ كَيْفَ يَقْتَدِي بِالنَّبَوَةِ وَ الرِّسَالَةِ وَ مَنْ لَا يَعْتَقِدُ بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ لَا يَنْفَعُهُ التَّأْسِي.

وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَّقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا

لَمَّا ذَكَرَ اللَّهُ أَوْصَافَ الْمُنَافِقِينَ وَأَشَارَ إِلَى جَنبِهِمْ وَخَوْفِهِمْ وَأَنَّهُمْ كَانُوا بِصُدُودٍ الْفِرَارِ، أَشَارَ إِلَى أَوْصَافِ الْمُؤْمِنِينَ وَإِنْ كَانُوا قَلِيلِينَ فَوَصَفَهُمُ اللَّهُ بِأَحْسَنِ مَا يُمْكِنُ أَنْ يُوصَفَ بِهِ أَحَدٌ، فَأَشَارَ أَوَّلًا إِلَى سُرُورِهِمْ وَفَرَحِهِمْ لَمَّا رَأَوْا الْأَحْزَابَ مَقْهُورِينَ مَغْلُوبِينَ فَقَالُوا هَذَا، أَيِ الْفَتْحِ، وَالْغَلْبَةِ عَلَى الْكُفَّارِ، مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَّقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ فِي هَذَا الْوَعْدِ، وَمَا زَادَهُمْ، مَا، نَافِيَةً، أَيِ مَا رَأَوْهُ مِنَ النَّصْرِ وَالْغَلْبَةِ عَلَى الْأَعْدَاءِ لَمْ يَزِدْهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا. و بعبارة أخرى صارت رؤيتهم ذلك سبباً لتقوية إيمانهم وتسليمهم لله ورسوله وذلك لأنهم علموا أنَّ النَّصْرَ بيدَ الله:

قال الله تعالى: **إِنْ تَنْصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ** ^(١).

قال الله تعالى: **إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا** ^(٢).

قال الله تعالى: **إِنْ يَنْصُرْكُمْ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَإِنْ يَخْذَلْكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرْكُمْ مِنْ بَعْدِهِ** ^(٣) والآيات كثيرة.

مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا

كلمة، من، في قوله: **مِنَ الْمُؤْمِنِينَ** تبعية قسم الله تعالى المؤمنين بالله ورسوله إلى صنفين، صنف منهم صدقوا ما عاهدوا الله عليه من مجاهدة أعداء الإسلام وأن لا يولُّوا الأعداء.

جاء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢١

الجلد الثالث عشر

و صَنَّفَ مِنْهُمْ لَمْ يَصْدُقُوا بِمَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ وَ لَمْ يَفُوا بِعَهْدِهِمْ، ثُمَّ قَسَمَ الْأَوَّلُ أَيْضاً فَقَالَ وَ مِنْهُمْ أَيُّ مَنْ الَّذِينَ صَدَقُوا بِمَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ مِنْ قَضَىٰ نَجَبِهِ أَيُّ صَبَرَ حَتَّىٰ قُتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ دَخَلَ فِي ثَوَابِ رَبِّهِ وَ اسْتَقَرَّ فِي جَوَارِ رَحْمَتِهِ وَ مِنْهُمْ مَنْ لَمْ يَقْتُلْ وَ لَكِنَّهُ يَنْتَظِرُ الْمَوْتَ وَ الشَّهَادَةَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَ مَا بَدَّلُوا تَبْدِيلاً، أَيُّ لَمْ يَدِّلُوا الْإِيمَانَ بِالتَّفَاقُ وَ لَا الْعَهْدَ بِالْحَنْثِ.

قِيلَ نَزَلَتِ الْآيَةُ فِي غَزْوَةِ بَدْرٍ يَوْمَ تَأَخَّرُوا عَنْهُ ثُمَّ عَاهَدُوا أَنْ لَا يَفَارِقُوا النَّبِيَّ ﷺ فِي غَزَوَاتِهِ وَ قِيلَ نَزَلَتْ فِي حِمْزَةِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ وَ جَعْفَرِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ وَ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ (عَلَيْهِمُ السَّلَامُ) وَ ذَلِكَ لِأَنَّ حِمْزَةَ وَ جَعْفَرَ قَدْ قَضَىٰ نَجَبَهُمَا وَ قُتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَتْلَ حِمْزَةَ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فِي أَحَدٍ وَ جَعْفَرَ ابْنَ أَبِي طَالِبٍ فِي غَزْوَةِ مُؤْتَةَ وَ أَمَّا عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ فَهُوَ مِمَّنْ يَنْتَظِرُ الشَّهَادَةَ حَتَّىٰ قُتِلَ فِي مَسْجِدِ الْكُوفَةِ وَ الْحَقُّ أَنَّهُمْ مِنْ مُصَادِقِهَا الْأَثَمِ وَأَنْ كَانَتْ لَا تَنْحَصِرُ بِهِمْ.

لِيَجْزِيَ اللَّهُ الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ وَيُعَذِّبَ الْمُنَافِقِينَ إِنْ شَاءَ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا

ثُمَّ بَيَّنَّ اللَّهُ تَعَالَىٰ أَنَّهُ يَجْزِي الصَّادِقِينَ وَ هُمْ الَّذِينَ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ، عَلَىٰ صِدْقِهِمْ وَ ثَبَاتِ أَقْدَامِهِمْ فِي طَرِيقِ الْإِيمَانِ فَوَعَدَهُمُ اللَّهُ بِالثَّوَابِ الدَّائِمِ وَ النَّعِيمِ الْمَقِيمِ وَ أَمَّا الْمُنَافِقُونَ الَّذِينَ لَمْ يَفُوا بِعَهْدِهِمْ وَ بَدَّلُوا إِيْمَانَهُمْ وَ لَمْ يَنْصُرُوا الْإِسْلَامَ فَاللَّهُ تَعَالَىٰ أَنْ شَاءَ يَعْذِّبُهُمْ وَأَنْ شَاءَ يُؤَفِّقَهُمْ عَلَى التَّوْبَةِ فَإِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذَّنُوبَ وَ هُوَ رَحِيمٌ بَعْبَادِهِ.

وَ قَالَ بَعْضُ الْمَفْسِّرِينَ مَعْنَاهُ أَنْ شَاءَ قَبْلَ تَوْبَتِهِمْ وَ أَنْ شَاءَ لَمْ يَقْبَلْ ذَلِكَ وَ الْوَجْهُ فِيهِ أَنَّ قَبُولَ التَّوْبَةِ مِنْهُ تَعَالَىٰ تَفَضَّلَ مِنْهُ لَا أَنَّهُ يَجِبُ عَلَيْهِ عَقْلًا قَبُولُهَا فَمَا وَرَدَ فِي السَّمْعِ مِنْ أَنَّهُ تَعَالَىٰ يَغْفِرُ الذَّنُوبَ جَمِيعاً يَحْمِلُ عَلَيْهِ لَا عَلَى الْوُجُوبِ الْعَقْلِيِّ وَ الْبَحْثُ فِيهِ مُوَكَّوْلٌ إِلَىٰ مُحَلِّهِ.

وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ
الْقِتَالَ وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزًا

أخبر الله تعالى أنه ردّ المشركين أعني بهم أبا سفيان و من تبعه عن حوالي
المدينة خائباً خاسراً و أنهم لم ينالوا خيراً أملوه من الظفر فرجعوا إلى أوطانهم
و كفى الله المؤمنين القتال و كان الله قوياً عزيزاً، فلا قوة إلا به، و لا عز إلا عزه
فهو القادر القاهر الغالب على كل شيء فإذا أراد الله شيئاً لا مرد له يفعل ما يشاء
و يحكم ما يريد.

وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ صَيَاصِبِهِمْ وَقَذَفَ فِي
قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ قَرِيبًا تَقْتُلُونَ وَ تَأْسِرُونَ قَرِيبًا

المظاهرة المعاونة و هي زيادة القوة بأن يكون المعاون ظهراً لصاحبه في
الدفع عنه و الظهر المعين و الصياصي الحصون التي يمتنع بها واحدا صيصه
و المراد بهم في الآية بنو قريظة من اليهود و هم الذين كانوا من أهل الكتاب
فأنهم عاونوا قريشاً و غطفان يوم الأحزاب.

و قوله: وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ فالقذف الرمي و المعنى أزعجهم الله
عن النبي و أصحابه مع كثرتهم، و هذا معنى قوله ﷺ: أَنَا مَنْصُورٌ بِالرُّعْبِ
و الوجه فيه واضح فإن القلوب بيد الله.

و قوله: قَرِيبًا تَقْتُلُونَ وَ تَأْسِرُونَ قَرِيبًا فهو إشارة إلى قصة بني قريظة و
قد مضى خبرهم حكم سعد بن معاذ فيهم بعد أن رضوا بحكمه بميلهم و
إرادتهم، فحكم سعد بقتل الرجال و سبي الذراري و النساء و تقسيم الأموال و
تكون الأرض للمهاجرين دون الأنصار، و لما قيل له في ذلك قال في جواب
الأنصار، لكم دار و ليس للمهاجرين دار فقال رسول الله حكم فيهم بحكم الله
تعالى فقتل الرجال و سبي الذراري و النساء و قسم أموالهم و أراضهم على ما
هو مسطور في التواريخ.

و إلى هذا المعنى أشار الله تعالى بقوله:

وَأَوْرَثَكُمْ أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَأَرْضًا لَمْ تَطَّوُّهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا

و المعنى أورثكم الله أرض بني قريظة و ديارهم و أموالهم، و هذا ما حكم به سعد بن معاذ على ما مرَّ.

و أمّا قوله: وَ أَرْضًا لَمْ تَطَّوُّهَا ف قيل هي أرض فارس و الرُّوم، و قيل هي مَكَّة، و قيل خيبر، وَ كَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا، و هو ممّا ثبت عقلاً و نقلاً، إلى هاهنا إنتهت قصّة الأحزاب و فيها من المواعظ و التذكير و التوجّه إلى المعبود و عدم الإعتماد على الخلق و تبعات نقض العهد في الدّنيا و الآخرة و غيرها ممّا لا يخفى على من تأمّل فيها و إعتبر بها أنّ في ذلك لآياتٍ لقوم يتفكّرون.

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكَ إِن كُنْتُنَّ تُرِدْنَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَ زِينَتَهَا فَتَعَالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ وَأَسَرِّحْكُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا، وَإِن كُنْتُنَّ تُرِدْنَ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ وَ الدَّارَ الْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنكُنَّ أَجْرًا عَظِيمًا

لَمَّا بَيَّنَّ اللَّهُ تَعَالَى قصّة الأحزاب إنتقل إلى خطاب النبي ﷺ فقال له يا أَيُّهَا النَّبِيُّ، الآية إعلم أنّ الزوج يقال لكلّ واحدٍ من الفريقين من الذكر و الأنثى في الحيوانات المتزاوجة و أيضاً يقال لكلّ قرينين فيها و في غيرها كالخفّ و النعل و لكلّ ما يقترن بأخر مماثل له أو مضاد أيضاً يقال زوجٌ و جمعه على أزواج و المراد بها في الآية أزواج النبي أي نسائه خيّرهن بين الدّنيا و الآخرة و ليس هذا تخيير طلاق بل هو تخيير بين الدارين قالوا كان للنبي أزواجٌ منهنّ من دخل بها و منهنّ من عقد عليها و لم يدخل بها و منهنّ من خطبها فلم يتمّ نكاحه معها و إليك تفصيل الأزواج على ما ذكره في التواريخ و السّير.

فَأُولَٰهِنَّ خديجة بنت خويلد بن أسد بن عبد العزّي بن قصي بن كلاب و كانت قبله عند أبي هالة وإسمه زرارة بن النبّاش الأسدي و كانت قبله عند عتيق بن عائذ ولدت منه غلاماً إسمه عبد مناف و ولدت من بني هالة هند بن أبي هالة و عاش إلى زمن الطّاعون فمات فيه و يقال أنّ الذي عاش إلى زمن الطّاعون هند بن هند و قيل غير ذلك ولم يتزوَّج رسول الله ﷺ على خديجة غيرها حتّى ماتت و كانت يوم تزوّجها رسول الله ﷺ بنت أربعين سنة و توفيت بعد أن مضى من النّبوة سبع سنين و قيل عشر و كان لها حين توفيت خمس و ستون سنة و هي أوّل إمراة أمنت به و جميع أولاده ﷺ منها غير إبراهيم فإنّ أمّه مارية القبطيّة.

قال حكيم بن حزام توفيت خديجة فخر جنبها من منزلها حتّ دفناها بالحجون و نزل رسول الله ﷺ في حفرتها و لم تكن يومئذ سنّة الجنّاة الصّلاة عليها.

و **منهنّ** سودة بنت زمعة بن قيس بن عبد شمس العامريّة أسلمت قديماً و بايعت و كانت عند ابن عمّ لها يقال له السّكران بن عمرو و أسلم أيضاً و هاجرا جميعاً إلى أرض حبشة في الهجرة الثّانية فلمّا قدما مكّة مات زوجها و قيل مات بالحبشة فلمّا حلّت خطبها رسول الله ﷺ فتزوَّجها و دخل بها مكّة و هاجر بها إلى المدينة فلمّا كبرت أراد طلاقها فسألته أن لا يفعل و أن يدعها في نسائه و جعلت ليلتها عائشة فأمسكها و توفيت بالمدينة في شوال سنة أربع و خمسين.

و **منهنّ** عائشة بنت أبي بكر و كانت مسماة لجبير بن مطعم فخطبها رسول الله ﷺ فقال أبوبكر يا رسول الله دعني أسلّها من جبير سلاً رفيقاً فتزوَّجها رسول الله ﷺ بمكّة قبل الهجرة بستين و قيل بثلاث و بنى لها بالمدينة و هي بنت تسع و بقيت عنده تسع سنين و مات رسول الله ﷺ و هي بنت ثمان عشرة و لم يتزوَّج بكرةً غيرها و ماتت سنة تسع و خمسين و قيل ثمان و خمسين.

ومنهن حفصة بنت عمر بن الخطاب القرشية العدوية تزوجها رسول الله قال الواقدي و توفيت في شعبان سنة خمس وأربعين في حكومة معاوية و هي ابنة ستين سنة وقيل ماتت في خلافة عثمان بالمدينة.

ومنهن أم سلمة و اسمها هند بنت أمية المخزومية و اسمه سهيل، تزوجها رسول الله ﷺ في سنة أربع و توفيت في سنة تسع و خمسين و قيل ثنتين و ستين و دفنت بالبقيع و هي ابنة أربع و ثمانين سنة.

ومنهن أم حبيبة و اسمها رملة بنت أبي سفيان بعث رسول الله عمرو بن أمية الضمري إلى النجاشي ليخطب عليه أم حبيبة فزوجه إياها و ذلك سنة سبع من الهجرة و أصدق النجاشي عن رسول الله ﷺ أربع مائة دينار و بعث بها مع شرحبيل بن حسنة و توفيت سنة أربع و أربعين قيل كانت أم حبيبة تحت عبيد الله بن جحش فمات بأرض الحبشة على النصرانية فزوجه النجاشي للنبي ﷺ و أمهرها عنه أربعة آلاف و بعث بها إلى المدينة مع شرحبيل بن حسنة.

ومنهن زينب بنت جحش بن رباب الأسدية و كان اسمها برة فسمّاها رسول الله زينب و كان اسم أبيها برة فقالت يا رسول الله بدل اسم أبي فأدّ البرة حقيرة فقال لها النبي لو كان أبوك مؤمناً سمّيناه باسم رجلٍ منّا أهل البيت و لكنّي قد سمّيته جحش و الجحش من البرة ذكر هذا الحديث الدار قطني تزوجه رسول الله في سنة خمس من الهجرة و توفيت سنة عشرين و هي بنت ثلاث و خمسين سنة.

ومنهن زينب بنت خزيمة بن الحارث بن عبد الله بن عمرو بن عبد مناف بن هلال بن عامر بن صعصعة الهلالية كانت تسمى في الجاهلية أم المساكين لإطعامها إياهم تزوجه رسول الله على رأس واحد وثلاثين شهراً في رمضان، مضت من الهجرة فكانت عنده ثمانية أشهر و توفيت في حياته في آخر ربيع الأول على رأس تسعة و ثلاثين شهراً و دفنت بالبقيع.

وَمِنْهُمْ جَوِيرِيَّةُ بِنْتُ الْحَارِثِ بْنِ أَبِي ضَرَّارٍ الْخَزَاعِيَّةُ أَصَابَهَا فِي غَزْوَةِ بَنِي الْمَصْطَلِقِ فَوَقَعَتْ فِي سَهْمٍ ثَابِتِ قَيْسِ بْنِ شِمَاسٍ فَكَاتَبَهَا فَقَضَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَاتِبَتَهَا وَتَزَوَّجَهَا وَذَلِكَ فِي شَعْبَانَ سَنَةِ سِتٍّ وَكَانَ إِسْمُهَا بَرَّةً فَسَمَّاها رَسُولُ اللَّهِ ﷺ جَوِيرِيَّةً تُوَفِّيَتْ فِي رَبِيعِ الْأَوَّلِ سَنَةِ سِتٍّ وَخَمْسِينَ وَهِيَ ابْنَةُ خَمْسٍ وَسِتِّينَ.

وَمِنْهُمْ صَفِيَّةُ بِنْتُ حَيٍّ ابْنِ أَخْطَبِ الْهَارُونِيَّةُ سَبَّاهَا النَّبِيُّ يَوْمَ خَيْبَرَ وَأَصْطَفَاهَا لِنَفْسِهِ وَأَسْلَمَتْ وَأَعْتَقَهَا وَجَعَلَ عَتَقَهَا صَدَاقَهَا، وَقِيلَ أَنَّهَا وَقَعَتْ فِي سَهْمٍ دَحِيَّةِ الْكَلْبِيِّ فَأَشْتَرَاهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِسَبْعَةِ أَرْوَاسٍ وَمَاتَتْ فِي سَنَةِ خَمْسِينَ وَقِيلَ اثْنَتَيْنِ وَخَمْسِينَ وَدَفِنَتْ بِالْبَقِيعِ.

وَمِنْهُمْ رِيحَانَةُ بِنْتُ زَيْدِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ خَنْفَاءَ مِنْ بَنِي النَّضِيرِ سَبَّاهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَعْتَقَهَا وَتَزَوَّجَهَا فِي سَنَةِ سِتٍّ وَمَاتَتْ مَرْجِعَةً مِنْ حِجَّةِ الْوَدَاعِ فَدَفَنَهَا بِالْبَقِيعِ وَقَالَ الْوَاقِدِيُّ مَاتَتْ سَنَةَ سِتٍّ عَشْرَةَ وَصَلَّى عَلَيْهَا عَمْرٌ، وَقَالَ أَبُو الْفَرَجِ الْجَوْزِيُّ أَنَّهُ ﷺ كَانَ يَطُوهَا بِمَلِكِ الْيَمَنِ وَلَمْ يَعْتَقَهَا وَلِذَاكَ لَمْ يَعْدُوهَا فِي عِدَادِ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ.

وَمِنْهُمْ مَيْمُونَةُ بِنْتُ الْحَارِثِ الْهَلَالِيَّةُ تَزَوَّجَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، بِسَرَفٍ عَلَى عَشْرَةِ أَمْيَالٍ مِنْ مَكَّةَ فِي سَنَةِ سَبْعٍ مِنَ الْهَجْرَةِ فِي عَمْرَةِ الْقَضِيَّةِ وَهِيَ آخِرُ إِمْرَأَةٍ تَزَوَّجَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَقَدَّرَ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهَا مَاتَتْ فِي الْمَكَانِ الَّذِي بَنَى فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَدَفِنَتْ هُنَاكَ وَذَلِكَ فِي سَنَةِ إِحْدَى وَسِتِّينَ وَقِيلَ ثَلَاثٌ وَقِيلَ ثَمَانٌ وَسِتِّينَ:

فَهَؤُلَاءِ الْمَشْهُورَاتُ مِنْ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ ﷺ وَهِنَّ اللَّائِي دَخَلَ بِهِنَّ فَأَمَّا مَنْ تَزَوَّجَهُنَّ وَلَمْ يَدْخُلْ بِهِنَّ.

وَفَمِنْهُنَّ الْكَلَابِيَّةُ وَإِخْتَلَفُوا فِي إِسْمِهَا فَقِيلَ فَاطِمَةُ وَقِيلَ عَمْرَةُ وَقِيلَ الْعَالِيَةُ وَهِيَ الَّتِي اسْتَعَاذَتْ مِنْهُ ﷺ فَطَلَّقَهَا وَكَانَتْ تَقُولُ أَنَا الشَّقِيَّةُ تَزَوَّجَهَا فِي شَهْرِ ذِي الْقَعْدَةِ سَنَةِ ثَمَانٍ مِنَ الْهَجْرَةِ وَتُوَفِّيَتْ سَنَةَ سِتِّينَ.

وَمِنْهُنَّ أَسْمَاءُ بِنْتُ نَعْمَانَ بْنِ الْجَوْنِ وَهِيَ الْجَوْنِيَّةُ وَطَلَّقَهَا.
وَمِنْهُنَّ فَيْثَلَةُ بِنْتُ قَيْسٍ أخت الأشعث بن قيس زَوْجُهَا أَبَاهُ الْأَشْعَثُ ثُمَّ
إِنْصَرَفَ إِلَى حَضْرَمُوتَ فَحَمَلَهَا إِلَيْهِ فَبَلَغَهُ وَفَاتَ النَّبِيُّ ﷺ فَرَدَّهَا إِلَى بِلَادِهِ
فَارْتَدَّتْ وَارْتَدَّتْ مَعَهُ.

وَمِنْهُنَّ أُمُّ شَرِيكَ الْأَزْدِيَّةُ وَإِسْمُهَا غَزِيَّةُ.

وَمِنْهُنَّ خَوْلَةُ بِنْتُ الْهَذِيلِ.

وَمِنْهُنَّ شَرَفُ بِنْتُ خَلِيفَةَ أخت دحية.

وَمِنْهُنَّ عَمْرَةُ، وَالْعَفَارِيَّةُ، وَأُمُّ السَّرَّارِيِّ فَائِثَتَانِ، مَارِيَةُ الْقَبْطِيَّةُ، وَرَيْحَانَةُ
هَذَا مَا ذَكَرَهُ الْقُرْطُبِيُّ ^(١) فِي تَفْسِيرِهِ لِهَذِهِ الْآيَةِ وَنَحْنُ نَقْلَانَاهُ عَنْ كِتَابِهِ وَالْعَهْدَةُ
عَلَيْهِ وَلَا يَهْمُنَا الْبَحْثُ فِي هَذَا الْبَابِ لِكَثَرِ الْإِخْتِلَافِ فِيمَا ذَكَرُوهُ وَأَمَّا تَعَرُّضُنَا
لِأَسْمَاءِ الْأَزْوَاجِ تَبَعًا لِلْقَوْمِ وَكَيْفَ كَانَ لَا شَكَّ فِي أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ لَهُ
أَزْوَاجٌ كَثِيرَةٌ وَلِذَلِكَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى مُخَاطَبًا لِنَبِيِّهِ: يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ
لِأَزْوَاجِكَ وَلَا يَضُرُّنَا الْإِخْتِلَافُ فِي الْعِدَدِ وَالنَّسَبِ وَغَيْرِ ذَلِكَ.

إِذَا عَرَفْتَ هَذَا فَلنَرْجِعْ إِلَى تَفْسِيرِ أَلْفَاظِ الْآيَةِ فنقول: يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ
لِأَزْوَاجِكَ إِنْ كُنْتُمْ تُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا فَتَعَالَيْنَ أُمْتِعْكُمْ
أَسْرَحَكُمْ سَرَاحًا جَمِيلًا أَمَرَ اللَّهُ نَبِيَّهَ أَنْ يَقُولَ لِأَزْوَاجِهِ، إِنْ كُنْتُمْ تُرِيدُونَ الْحَيَاةَ
الدُّنْيَا، وَبَقَاءَهَا وَزِينَتَهَا فَتَعَالَيْنَ أُمْتِعْكُمْ وَأَسْرَحَكُمْ، أَيَّ أُعْطِيكُمْ مِنْ مَالِي
بِقَدْرِ مَا تَمْتَعُونَ بِهِ وَأَسْرَحَكُمْ، الْإِسْرَاحُ الْإِرْسَالُ يُقَالُ سَرَحْتُ الْإِبِلَ سَرْحًا وَ
سَرْوَحًا، أَيَّ رَعَتْ بِنَفْسِهَا وَقَوْلُهُ: سَرَاحًا جَمِيلًا، مَعْنَاهُ وَاضِحٌ وَالسَّرَاحُ
الْجَمِيلُ عِبَارَةٌ عَنِ التَّطْلِيقِ عَلَى وَجْهِ التَّرَاضَى.

وَإِنْ كُنْتُمْ تُرِيدُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالدَّارَ الْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ
لِلْمُحْسِنَاتِ مِنْكُمْ أَجْرًا عَظِيمًا أَيَّ وَأَنْ تَرُدْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَا الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا
فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ أَيَّ هِيَأُ لِمَنْ أَحْسَنَتْ مِنْكُمْ وَحَفِظَتْ إِيْمَانَهَا أَجْرًا عَظِيمًا يَوْمَ

القيامه ومحصل الكلام أن الله تعالى خيرهن بين المقام مع النبي وإختيار ما عند الله من الثواب ومفارقتهن بالطلاق وتحصيل المنافع بأخذونها و يلتذون بها و أتما قيدهن بالمحسّنات لعلمه تعالى بأنّ منهنّ من ليس من المحسّنات بارتكابها ما يستحقّ به الخروج عن ولاية الله فزجرهنّ بالتهديد المذكور في الآية كما فعلت عائشة بنت أبي بكر في قصة الجمل.

قال بعض المفسرين من العامة إختلف العلماء في كيفية تخيير النبي ﷺ أزواجه على قولين:

الأول: أنه خيرهنّ بإذن الله تعالى في البقاء على الزوجية، أو الطلاق فإخترن البقاء قالته عائشة ومجاهد وعكرمة والشّعبي وابن شهاب و ربيعة.

الثاني: قال بعضهم أتما خيرهنّ بين الدنيا فيفارقهنّ، وبين الآخرة فيمسكهنّ لتكون لهنّ المنزلة العليا كما كانت لزوجهنّ ولم يخيرهنّ في الطلاق ذكره الحسن و قتادة و نقل عن أحمد بن حنبل أنه قال، لم يخير رسول الله نساءه إلا بين الدنيا والآخرة إنتهى.

و قال الشيخ ﷺ في التّبيان بعد نقله عن الحسن أنه لا يرى التّخيير شيئاً، و قال أتما خيرهنّ بين الدنيا والآخرة لا في الطلاق ما هذا لفظه وكذلك عندنا أن الخيار ليس بشئ غير أن أصحابنا قالوا كان ذلك لنبي الله خاصّة إنتهى ما أردنا نقله عنه.

و أمّا سبب نزول الآية فقبل أن كلّ واحدة من نساء طلّبت شيئاً، فسألّت أمّ سلمة سترأ معلّقاً و سألت زينب بنت جحش برداً يمانياً، و سألت أمّ حبيبة ثوباً سعواً فياً و سألت حفصة ثوباً من ثياب مصر و سألت جويريّة معجراً و سألت سودة قطيفة خيّرية فلم يقدر على ذلك لأنّ الله تعالى كان خيرّه ﷺ بين ملك الدنيا و نعم الآخرة فإختار الآخرة و قال ﷺ: اللهم أحيني مسكيناً و أمتني مسكيناً و أحشرني مسكيناً في جملة المساكين فحينئذ أمره الله تعالى بتخيير النساء فإخترن الله و رسوله فعوضهنّ الله من ذلك أن جعلهنّ أمّهات المؤمنين و كانت النساء يومئذ تحته، تسع نسوة، خمس من قریش

عائشة و حفصة، أم حبيبة، أم سلمة، و سودة و اربع نسوة من غير قریش، صفية، زينب بنت جحش، جویریة و میمونة بنت الحارث الهلالية.

يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ مَن يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مُّبِينَةٍ يُضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا

قيل لما إختار نساء النبي ﷺ رسول الله ﷺ شكرهن الله على ذلك فقال الله، تكرمته لهن) لنبيه ﷺ: لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ وَلَا أَنْ تَبَدِّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ^(١).

و سيأتي الكلام فيها.

والحكم الثاني: في قوله تعالى: وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَ لَأَنْ تُتَخَفُوا أَزْوَاجُهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا^(٢).

الثالث: جعل ثواب طاعتهم و عذاب معصيتهم أكثر مما لغيرهم فقال: يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ مَن يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفَاحِشَةٍ وَ هِيَ الَّتِي نَبَحْتُ فِيهَا فِعْلًا.

قال الزاغب في المفردات الفحش و الفحشاء ما عظم قبحه من الأفعال و الفاحشة المبينة كناية عن الزناء، قيل و أنما جاز أن يضعف عقابهن بالمعصية لعظم قدرهن و شرف منزلتهن و فضل درجتهن و تقدمهن على سائر النساء و ذلك أنه كلما تضاعفت الحرمات فهتكت، تضاعفت العقوبات و لذلك ضوعف حد الحر على العبد و الثيب على البكر و لما كان أزواج النبي ﷺ

في مهبط الوحي و في منزل أوامر الله و نواهيه، قوّي الأمر عليهن و لزمهن بسبب مكانتهن أكثر مما يلزم غيرهن فضعف لهن الأجر و العذاب و قيل في وجه ذلك لعظم الضرر في جرائمهن بإيذاء رسول الله فكانت العقوبة على قدر عظم الجريمة في إيذاء رسول الله ﷺ و قيل غير ذلك و الكل لا دليل عليه من الشرع بل هو من المستخرجات العقلية بل الظنية و كيف كان فهذا

الحكم ثابت بنص الكتاب من الله تعالى و أما علّة الحكم فهو أعلم بما قال ثم أخبر الله تعالى أن تضعيف ذلك على الله سهل يسير.

قال المفسرون الضّعف مثل الشّيء الذي يضمّ إليه يقال ضاعفته إزدادت عليه مثله و منه الضّعف و هو نقصان القوّة.

و قال أبو عبيدة يضاعف لها ضعفين أي يجعل لها العذاب ثلاثة أعذبة لأنّ ضعف الشّيء مثله و ضعفي الشّيء مثلاه.

و قال النّحاس ما ذكره أبو عبيدة لا يعرفه أحد من أهل اللّغة و المعنى في يضاعف و يضعف واحد أي يجعل ضعفين، أقول العجب ثمّ العجب أنّ عائشة فعلت ما فعلت في خروجها عن بيتها في قصّة الجمل و حربها لعليّ أمير المؤمنين عليه السلام و قتلها كثيراً من المسلمين في البصرة و لم تخف الله و رسوله مع علمها بهذه الآيات و معرفتها بمقام أمير المؤمنين عند الله و رسوله و لم تندم عمّا فعلت إلى آخر عمرها و ماتت على بغض عليّ عليه السلام و قد سمعت عن رسول الله ﷺ أنّه قال لعليّ: يا عليّ حربك حربي و سلمك سلمتي من أحبّك فقد أحبّتي و من أبغضك فقد أبغضني و أمثال ذلك ممّا ورد في الباب.

و أعجب من ذلك أنّ العامّة و لا سيّما علمائهم يفتخرون بوجودها في الإسلام و يأخذون دينهم عنها و لذلك ترى كتبهم و لا سيّما صحاحهم مملوّة من الأحاديث المروية عنها في جميع الأحكام و أن شئت قلت هي أمّ المؤمنين حقيقة لا غيرها و يروون حديثاً عن رسول الله ﷺ أنّه قال خذوا أحكام دينكم عنها فإنّها صادقة عالمة بالأحكام، و من أخذ دينه من امرأة متّصفّة بهذه الأوصاف فهو أحبّ منها و إذا كان مبيّن أحكام الإسلام بعد رسول الله عائشة و أبوهريرة و أمثالهما فعلى الإسلام السّلام.

و سَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ، إِنَّا لِلَّهِ و إِنَّا إِلَيْهِ رَاغِبُونَ، هذا آخر الكلام في تفسير الجزء الحادي و العشرين و يتلوه الجزء الثاني و العشرون.

الفهرست

سُورَةُ النَّملِ ٩

الآيات ٥٦ الى ٧٥ ٩

اللغة ١٠

الإعراب ١٠

التفسير ١٠

الآيات ٧٦ الى ٩٣ ٣٢

اللغة ٣٣

الإعراب ٣٤

التفسير ٣٤



ضياء القرآن في تفسير القرآن



سُورَةُ الْقَصَصِ ٥٧

الآيات ١ الى ٧٥ ٥٧

اللغة ٦٤

الإعراب ٦٥

التفسير ٦٦

المجلد الثالث عشر

| | |
|-----|----------------------|
| ١٤٥ | الآيات الى ٧٦ الى ٨٨ |
| ١٤٦ | اللغة |
| ١٤٧ | الإعراب |
| ١٤٧ | التفسير |



سُورَةُ الْعَنْكَبُوتِ ١٦٣

| | |
|-----|------------------|
| ١٦٣ | الآيات ١ الى ٢٣ |
| ١٦٥ | اللغة |
| ١٦٥ | الإعراب |
| ١٦٦ | التفسير |
| ١٩٥ | الآيات ٢٤ الى ٤٥ |
| ١٩٧ | اللغة |
| ١٩٧ | الإعراب |
| ١٩٨ | التفسير |
| ٢٢٥ | الآيات ٤٦ الى ٦٩ |
| ٢٢٧ | اللغة |
| ٢٢٧ | الإعراب |
| ٢٢٨ | التفسير |



سُورَةُ الرُّومِ ٢٦٣

| | |
|-----|-----------------|
| ٢٦٣ | الآيات ١ الى ٢٥ |
| ٢٦٥ | اللغة |

| | |
|-----|-----------------------|
| ٢٦٥ | الإعراب..... |
| ٢٦٦ | التفسير..... |
| ٢٩٤ | الآيات ٢٦ الى ٤٥..... |
| ٢٩٦ | اللغة..... |
| ٢٩٦ | الإعراب..... |
| ٢٩٧ | التفسير..... |
| ٣٢٤ | الآيات ٤٦ الى ٦٠..... |
| ٣٢٥ | اللغة..... |
| ٣٢٥ | الإعراب..... |
| ٣٢٦ | التفسير..... |



سُورَةُ لُقْمَانَ..... ٣٤٧

| | |
|-----|----------------------|
| ٣٤٧ | الآيات ١ الى ٢٤..... |
| ٣٥٠ | اللغة..... |
| ٣٥١ | الإعراب..... |
| ٣٥١ | التفسير..... |



سُورَةُ الْأَسْجَدَةِ..... ٤٠٧

| | |
|-----|----------------------|
| ٤٠٧ | الآيات ١ الى ١٦..... |
| ٤٠٨ | اللغة..... |
| ٤٠٩ | الإعراب..... |
| ٤٠٩ | التفسير..... |

| | |
|-----------|------------------------|
| ٤٣٧ | الآيات ١٧ الى ٣٠ |
| ٤٣٨ | اللغة |
| ٤٣٨ | الإعراب |
| ٤٣٨ | التفسير |



سُورَةُ الْأَحْزَابِ ٤٥٣

| | |
|-----------|-----------------------|
| ٤٥٣ | الآيات ١ الى ٣٠ |
| ٤٥٤ | اللغة |
| ٤٥٧ | الإعراب |
| ٤٥٨ | التفسير |

